

# وَمَرْيَمُ يُحْدِثُ اللَّهُ فِتْنَةً لَهُمَا الْمُتَّحِدِينَ

واضح ہو کہ مہم مدنی المذہب اگرچہ اطرافِ حیدر آباد گجرات

و دیگر خصوصاً شہرِ فرخن بنیاد حیدر آباد مدینہ کے بکثرت موجود

ہیں لیکن چونکہ ان میں ان کے بعض علماء کتاب اور

ریسپر رسا کر مدینہ تمام فرقوں اسلام کے لکھتے اور

چھپواتے ہیں اس واسطے یہ سب یعنی

## ہدیہ مہل و

مدینہ فرخن مذکورہ کے شتمل تمام اصول و

فروع و قیاس و نقائص مذہب و شیوایان مذہب

مسطور پر شہرِ فرخن بنیاد حیدر آباد مدینہ تصنیف ہوا اور

حسب فائش اہل الذمہ مذکور کہ بعضی غیر از القدر شیخ متعصب

باتہام امیدوار غفران محمد عبدالرحمن بیت یافتہ حاجی برادر محمد علی

## مطبع نظامی واقع کانپور میٹھی

قیمت فی جلد





# فہرست کتاب ہدیہ ممدویہ

۸۸۴

تمام تصنیفین و ممدویان

ایضاً وضع کتاب

۳ زبان درازی ممدویان

۴ باب احوال میں ہیں اس عقائد و عقود و بیباک اختلاف عقائد میں

۵ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۶ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۷ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۸ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۹ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۰ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۱ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۲ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۳ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۴ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۵ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۶ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۷ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۸ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۹ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۲۰ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۲۱ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۲۲ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۲۳ عقیدہ اہل حق و حق پرستی و ملی کامل میں

۱۰	عقیدہ یازدہم جو کہ اپنا وطن پنجوڑ سے وہ منافق ہو
۱۱	تحفہ شیخ موصوف اور میان خود میر قلم آیت میں
۱۲	تکفیر چارم زبان شیخ جنپور کے کہ جس میں ترک ہنگام مرگ بھی ہے
۱۳	عقیدہ شانزدہم اپنے محمدی کو نبی ملکہ رسول صاحب شریعت تازہ بعض احکام شریعت
۱۴	شیخ جنپور میں سے نکلتے دل حکمی جناب باری کی کرنے سے
۱۵	وحی جنپوری زبان عربی میں
۱۶	وحی جنپوری زبان ہندی میں
۱۷	دعوی نسخ بعض احکام شریعت محمدیہ کا
۱۸	تشریح و ایجاب تازہ و زکوۃ تازہ
۱۹	مخالفت نص قرآنی و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین
۲۰	عقیدہ ہفتدہم شریک سے نامہ دیکھتے صفات الوہیت میں
۲۱	مخالفت نص قرآنی
۲۲	عقیدہ ہیزدہم عالم میں چند چیزیں مخلوق خدا کی نہیں ہیں
۲۳	ستیم الباب حضرت سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر حوام مریدوں شیخ جنپور کے
۲۴	شیخ جنپور کے مریدوں میں دو صدیق اور پانچ خلفائے راشدین اور بارہ مبشر بالہدیہ
۲۵	اور جنگ بدر اور فاطمہ اور حسین لایت اور اسد اللہ انصاری سب موجود ہیں
۲۶	کہتے ہیں کہ ان کے محمدی کے نواسے کے ساتھ لوگوں میں ان کا خدا کیلئے اکثر اتنا
۲۷	محمد کے نواسے کو نیز یہ کی روح سے قتل کیا
۲۸	باب دوم میں احوال شیخ جنپور کا ابتدا سے انتہا تک بعد ان کے خاں و کے
۲۹	تمام والدین کا سید خان اور بی بی خاں ملک
۳۰	سلسلہ پیران شیخ جنپور
۳۱	ابتداء سے جذبہ و بیہوشی اور سات برس تک زندہ اور پانی چکھتا اور پانی
۳۲	ابتداء سے سفر اور ان تخرج اول چندیری سے
۳۳	مددیت کا پہلا دعویٰ رکھنے کا مقام میں اور مدینہ منورہ کو

۲۶	دوسرا دعویٰ حمدویت کا اور اخراج دوم احمد آباد سے
۲۷	اخراج سوم پیران پٹن سے
۲۸	تیسرا دعویٰ حمدویت کا پنج دعویٰ اور تکفیر منکرین کے
۲۹	اخراج چہارم قصبہ بدلی سے
۳۰	نصیر پور سے ایک جماعت کیشو مریدہ کی شیخ سے بیزار ہو کے چل دی
۳۱	چور اسی مریدہ کا قاتل سے مرزا اور شیخ جو نیو رکاوٹ کے حق میں بشارت مقامات انبیاء و مرسلین کی دینا
۳۲	اور اخراج پنجم محکم بادشاہ سندھ ہونا
۳۳	رنجش فیما بین میان نعمت و فرزند رشید شیخ کے مقدمہ تصرف اثانات میں اور پھر منحرف ہو جانا
۳۴	میان نعمت کا شیخ سے
۳۵	مقام فراہم میں بعد نماز جمعے کے وتر پڑھ کر شیخ کا انتقال کرنا اور خلفا کا گجرات کو واپس آنا
۳۶	سید محمود فرزند شیخ کا مقید ہونا اور بزخم زخمیر انتقال کرنا
۳۷	میان خونہ میر کا ستائیس یا شہرہ بدھ ہونا اور آخر کار موضع سولس میں فوج سلطانی کے ہاتھ سے
۳۸	مارا جانا
۳۹	پھر قتل ہونا سندھ کا فتوے سے علماء کے اور قید ہو کر مقتول ہونا سید علی بن شیخ فرخ پور کا
۴۰	قتل ہونا شاہ نعمت کا اور آٹا ملک امداد کا مارٹا اڑبیں اور ان کے ہیکہ حالت سکرانہ میں بجائے یاد
۴۱	آئی کے یاد وئی کی کرنا
۴۲	مارا جانا شیخ علانی کا بضر تازیانہ ولیم شاہی کے
۴۳	آنداس مذہب کی علاقہ پھوپھور میں اور ابتدا افغانہ کے اس مذہب میں آنے کی
۴۴	اخراج صدویہ نکاس رنگ پٹن سے اور فساد ڈالنا سردار خان غازی زئی صدویہ کا ریاست مرہٹہ میں
۴۵	فساد پیکرنا صدویہ کا حیدر آباد میں اور اخراج کل اس قوم کا مع زرن وچو محکم نواب کندیہ جاجی اہل سندھ و شہاد
۴۶	دوبارہ آٹا اس قوم کا حیدر آباد میں اور سرسراج الملک بہادر گولی چلانا
۴۷	نمازہ حال میں شیشہ و کمان سے گذر کر قلم اور زبان سے فساد انگیزی صدویہ کی اور بیان سید تالبدین اس کا
۴۸	نوکرا اخراج عیسیٰ میان صدویہ محسن انتظام نواب مختار الملک ساد وزیر اعظم فرمانروا سے دکن کا ملک
۴۹	آصف جاہ افضل الدولہ ساد

۴۱	مکتوب مؤلف بنام سید عیسیٰ ممدوی متفحص پنج سوال
۴۲	نقل رقعہ مؤلف بنام نواب مختار الملک بہادر
۴۳	نقل رقعہ نواب وزارت مآب
۴۴	نقل عرضی جنید محمد ارجحان وزارت مآب
۴۵	نقل رسید حافظ میان برادر عیسیٰ میان
۴۶	باب سوم جوابات دلائل اثبات ممدویت شیخ جونپور میں
۴۷	بیان حقیقت امور اصطلاحیہ اور طریق اثبات ممدویت
۴۸	اعتبار ظنیات کا اعتقادات میں
۴۹	دلیل اول ممدیکا سید ہونا متواتر و قطعی ہو
۵۰	شیخ جونپور کا سید ہونا اگر ثابت نہیں ہو اور ان کا نسب منقطع ہو
۵۱	شیخ موصوف کے نسب کی دوسری شق بھی منقطع ہو
۵۲	اور یہ بھی ثابت ہو کہ سیادت میان خود میر کی بھی ملے اصل ہو
۵۳	حکایت طالب علم کج فہم کی
۵۴	اگر سیادت قول ممدی سے فقط ثابت ہو تو دور محال لازم آتا ہو
۵۵	دلیل دوم ممدی کا الکا بہ نام والد الرسول خدا کے ہونا مسلم المذہبین پر لاکھ خوش خبریوں میں کہ ان کے والد کا نام عبد تھا
۵۶	ان کے ممدی نامہ جماعتی متواتر کا انکار کیا گیا کہ یہ غیر خدا کے الکا نام عبد اللہ تھا بلکہ حضرت کا نام محمد عبد اللہ ہو اور لفظ ابن کا تعلق
۵۷	ابطال ممدویت بسبب انکار اجماعی تمام امت کے
۵۸	بطلان ممدویت بسبب خطا صریح مذکور الصدور اور ان کے مدعی کی عقل میں آیا کہ یہ غیر خدا کے والد کا نام سید خان تھا
۵۹	دلیل سوم حدیث اذ اتریم الرایات السود الخ
۶۰	سید عیسیٰ ممدوی نے بیان معنی حدیث مذکور میں جو جملے خطا کی
۶۱	شمار خطاؤں مذکور کا
۶۲	ابطال ممدویت بحديث متفق التسلیم
۶۳	دلیل چارم روایات مذکور کھسراج الا بصار حالانکہ عبد الملک سجاوندی اور تمام ممدویوں نے ان روایات کے معنی دیکھنے میں دھوکا کھایا

۶۳	ابطال ہمدیت بموجب انہیں روایات مسلمہ کے
۶۵	دلیل پنجم حدیث مجددین اور نہایت گڑبڑ اور غلط گوئی محدویوں کی اور اسکی شرح میں اور ایک حدیث جموٹی وضع کرنا اسباب میں
۶۷	اور زیندہ غیبیہ کے تعین وقت میں خیال و قیاس و ڈاکر طے سے بڑے علا و کاہلین نے دھوکا دیا اور تجویز ظہور مہدی سن ہزار پر جسے کی ہر احتمال کی ہر تحقیقا
۶۹	حکایت درویش جاہل
۷۰	مخلیہ عبدالملک سجاد مذی کا اور تحقیق معنی ریس کلانیہ سنہ کی
۷۱	حال تاریخ جبری کا
۷۲	فائدہ جلیلہ بیان عمر بنیامین اور تحقیق معنی حدیث الدنیا سبقت الآت سنہ کی
۷۷	فائدہ بیان اس امر میں کہ ریلوی یعنی گاڑی دھانی سبھی علامت قرب جہال کی ہر
۷۹	قیامت سے پہلے تین جال ہیں ایک بڑا و تیس چھوٹے
۸۰	دلیل ششم ہیبت ملین مکرئی مقام کے اور جواب تنہیں بیان اس امر کا کہ مہدی اور مہدیوں کے
۸۱	اس مقدمے میں چھ خطائیں صریح سنزدہ ہوئیں اور مقام تاریخین محمود ہمدیت کی غلط حکایں
۸۲	حکایت مناقشہ جناب مرتضوی نمکدہ قاضی شرح
۸۵	دلیل ہفتم حدیث اطہاء اور بیان اقسام کی خیانت اور نہ دیانتی مہدیوں کا اس حدیث میں
۸۸	دلیل ششم عبارات فتوحات مکیہ کہ جس میں میان خوند میر سہارہ جاسے توحیف کی ہر
۸۹	شیخ جنپور شہر شمس علی بن علیہ وآلہ وسلم کے نہ تھے
۹۰	شیخ جنپور تقسیم السویہ پر اینہیں کرتے تھے
۹۱	صفت داد و دھن مہدی کی کہ شیخ جنپور پر ثابت کرتے ہیں نے اصل نکل
۹۲	ذکر منارہ بیضاے دمشق
۹۷	میان خوند میر اشعار فتوحات کے معنی برابر سمجھے
۹۷	عیسیٰ میان سے ایک لفظ ملین کئی خطائیں کہیں
۹۸	بطلان صدیقیت میان خوند میر
۹۹	بطلان ہمدویت سفینہ جنپور

۹۹	دلیل عدم بقاء فتوح احوال و زراعت مدعیین کہ ہرگز شیخ جوئیہ کے غلط پرمادق نہیں ہو سکتے گنزیب کرتی ہو
۱۰۰	بیان گناہوں بید محمود اور میان خود میر وغیرہ کا
۱۰۱	دلیل دہم عبارت فتوحات کہ جس میں میان خود میر نے پچھلے تحریر فاحش کی ہو
۱۰۵	جب اسلئے پشویان مدد دینے کے مزاج میں اس قدر افراتفری اور غیازی ہو گئے مقلدین کیا کچھ خاک اور اڑاتے ہو گئے
۱۰۶	دلیل یازدہم آیات کثیرہ میں تحریر معنوی کر کے اپنے دلائل پہنچتے جانا حالانکہ وہ تمام دعویٰ سے ملے اصل دینے دلیل کی قسم سے ہیں
۱۰۸	مدد دیون کا خطاب مسلمان نہیں ہو سکتا اور لالاباب ہو
۱۰۹	حرف شہم کے معنی سمجھنا انکے مدعی اور ملا علی قیاضی کو مشکل ہوا
۱۱۱	شیخ موصوف کا یہ دعویٰ کہ بیان معنی قرآن مجید موقوف تھا خلافت عقل اور مخالفہ موصوفی آن ہو
۱۱۳	بطلان دہم ویت حدیث عدم تسلط مخالفین بر تمام امت محمدیہ
۱۱۴	دلیل دوازدهم کلام جناب مرقسوی تقسیم بعض صفات عامہ اور عقد تسع کہ جس کے معنی مدیون نے غلط کیا
۱۱۵	دلیل سیزدہم ایضاً کلام جناب مرقسوی کہ جس میں عالم میان نے چار خیانتیں لفظی اور معنوی کر کے بنا
۱۱۶	مبدل اور محرف کر دیا
۱۱۸	دلیل چہار دہم بقیہ احادیث و آثار رسالہ معارضہ
۱۲۲	خط فہمی اثر تصدیق مدعی متنازع فیہ کلہی اور عالم میان در میان جارد مجرور اور حروف اصل کے بھی فرق نہیں کر سکتے ہیں اور باوجود اسکے شیخ ابن محمد وغیرہ کا دیکھتے ہیں
۱۲۳	دلیل پانزدہم بقیہ احادیث و آثار سراج الابصار اور بیانیہ خط فہمی اور تحویفات مصنف سراج الابصار کا
۱۲۴	ضرر دین و اسلام بسبب شیخ جوئیہ کے کہ جسکو خود شیخ موصوف نے بھی تسلیم کیا
۱۲۸	حدیث تفرق امتی کی دلالت کرتی ہو کچھ تفرقے مدیون کے امت محمدی سے خارج ہیں
۱۳۱	شیخ جوئیہ مسائل دینی اور وسائل دنیوی دونوں میں حاجت مند غیر کے تھے
۱۳۲	دونوں روایتوں میں صاحب سراج الابصار نے سرفرازی کیا ہو
۱۳۶	دلیل شانزدہم تقریر خود شیخ جوئیہ کی اپنی مدد ویت کے اثبات میں اور اس مقام میں فرج مشکل اور کیے گئے
۱۳۹	شیخ موصوف کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از اسامیہ بالانیزہ سان کیل کل سال تھا اور چار دین میں عوی کا اعادہ کیا

۱۳۹	شیخ موصوف باوجودیکہ خود مدعی رویت الہی کے تھے پھر اپنے عقیدے میں گواہ بناتے تھے
۱۴۱	قصہ تجلی طور
۱۴۲	شیخ نے عجب کام کیا کہ جو امتین نفی رویت پر دلالت کرتی تھیں انکو دلیل رویت ٹھہرایا
۱۴۵	غلامہ مذہب اہل سنت سلسلہ رویت میں اور تحریف معنوی عالم میاں کی عبارت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ
۱۴۸	دلیل مہتمم اخلاق کہ عمدہ شواہد اور طرہ و لائل ہیں اور غلامہ تقریر صاحب سراج الالبصار
۱۴۹	غلامہ شرح حقیقت غلق متفق علیہ حکماء ایمان اور یونان
۱۵۰	خلق کے چار اقسام
۱۵۱	اخلاق میں دو قسم کی معرفت مشکل پہنچتی ہے ایک یہ الخ
۱۵۲	مشکل دوسری یہ الخ
۱۵۳	مستور العمل دو مرکز اخلاق کا اخلاق محمد ہیں
۱۵۴	حکماء یونان بھی اخلاق میں اتباع شرع آسمانی کی ضرورت سمجھتے تھے
۱۵۵	مطلب رد تفصیل اسکلام میں کہ شیخ جو پیور بنعکس کہتے ہیں کہ جو حدیث و تفسیر کہ میرے موافق ہے
۱۵۶	معتبر جاننا اور جو مخالف ہے انکو غلط جاننا مستلزم اوپر چھ جواب کے
۱۵۷	بدخلق اول مال غیر میں تصرف کرنا کہ یقیناً حرام ہے حالانکہ شیخ جو پیور اور سکوروہ کہتے تھے اور آیات قرآنیہ
۱۵۸	اور دلائل قطعیہ کے خلاف حکم کرتے تھے
۱۵۹	بدخلق دوم کذب افتراء اور غلط پیش گوئی کہ شیخ موصوف نے خبر دی کہ میرے بعضیہ حضرت عیسیٰ ملاقات کیے اور غلط حکم
۱۶۰	بدخلق سوم مانند دم کے ہے کہ شیخ موصوف نے بعد مرنے کے عجیب و غریب پیش گوئی کی انچھوٹی کہ میانی نذر کے
۱۶۱	مکاشفہ میں لکھا کہ حضرت عیسیٰ میرے بعد دس برس کے اندر آویں گے اور غلط شخص تھا
۱۶۲	بدخلق چہارم یہی غلط پیش گوئی ہے کہ شیخ نے دعویٰ کیا کہ میری موت کا دن و شبہ ہے اور غلامہ کہ غیبیہ کو انکار
۱۶۳	بدخلق پنجم شیخ موصوف کا یہ اعتقاد کہ تمام قرآن میں کوئی آیت منسوخ نہیں ہے مخالف نص قرآن کے ہے
۱۶۴	بدخلق ششم قرآن میں تحریف کرنا اور فرقہ باطنیہ کا طریقہ اختیار کر کے کلام رب کا کمال لکھنا نام کے ہرگز
۱۶۵	بدخلق ہفتم حدیثیں جھوٹی روایت کرنا اور پیغمبر پر جھوٹے لسنے کی وحید سے نظرنا
۱۶۶	اب یہاں شیخ جو پیور کے واسطے دو خطابین کے ایک خطبا ضرور لازم ہوتی ہے
۱۶۷	تقریر بلبلان تسویہ





	معتقدین نے بلاد عوی ناحق مہدی ٹھہرایا ہے	
۱۹۲	بدخلقی تھانزدہم شیخ جنید رسولان کو نقطہ کا فریب لگے ہیں بلکہ اپنے مہدی کو مذکورہ منافع ٹھہرائے ہیں	
۱۹۳	بدخلقی ہفتدہم یہ کہ شیخ جنید خلاف اتباع محمدیؐ کے کہلاتے تھے اور شاہناہن ان کی سیست سنگ ویرکی تک جاری کیا	
۱۹۶	بدخلقی ہیزدہم شیخ جنید اور ان کے فرزند نے باوجود استطاعت کے خلق کو حج بیت امد سے منع کیا اور پھر چکر چھوہ میان دلاور کے معارضے میں حج کے مقرر کر دیے اور آیات اور احادیث کے خلاف کیا	
۱۹۸	ایک فقیر نے علم باور بن کے شیطان کو خدا سمجھ کر سجدہ کرتا رہا اور حضرت عائشہؓ نے ببندہ حکم امام شیطانی کو بھائی بنا دیا بدخلقی نوذہم شیخ مہدیؑ نے غلط خبری کہمیاں لایا کو عرش سے اتاری تک ماند و اندرائی کے روشن ہو کر کیا	
۱۹۹	دلاور محال ام وغیرہ کا دیچا نا اور خلاف قرآن کے حکم کیا کہ جن پر عذاب لگا نہیں ہے بدخلقی تہم شیخ جنید نے یہ خبر بھی غلط دی کہ میان نظام کو عرش سے فرش تک اندرائی کے روشن ہو کر کیا	
۲۰۰	او کو نہ عقائد ایمانیہ پر برا معلوم تھے کہ بولتے تھے سینے علم قدیم الہی کو بہ نوایا اور زین کا برابر حال معلوم تھا کہ کہتے تھے باغ ارم کو قاف کے پاس ہے اور وہاں آدمی درخت سے پیدا ہوتے ہیں	
۲۰۱	بیان قوم عاد اور باغ ارم کا اور داخل ہونا عبدالمہدین قلابہ رنہ غنہ کا ارم میں بدخلقی سبب ویکم یہ کہ شیخ موصوف عوی اتباع تام کا کہتے تھے حالانکہ غیر مہدی انون کی سعادت کرتے تھے	
۲۰۲	اور مہدی سنتوں کا توڑ کرتے تھے	
۲۰۳	دعائیں ہاتھ اٹھانے کے دلائل کہ جس پر مہدی نے عمل کیا	
۲۰۴	بکریاں چرانا کہ سنت تمام انبیاء کی ہے شیخ موصوف نے اس شغل کو کفر ٹھہرایا	
۲۰۵	تہمت شیخ موصوف کے خلفاء و توابع کے بعض احکام و دعویٰ خلاف عقل و نقل کے بیان میں	
۲۰۶	منہما میں نعت پنوز میر نے خلاف آیات قرآن کے حکم کیا کہ ترکہا جکا او سکے دار تو کو نہ بیکرہ جابین	
۲۰۷	اختیار پر تفسیر کرنا چاہیے اور بیان اسکا کہ ہجرت مہدیہ طریقہ اسلام میں نہیں ہے	
۲۰۸	ایضاً مہدیوں کے حکماء عبد اللہ کا دعویٰ کیا کہ نبیؐ کی بجائی سمجھنے میں بھی غلطی فاضل کی اور دعویٰ کیا	
۲۰۹	دلاور بکھار غلط کھلا	
۲۱۰	ایضاً انکے مہدی کے نواسے نے خلاف قرآن و احادیث کے دعویٰ کشف غلط کا کیا کہ قیامت میں تمام عالم	
۲۱۱	کا حساب لینا میرے ہا پہنوز میر کا کام ہے	
۲۱۲	ایضاً انکے مہدی کے نواسے نے دعویٰ کیا کہ بکھار حراجی ہوئی اور میں شیخ گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ میرے ہا جاکے	



۲۳۹	سوالات خمسہ
۲۴۱	باب ششم بیان تسویر میں مشتمل و مطلب پر
۲۴۲	مطلب اول کا مقدمہ اعتقاد مذکور ہوگا یہ کہ ممدی خود فعل میں امر اور نہیں ہو کر و عرضی امر عنہما سے
۲۴۳	نہایت عمدہ تقریر ایک حدیث کی انواع و اقسام کے اغلاط لائل پر اور رضی آیت میں خطا کا حشر ہوئی اور بطلان کا لازم
۲۴۸	بیان اقسام اجماع کا اور باطل ہو جانا فضیلت شیخ جو نیو کا بسبب اجماع مرکب ہو گیا کہ امر کہہ کر ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما افضل ہیں تمام امت سے
۲۵۰	تقریر امام رازی کی تقریر استیجینہ الا تقی میں امر لائل شکل غصو لیت انبیاء کا دفع شاذ عبد الغفر نے صاحب کی طرف سے
۲۵۲	بحث قول ابن سیرین کہ اگر خزانے میں ایک خلیفہ ایسا ہوگا کہ ابو بکر و عمر اس سے افضل نہیں ہیں
۲۵۳	عیسیٰ میان نے عبارت ابن عراق کے ترجمے میں خیانت کی
۲۵۴	ابن سیرین کے قول کو ممدی پر حمل کرنے سے شیخ جو نیو کا تحفیلہ لازم آتا ہے
۲۵۵	بیان تعارض لائل اور مرتب اقوال صحابہ و تابعین کا
۲۵۹	قطعی ہو یہ بات کہ خود جناب ممدی رضوی تحفیلہ نہ تھے
۲۶۰	اختلاف امیہ کا ترجمہ بکثرت اول میں اور بیان مرتب لائل اور انواع اجماع کا
۲۶۲	مطلب دوم ممدیہ کہتے ہیں کہ سید محمد جو نیو کی بزرگی میں برابر آنحضرت کے ہیں
۲۶۵	ممدیوں کے کلام سے انزوہ تسویر نامہ اہوئے اور ان کے ممدی کا حکم خطا ہو سیکتا اور غلط
۲۶۷	ممدیوں کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اعتقاد میں شاید ان کے ممدی کی نسبت استحقاق نظر میں
۲۶۸	تحفیلہ ممدی متنبی اول بلزوم کذب : اضلال دوم باعتبار اعتقاد کسبیت مرتب نبوت
۲۶۹	استحالات داخل جو اہر اور ذکر ترتیب فنافی الرسول کا
۲۷۰	تحفیلہ ممدی بلزوم خطا و برادری ممدویت
۲۷۱	بیان اجماع مسلمین کا اس بات پر کہ ولی و جرنی کو نہیں پہنچتا ہے اور اقوال علما اور اولیاء امت کے فضیلت انہما
۲۷۲	اور خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین
۲۷۳	جواب قول ابن سیرین کا
۲۷۴	لائل فضیلت حضرت سرور کائنات علیہ التسلیمات میں جو وہ لیلین آیات و احادیث وغیرہ سے یہاں کو روئے
۲۷۵	شیخ جو نیو کی وحی وحی کے اغلاط کا بیان

دلیل ہفتم اور شرح مقام محمود کی

۲۸۰ مدی جنو پر کی سواری ہر ات میدان مشربین اور خود کا میل محمود پر اور تمام مددیوں کا اسکے اتون پر اور

۲۸۱ حضرت رسالت کے خاص مکان ششی کا بیان کہ جسکو سیلا اور درجنو پر کہتے ہیں اور معیت حضرت کے ساتھ

کس طرح ہوگی

۲۸۲ کوئی ولی درجہ نبی کو نہیں پہنچتا ہی اس حکم عام کے شروع قطعیت کا بیان

۲۸۸ عالم میان نے صاف عوی کیا کہ مدی جنو پر کی نبی تھے

۲۹۰ وجہ تخصیص لابی بعدی بنی تشریحی ومعنی خاتم النبیین

عبارات فتوحات بیان انبیاء الاولیاء اور نبوت عامرین کہ ایک قسم کی ولایت کا نام ہے اور نسبت

در میان نبی رسول کے اور فرق در میان حی والہام کے اور دوسرے مطالب عالیہ کے بیان میں

تحقیق معنی تشریح کی فتوحات و فصوص سے مخالف فہم مدیوں کے

۲۹۵ فرقہ مدویہ قائل ہیں کہ انکے مدی مانند انبیاء کے تشریع احکام کرتے تھے اور نقل سالم سائیدین بنی

۲۹۶ کی کہ جس میں تیس حکم مدی کے مذکور ہیں

۲۹۸ مدیوں کی زکوٰۃ جدیدہ اور غازیہ کے فرض ہونے کا بیان

۲۹۹ مذکورات حال سابق سے ثابت ہو کہ مدویہ اپنے صدیکو رسول صاحب شریعت جدیدہ نسخ حکام

شریعت محمدیہ کا جانتے ہیں اور مخالفت قطعیت کی کرتے ہیں

کلام مولانا جامی اور شیخ اکبر سے صاف ظاہر ہو کہ خاتم الاولیاء حضرت خاتم الانبیاء سے نسبت بذکر

کی بلکہ نسبت ایک بال کی جد شریف سے رکھتے ہیں

۳۰۲ خاتم الاولیاء کا لقب قیدی نہیں ہے بلکہ ابتدا اسکی حکیم ترمذی سے ہوئی اور حکیم ترمذی اللہ شیخ اکبر کی

شرائط قطعیت کے موافق خاتم الاولیاء شیخ اکبر ہیں نہ مدی

۳۰۳ تحقیق اسکی کہ مرو شیخ اکبر کی سوسنے کی ایٹ اور چادری ایٹ سے اپنی ذات اور حضرت رسالت کی آ

نہیں ہے بلکہ تعلم احکام دو طریق کو سوسنے اور چاندی سے تشبیہی ہے

۳۰۶ اس کتاب میں جو عیوب و نقائص کہ انکے مدی کی ذات و صفات میں ثابت کیے گئے ہیں جب تک

اول میں سے ایک بات بھی بلا جواب ہے گی ثبوت حدویت کا محال ہوگا

۳۰۸ خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کہ اگر وہی خاتمہ اس کتاب ہر مدویہ کا ہے

بِإِشَاءَةِ اللَّهِ وَقُوَّةِ الْإِلَهِ



مَطْبَعُ نِظَاوِي فِي يَوْمِ مَطْبُوعِ  
دَرْجِ نِظَاوِي فِي يَوْمِ مَطْبُوعِ

۲  
 ۱۹۶۲  
 ۱۹۵۷

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی رسولہ محمد سید اکابر  
 والاخرین وعلی آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ المکابرین المہذبین لیکن بعد  
 امیدوار درگاہ صمد ابورجا محمد گزارش کرتا ہوں کہ یہ کتاب ہر دین مذہب فرقہ و مہرہ کے کہ جنہوں  
 بعض بلاد ہندوستان خصوصاً اطراف دکن میں علم شورش کا بلند کیا ہو اور ہر حق علیاً متقدمین انیسویں  
 علی ستی ادیشیج ابن حجر مکی اور محمد بن الخطاب مکی اور ملا علی قاری ورسید محمد اسعد مکی وغیرہم رحمت اللہ علیہم نے رسائل  
 اور فتاویٰ انکی رد میں ایسے لکھے ہیں کہ منصف وحق طلب کے واسطے اس میں لیکن چونکہ بنا اس تصنیفات کی  
 استدلالی احادیث پر ہو اور محدثین نے پیش رو کے مخالف جو احادیث پاچین قبول نہیں کرتے ہیں اور  
 بعض منکرات امور کی نسبت کہ انکے مذہب کی طرف کیجاتی ہو اس کے بھی انکار کرتے ہیں اس واسطے اس کتاب  
 میں یہ طریق اختیار کیا گیا کہ انہیں کی کتابوں سے انکے مدعی غیرہ مقتداؤں کے اقوال نقل کر کے یا  
 احادیث و اقوال مسلمہ و کتب لاکر التزام کیا گیا اور یہ تمام مشقت انہیں کی بہتری اور خیر خواہی کی طبع پر ہو  
 گئی کہ شاید اللہ تعالیٰ اسی طرح سے ہر یہ ہدایت اور حق لکھی کا انکو مرحمت فرماو اور نام اس کتاب کا کہ  
 ہدیہ صمد و یہ ہر اسم با سمی ہو جاوے اور چونکہ غرض نفس نصیحت اور احق اسلام ہونہ مقابلہ اور انتقام  
 اس سبب سے کسی جاے انکے اور انکے پیشواؤں کو القاب قبیحہ اور الفاظ شنیعہ سے یاد نہ کیا گیا  
 علاوہ یہ کہ بخش بد زبانیت اور شرافت کے بھی غلام ہو حالانکہ ان لوگوں سے

نہایت غور سے

۱۰

کچھ ملاحظہ اس طرف سے کر لیا اور کوئی درجہ بڑا کا باقی نہ رکھا اگر کبھی کسی عالم شعی نے کچھ دیکھ لکھا اور انھوں نے نہایت غور و فکر سے طریقہ عدل و مساوات کا چھوڑ کر درہ چند و صد چند اور کما بجا اور بعضے ایک مصنفین نے بلا اعتبار بھی یہی پیشہ اختیار کیا چنانچہ بطور نمونہ کے چند الفاظ اعلیٰ کتابوں سے گرگو یا دشنام ۷ میں نقل کیے جاتے ہیں کثر الذلائل میں شہاب الدین محمد بن شیخ محمد اسعد مرحوم صنف شہب محترمہ رسول اللہ صبار کے مقابلے میں سے تبادر کر کے لکھتا ہے ہر ایام الضمان کنندہ بین بسوی عتسان این شعی ناپاک و نظر کن بعدا و عداوت این جاہل بیباک قابل کن در کلام دروغ بیفروغ این کبریش شقاوت اندیش کہ مگو ذنا بفسن ہو اگشتہ و طبع فنان شیطان خندہ ایضا این مقولہ خوب بر عدم علم و وجود جہل و دلیل ست ظاہر آنکہ مقتدا این شعی بنی علی سنی در رسالہ خود کہ مشن دست میگردد اعلیٰ رحمت اللہ الذی در میان کلام این ہر دو ناپاک مخالفت راہ یافت ایضا انتہی قول شعی جواب بر مہولی این نامعقول و نامعقولی این مہولی ہمین کلام اودال ست ایضا انتہی کلام محمود الدین لث الشقی لعن اللہ علیہ علی بن علی التقی لث راہ رفتی جواب شہر انظار ایما المنصف الی جماعۃ ہذا للعب العاندین هو المخصوص بایۃ لا یخلف لا شکک لکنا کونفا قائل الوصوف بصفہ قائمہ الشیطان کما من العاویین انتہی اللہ المستعان غرض کہ اس قسم کے شخصیات کو کئی تمام کتابوں میں مذکور موجود ہیں خصوصاً کفر تمام اہل اسلام کی کہ اس سے بڑھ کر کوئی دشنام نہیں ہو سکتا تمام کتابوں کو یا ترجیع بند و مستزاد اور تمام خرد و بزرگ کے وظائف اور اولاد سے ہو ایک باہر جزا استقامت و خیرات کی حضرت منتقم حقیقی کے منقوش کر کے کریم الرحمن العفو و انما العفو و انما العفو و انما العفو عن الحاکمین علیہ السلام کہ کیا بیشک آئندہ اس شیوہ شنیعہ سے تو بکرین اور بار بار دیکھ کر کوئی کلام نہ آسکے ان زبان پر نہ لاویں و گرد نہ بنطوق آید و لکن من اذا اصحابہم انتہی ہم یستصرون و جہان سببہ سببہ سببہ کے جواب نہری پشیمانی دیا جاو چکا کہ آئندہ اگر کوئی الفاظ شنیعہ معاشرا اہل سنت کے من زبان پر نہ لاویں گے ہم وہی الفاظ ان کے پیغمبروں کے حق میں نہاویں گے کہ لا یخلف عن الیومین من یخلف و انما یخلف من یخلف و انما یخلف من یخلف و انما یخلف من یخلف اور حضرت اس کے جواب کی سبب لیت کی آخر باب و میں مذکور ہو

عقلاً مدلل سنت و جماعت کے ہیں باب دوم احوال شیخ جوہر میں اکثر انشور و نقل انتہا موت و فنا تک اور بعد اون کے سرگذشت اوان کے خلفاء و تواریع کی آج تک بطور اقتصار اہل کے باب سوم رد و دلائل اثبات مہدی شیخ جوہر میں باب چہارم میں بیان اوان سقانیو کا کہ فرقہ مہدویہ نے نسبت حضرات مشائخ اسلام اور پیغمبر اعلام کے کی ہیں باب پنجم میں بیان اوان نے اویہون کا کہارویون نے حضرت میں غلطکار شدہیون اور دوسرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں باب ششم میں بیان اوان نے اویہون کے کہ مہدویون جناب حضرات انبیاء و مرسلین اور حضرت خاتم الرسالت مسیحا الاولین و الآخرین میں کی ہیں باب ہفتم میں بیان اوان نے اویہون کا کہ فرقہ مہدویہ نے نسبت بجناب حضرت علیہ السلام کا عالم اہل جلاو کے کی ہیں باب ششم میں بیان اوان نے اپنے مہدی کو ساتھ حضرت علیہ السلام کے افضل اخلاق میں ہے کہ سراسر ابرہہ جانا چنانچہ یہ بات ایران ایمان مہدویون سے ہے

باب اول میں بیان اون عقاید فرمودہ ہوئے کہ مخالف عقاید اہل سنت جماعت کے ہیں

عقیدہ اول سید محمد جو پوری ولی کامل اور مکمل میں اور اعتقاد اہل سنت کا یہ ہے کہ جو اقوال  
و افعال شیخ جو پور کے کتابوں ممدویہ میں مرقوم ہیں اگر نسبت ان اقوال افعال کی ان کی جانب  
سیح و برابر ہی اور قسم افتراء و بہتان مریدین سے نہیں ہی جیسا کہ ظاہر ہو کہ مصرعہ تانا بانہ پیز کی مرقوم  
نگویند خیر ماہ تو ولی ہونا در کنار او کا نہ لڑل سفت کہ نہ نامشکل ہو اور بعض علماء اہل سنت کہ سن  
ظن ولایت کا او کے حق میں رکھتے تھے وجہ اس کی یہ تھی کہ شیخ موصوف کے اقوال افعال برابر و مکمل ہوئے  
تھے اگر ان کی کتاب میں ان کے ملاظف میں آتین ہرگز خیال ولایت کا او کے حق میں کرتے عقیدہ دوم  
سید محمد جو پوری ممدوی موصوف دین کہ سن تو کئی یا کئی ہجری میں دعوی ممدویت کا کر کے سن تو کئی میں  
اتصال کیا اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ ایک شخص آل محمد علیہ السلام میں سے بلا شک ممدوی یا  
ہو و شناخت اس کی ہو تو ہر وجود او ان علامات پر کہ احادیث صحیحہ میں حق ممدی میں مذکور ہیں او چونکہ  
یہ علامات شیخ موصوف میں مفقود تھیں اس واسطے یہ ممدی نہیں ہیں اور دعوی انکا باطل ہے چنانچہ  
تفصیل سنی آئندہ تجوی ابی انشا اللہ تعالیٰ عقیدہ سوم تصدیق ہدیت سید محمد جو پوری کی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين



فرض ہو اور انکا راہنمائی میں رویت کا کفر ہوا اور سن نو سو پانچ ہجری سے ہسٹروت جسد رطل اسلام شریعت  
سے غریب تک اور جنوبی شمال تک گذرے ہیں اور گذرے ہوئے سب بسبب اسلحہ کے کافر  
مطلق ہیں مسلمان فقط یہی چند ممدوی دکنی و دھڑوٹاری و گجراتی ہیں اور امت محمدیہ میں کسی  
برسر سے اسقدر اختصار ہو گئی ہو اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہو کہ چونکہ شیخ موصوف علامات مہدیہ  
سے عاری ہیں تصدیق ان کے مہدویت کی مسئلہ تکذیب حمدی حقیقی آئندہ کی ہو حرام ہو اور  
انکار انکی مہدویت کا واجب و موجب نجات و ثواب ہو اور اہل اسلام کو کافر کہنا کفر ہو کہ ان کو کوئی  
شامت اعمال نہ آوے انکو اس میں مبتلا کیا ہو عقیدہ چہارم شیخ موصوف اگرچہ اہل امتی  
ہیں لیکن افضل ہیں امرا مومنین ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین اور علی رضی  
رضی اللہ عنہم سے اور اعتقاد تمام اہل سنت بلکہ امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ہو کہ بعد انبیا و مرسلین  
نکوئی امت محمدیہ میں افضل ان حضرات ہو اور نہ امم انبیا سابقین میں عقیدہ پنجم سید محمد جوہر  
سید محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افضل ہیں برابر ہم موسیٰ و عیسیٰ و نوح و آدم اور تمام انبیا اور  
مرسلین سے اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہو کہ کوئی دلی اگرچہ اغواٹ و اقطاب ابدال و اوتاد و ایطال  
و صحابہ تابعین و مجتہد و مہدی کی قسم سے ہو وے درجے کسی غیر کو نہیں پہنچتا ہو انبیا و مرسلین تمام  
خلایق سے افضل ہیں اور انبیا و مرسلین بشر انبیا و مرسل ملائکت افضل ہیں عقیدہ ششم سید محمد  
جوہر اگرچہ تابع نام ہیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیکن یہ ہیں آنحضرت خاتم المرسلین کے برابر ہیں  
کہ دونوں ایک سر و موئی ویشی نہیں ہو اور اعتقاد اہل سنت کا یہ ہو کہ کوئی امتی کیا بلکہ کوئی پیغمبر  
یا فرشتہ مقرب ربہ حضرت سید الاولین و آخرین خاتم الانبیا و المرسلین کو نہیں پہنچتا ہو اور عالم جوہر  
میں کوئی موجود حضرت کا ہر ربہ موجود نہیں ہو اور بعد خداوند عالم کے عالم میں جو مقام و منزلت کہ  
حضرت کے واسطے ہو کسی دوسرے کو نصیب نہیں ہو کہ ع بعد خدا بزرگ توئی نقد مختصر عقیدہ ہفتم  
یہ کہ جو احادیث رسول خدا کے اور تفاسیر قرآن اگرچہ کیسی ہی روایات صحیحہ سے مروی ہوں لیکن شیخ  
جوہر کے بیان احوال سے مقابل کر کے دیکھنا اگر وہ مطابق انکے احوال کے ہو دین صحیح جاننا و غلط  
جاننا اور اہل سنت کا اعتقاد اسکے بالعکس جو معنی مسلمان کو چاہیے کہ اپنے احوال کو احادیث تفاسیر  
کے مقابل کر کے آزمائے کہ جو مطابق نکلتے وہ ثابت ہو اور جو احوال کہ اپنے مخالف احادیث و تفاسیر کے

موصوفی

عقیدہ چہارم

عقیدہ پنجم

عقیدہ ششم

عقیدہ ہفتم

عقیدہ ہشتم

پاؤں کو توبہ کر کے ترک کرے اور وہ احوال پیدا کرے مطابق سنت رسول اللہ و مشرب جماعت  
 صحابہ اور اہل بیت کے ہو ورنہ اس سے کلمہ اہل سنت و جماعت بولنے میں عقیدہ نہ ہوتا  
 یک شیخ موصوف کو بالذات مفترض الطاعت تھا پھر اپنی جو کچھ افوض کر کے کہا یا کیا اسکی اتباع  
 دوسروں پر فرض ہو گئی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ یہ مقام سوا حضرت انبیا علیہم السلام کے  
 کسی واسطے نہیں ہے یہ انھیں کیلئے ہے جو کہ جسکو وہ فرض کریں وہ فرض ہے اور جسکو ملال کہیں وہ  
 ملال ہے اور جسکو حرام کہیں وہ حرام ہے اور جو کچھ وہ بلا مطاعت کریں وہ ہیمنت ہے اور جسپر بطور  
 عبادت کے مطاعت اختیار کریں وہ واجب ہے جاتا ہے اور سوا انبیا علیہم السلام کے دوسری  
 اطاعت بالاتباع یعنی انکا قول اگر مخالف امر حضرت انبیا کے نہ ہوگا اطاعت کی جاوے گی اور اگر  
 مخالف ہوگا اطاعت نہ کریں گے عقیدہ ہم یہ ہے کہ جیسا کہ قول شیخ جنوید کا باوجود مخالفت نقل  
 واجب التصدیق ہے ایسی اگر مخالف عقل جس کے ہو واجب بھی جب التصدیق ہے اور کلام ہدی  
 میں تاویل حرام ہے چنانچہ فیضان میں لکھا ہے کہ ایک روز زجالور میں جمعہ تمام مہاجرین غلاما ہدی  
 میان خود میر نے ایک خاشاک ہاتھ میں پکڑ کر پوچھا کہ دیکھو یہ کیا ہے سب نے جواب دیا کہ خاشاک ہے  
 کہا خوب دیکھو کہ کیا ہے بولے خاشاک ہے پھر کہا خوب دیکھو سب نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ خاشاک ہے مین  
 نے کہا کہ اسکو ہدی موعود نے شاہ کہا ہے سب نے کہا کہ شاہ ہے آمنا و صدقنا پھر ایک سنگریزہ ہاتھ  
 میں لے کر ان سب بزرگوں کو دکھا کر کہا کہ یہ کیا ہے بولے سنگریزہ ہے پھر کہا خوب دیکھو کیا ہے بولے  
 سنگریزہ ہے پھر کہا کہ کیا ہے سب بولے کہ دیکھ ہی سکتے ہیں کہ سنگریزہ ہے کہا کہ اسکو ہدی موعود  
 جواہر لا قیمت کہا ہے سب مہاجرین نے جواب دیا کہ آمنا و صدقنا چارے دیکھنے کا کیا اعتبار ہو  
 جو کہ فرمان ہدی میں شک لاوے یا تاویل کرے وہ ان ہدی نہیں ہر انتہی اور آخر عقیدہ شیعہ  
 میں لکھا ہے کہ جو شخص کہ بیان ہدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے وہ مخالف بیان اور امت کے ہوا  
 انتہی اور اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ شریعت محمدیہ بلکہ تمام شرائع آسمانی میں کوئی خبر حکم مخالف  
 عقل کے کہ عقل صلیح دیکھے اسکا ہر لقین کرے نہیں ہوتا ہے اور اگر بالفرض بغا کر کوئی حکم ظاہر  
 عقل کے معلوم ہو تو وہ ان و مانی ظاہری مخالف عقل مراد نہیں ہیں بلکہ وہ کلام موقول ہے اور  
 معنی تاویلی اور سکے ہرگز مخالف عقل نہیں ہیں اور تاویل موافق قواعد اصول کے کلام خدا و رسول

عقیدہ شیعہ  
 مخالف ہدی  
 کو بھی

درست ہو البتہ بعض احکام ایسے ہیں کہ عقل بشری کے ادراک لم رہا ہے عاجز ہو نہ یہ کہ عقل اس کے بطلان  
 پر دلیل یقینی رکھتی ہو یا حسن و شائبہ میں بدیہی البطلان ہوں اس واسطے متکلمین اپنی کتابوں میں ہوں  
 متخیلۃ الاستحالة کے ابطال احتمال اور اثبات امکان کے درپور رہتے ہیں تاکہ وہ ان احکام شرعیہ غبا  
 احتمال کہ ہے پاک رہے بخلاف مہدویہ کے کہ گاہ کو شاہ اور کنگر کو جوہر بول کر کہ کذب محض ہو اور  
 سے سرچ آتا صدقنا کا سرچ کر سچ جان لیتے ہیں عقیدہ و ہم یہ کہ سید محمد جوہری اور محمد علی علیہ  
 والہ وسلم پورے مسلمان ہیں اور سو کہ ان کے حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و نوح و آدم و تمام انبیاء  
 و علیہم السلام ہیں کہ کوئی پیغمبر غیر مسلم ہو اور کوئی باپ مسلمان اور کوئی اس سے بھی کہ ہو چنانچہ  
 و بیخ فضا کل میں ہو کہ شاہ دلاوڑ نے اپنے مہدی سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے پیچھے سے  
 بالائے سر تک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیرِ جلو سے بالائے سر تک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ  
 سے سر تک مسلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام زیرِ ناف سے بالائے سر تک مسلمان تھے دوسری بار  
 جب دیکھے کہ مسلمان ہو جاویں گے اب آدھے مسلمان ہیں اتنی اور انصارِ زمانہ کے بارہویں باب میں  
 لکھا ہو کہ میان خود میر نے کہا کہ تمام عالم میں مسلمان معلوم ہوتے ہیں ایک محمد رسول اللہ و کسیران  
 جوہر۔ محمدی سیران موصوفے جواب دیا کہ ہاں ایسے ہی بعض پیغمبروں کا سر مسلمان ہوا تھا اور بعض کا  
 ناف تک اور بعضوں کا سیدھا پہلو اور بعضوں کے دو پہلو مسلمان ہوئے تھے مگر یہی وقت سر تا پا مسلمان  
 ہوئے ہیں انتہی و اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ درجہ اسلام کم تر ہو درجہ نبوت و رسالت انبیاء و علیہم  
 السلام ہو کہ اسلام میں ناقص ہن کیا معنی بلکہ تمام حضرات انبیاء پورے مسلمان کامل الاسلام الایمان ہیں حجت  
 اسلام ان میں کچھ نفارت نہیں ہو اور ایسی حجت نبوت بھی ان میں کچھ نفارت نہیں ہو و صف نبوت  
 میں سب برابر ہیں کہ اَنَا وَ حَبِیْبَا لَیْکَ کَمَا اَوْحَیْنَا اِلَی نُوْحٍ وَ النَّبِیِّیْنَ مِنْ بَعْدِہٖ  
 اَلَا یَدْرُوْنَ وَ رَدِیْتُ بِہِمْ مِیْنَ کہ لَوْ اَخْتَلَفُوْا بَیْنَ اَلَا نَبِیَّاءِ اور ایک روایت میں ہے کہ  
 لَنَقُصِّیْکُمْ اَبْنَیْ اَنْبِیَآءِ اللّٰہِ تَعَالٰی یعنی ایک پیغمبر کو دوسرے پر اصل نبوت میں تفضیل نہ ہو کہ نبوت  
 میں سب برابر ہیں اور نفارت درجات کہ انبیاء علیہم السلام میں ہو بسبب ان خصوصیات و صفات کے  
 کہ منصب نبوت کے سوا فضائل نہ اندہ کی قسم سے ہیں اپنی کوئی جو کہ سوا فرمان رسالت بھی ساتھ  
 رکھتا ہو اور کسی واسطے طغرا اولو الغری بھی چکنا ہو اور کوئی روح اللہ ہو تو کوئی کلیم اللہ ہو اور کوئی  
 علیہ عیسیٰ ۱۲۳

عقیدہ کا نام  
 سید محمد جوہری  
 اور محمد علی  
 علیہ السلام  
 تمام انبیاء و علیہم  
 السلام  
 ناقص الاسلام  
 ہیں

سید محمد جوہری  
 اور محمد علی  
 علیہ السلام  
 تمام انبیاء و علیہم  
 السلام  
 ناقص الاسلام  
 ہیں







باب ہی و سوم میں مرقوم ہو اور جو شخص کہ اس ہجرت و محبت کو بجا نہ لادو وہ منافق ہو چنانچہ عقیدہ  
میان خوند میر میں کہ جسکو ممدوی ام القائد بحر الفوائد نے بین لکھا ہو کہ ہر کہ ممدی را تبیک  
کر دہست و از ہجرت و محبت دی بار ماندہ هست اور احکم منافق بدین آیت یاد کر کہ لا یستوی  
القاعیدون من المؤمنین غیر اولی القرب و النجا ہد فک فی سبیل اللہ یا موالہم  
و انفسہم فصل اللہ النجا ہد فک فی سبیل اللہ یا موالہم و انفسہم علی القاعیدین درجہ و کلا  
و وعد اللہ الحسنى و فصل اللہ النجا ہد فک فی سبیل اللہ یا موالہم و انفسہم علی القاعیدین انجا عظمتا انتی حالانکہ  
اس آیت یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ تارک ہجرت منافق ہو علاوہ یہ کہ اس آیت میں خود ہجرت کا  
سر رکھ ذکر نہیں ہو چکا نیز کہ تارک ہجرت کے نفاق کا ذکر ہو کہ اس میں فقط جہاد کرنے والوں کا  
اور بلا غرض جہاد ترک کرنے والوں کا ذکر ہو خود ممدی اس میں گرفتار ہیں کہ ابتدا ممدی  
تا دم مرگ کبھی جاؤ نہیں کیا اور خلفائے بھی سنت جہاد کفار کو قانع نہ کیا بلکہ حکام اہل اسلام سے بلاؤ  
کر کے مسلمانوں کے ساتھ کبھی کبھی قتال جہاد برپا کیا ہو اس آیت سے استدلال اور نفاق تارک ہجرت کے  
کرنے سے حال قرآن نہی شیخ موصوفت او میان خوند یہ کا معلوم ہوا اور اس قسم کی خوش فہمی کا ذکر اس  
کتاب میں کثرت آئے گا اور سب پر مکر یہ کہ یہ ہجرت اصطلاحی اس قوم کی شریعت محمدیہ میں ہرگز معروف  
نہیں ہو بلکہ مکر یہ ہوا سوسطے دین محمدی میں ہجرت اس کا نام ہو کہ ملک کفار سے ہجرت کر کے دارالاسلام  
میں وطن اختیار کرنا نہ یہ کہ اپنا فقط وطن ترک کر کے اوس کی حکومت کی و دوسری جہتی میں جا رہا ہو یا  
کہ خلفائے شیخ جو نہ پورے کیا کہ ہجرت میں اپنے اپنے اوطان سے نکل کر پھر اوسی تعلیم کے دوسرے بلاد و  
دیہات میں انھیں سلاطین اہل سنت کی حکومت میں عمر بسر کی یہ قسم رہبانیت سے ہو کہ شرع محمدی میں  
ممنوع ہو کہ لا رہبانیت فی الا سلام اہل اسلام کے نزدیک اس حرکت کا ترک موجب ثواب  
واجب ہو نہ موجب نفاق یا اعتقاد بھی مانند عقائد سابقہ کے ممدویان حال کے نفاق کا مثبت ہو کہ اکثر  
یہ لوگ کہ اپنے اوطان و پیدائش کے بلاد میں مرتے ہیں اور ترک ہند کا مگر مگر سے بھی یہ نفاق  
دفع نہیں ہوتا کیونکہ اگر اوس وقت بالفرض دنیا ترک ہوئی لیکن ہجرت وطن سے کہاں ہوئی پس  
خطاب منافق کا جانب ممدی سے موجود ہوا غرض کہ کیسی حیلہ کریں مگر ممدی کے ان خطابات  
و القاب سے بچات نہیں مانتی ہر عقیدہ شائز و ہم یہ کہ شیخ محمد صاحب جو پوری کو نبی بلکہ رسول

[illegible]



صاحب شریعت تازہ جانتے ہیں اور اس شیعہ ایجاد فقیر کے بعض احکام کو ناسخ بعض احکام شرعی محمدی  
کا سمجھتے ہیں بیان اس کا یہ کہ نبی اصطلاح اہل اسلام میں اس انسان کو کہتے ہیں کہ اوسکو اللہ تعالیٰ  
اپنے محض لطف سے سائر الناس میں برگزیدہ فرما کر ارشاد و ہدایت خلوق کے واسطے مقرر فرماوے  
اور اوسکی طرف اپنے اوامر و نواہی و معارف و دقائق بقدر حاجت دی کرے خواہ بواسطہ فرشتے  
کے یا بلا واسطہ فرشتے کے بطور الہام یا منام وغیرہ کے اور مقدمات دینی میں وہ شخص معصوم فی العلم  
ہو کہ یعنی وحی اوسکی قطعی یقینی ہو کہ اوس میں اصلاح گمان و ساد میں شیطان اور خیالات نفسانی  
کا نہ ہو و اور یہی طرح معصوم فی العمل بھی ہو کہ یعنی بعد حصول اس شیعہ کے اللہ تعالیٰ اوسکو گناہ کبیرہ مطلقاً  
اور صغیرہ طبعاً عفو فرمادے اور صغیرہ غیر طبعاً عفو فرمادے معصوم رکھے یہ نبی محض ہوا اور اوسکی نبوت یا حکام  
یا خبر کا منکر اور اہانت کرنے والا اور بغض رکھنے والا کافر ہو تا ہی اگر ایمان نہ ہو اور اسکے ہوا کوئی گناہ  
یا ناسخ بعض احکام شریعت سابقہ کا بھی یہ وہ رسول ہوا اور وہ نبوت پر مرتبہ رسالت اضافہ ہوا  
یہ غلام بھی شرح مواضع اور شرح مقاصد اور غیر ہما کے مواضع متفرقہ کا اب ملاحظہ کیجئے کہ معذریہ  
شیخ موصوف میں ان تمام امور نبوت اور رسالت کا اعتقاد رکھتے ہیں اگرچہ نام ہمدویت کا  
لیتے ہیں لیکن فقط نام کیا کام آتا ہو کام حقیقت ہی اور حقیقت نبوت و رسالت کا اعتقاد ان کی  
کتابوں معتبر سے بخوبی ثابت ہو اجمالاً و تفصیلاً اجمالاً یہ کہ شواہد کے تیرہویں باب میں لکھا ہے کہ ہمدویت  
اور نبوت میں نام کا فرق ہو اور کام و مقصود ایک ہو اور تفصیلاً یہ ہے کہ انکا بعض لطف الہی سادہ الکی  
میں برگزیدہ ہو کر مامور ہدایت ارشاد و ہدایت پر ہونا تمام کتابوں میں مرقوم ہے چنانچہ مطلع اولاً  
میں لکھا ہے کہ اولاً وہ برس تک مرالی ہو تا رہا اور میران دوسرے نفس و شیطان سمجھ کر ٹالتے رہے  
اور بعد پندرہ برس خطاب باعتبار اسکا کہم کہ دوسرے فرماتے ہیں تو اوسکو غیر اللہ سے سمجھتا ہے بعد اس کے بھی  
شیخ موصوف اپنی عدم لیاقت وغیرہ کا عذر پیش کر کے آٹھ برس اور ٹالتے رہے بعد ان کے  
خطاب باعتبار جہا کہ قصداً الہی جاری ہو چکی اگر قبول کرے گا ماجر ہوگا حدیث مجبور ہوگا انتہی ملخصاً  
اور ام القیام میں لکھا ہے کہ او ذات خویش را با مر خدا ہمدویت نظر کر دے لایقاً او فرمود ہست علی  
کہ ما از ستاد ہست خصوص بر آئینست کہ آن احکام و بیان کہ خلق بولایت محمدی وارد ہو بہطہ ہمدی  
لا ہر شود و اور یہاں فراموش سید میران ہی میں لکھا ہے کہ فرض ہاترم خصوصیت بحق ہمدی بر آقا کرزن

شیخ موصوف  
کتاب ہمدویت  
باب اول  
در بیان نبوت و رسالت



و بیان نمودن احکام و ملائمت محمدی و حسن انتہی اور سب کے اسکے تمام کتب قوم سے بھی ثابت ہوتا ہو کہ من  
 جانب مد محض لطیف الہی شیخ جو پور واسطے ہدایت خلق کے بتا کہ کید تمام نبوت ہیں اور اسی طرح مقدمہ  
 دوم یعنی اسی احکام وغیرہ کی بطور قطعیت کے خدا کی طرف سے ہونا بھی انکی کتابوں میں عاجباً مبسوط ہو چنانچہ  
 ام القیام میں لکھا ہو کہ شیخ موصوف فرماتے ہیں کہ جو حکم کہ میں بیان کرتا ہوں خدا کی طرف سے باخدا  
 بیان کرتا ہوں جو کلام احکام سے ایک حرف کا منکر ہوگا عندا واخوذ ہوگا اور رسالہ قرآن میں  
 لکھا ہو فرض چہارم ہمدی ابیواسطہ ہر روز نو تعلیم از خدا و سنتین چہ تمام احکام ہمدی ثابت ہوا اللہ و سنتین  
 سینر وہم ہر احوال بیان ہمدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیہ السلام و سنتین اور رسالہ اعتقادات و کلیات  
 میں عالم میان نے لکھا ہو کہ نہ منصب خدایم و حکم کا حضرت کو حق تعالیٰ سے اور روح القدس نبی سے ہی اور علم  
 و حکم حضرت کا یقینی قطعی ہوا بل ان بزرگ کے عبارت وحی و آدائی میں سے ایک عبارت بطور نمونہ کے  
 لکھی جاتی ہو ابتدا رسالہ ام القیام میں لکھا ہو قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم علی  
 من اللہ بلا واسطہ تجد یوم قل انی عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد  
 الزمان وارث بنی لہم عالم علم الکتاب الایمان صمدین الحقیقۃ والشریعۃ  
 والوضوان انتہی اور اسی طرح مقدمہ سوم نبوت کا یعنی معصوم فی العلم العمل ہونا اسپر بھی تمام ہمدیوں کا  
 اتفاق ہو چنانچہ اعتقاد و معصوم فی العلم ہونے کا مقدمہ دوم سے بھی ثابت ہوا اور معصوم فی العلم  
 ہونا بھی سب کا اعتقاد ہو چنانچہ رسالہ اعتقادات عالم میان میں لکھا ہو مسئلہ ہمدی موعود علیہ السلام  
 تابع تمام ہیں خطابی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بلکہ معصوم عن الخطا ہیں الخ مسئلہ کسی مجتہد یا فاسق  
 قول موافق حکم و بیان ہمدی کے نہ ہو کہ تو وہ قول خطا ہو مسئلہ احادیث آحاد و جملہ میں حضرت کے  
 احوال یا افعال یا اقوال کے مخالف ہو وین تو وہ احادیث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نہیں ہیں بل کسی  
 راوی کی غلطی ہو مسئلہ جائز نہیں ہے کہ قول یا فعل حضرت کا مخالف کسی قرطعی شرعی کے ہو کیونکہ جو  
 امر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بطریق یقین کے حدیث متواتر میرج المعنی سے یا نص میرج قرآنی سے  
 یا اتفاق و اجماع سے امت کو کفر کہ ثابت ہوا اس کا خلاف مخالف ہو اتباع کا انتہی مغرض کہ شیخ موصوف  
 کے افعال یا اقوال ایسے معصوم ہو کہ اقوال مجتہدین و مفسرین بلکہ احادیث مسالہ السلیین اس کے مقابلہ  
 میں غلط و خطا پر محمول کی جاتی ہیں اور اسی طرح مقدمہ چہارم یعنی ان کے مقام احکام کا انکار کفر ہونا بھی اعتقاد



جو پورہ کوسیاں خود میرے رسالہ عہدہ میں اجمالاً بیان کیا اور کہا اوسکی بلند امین کا المقصود  
 ہندو سید خود میرے موصی حضرت خیر علی سید محمد ہمدی علیہ السلام شہیدہ ہست واد  
 فرمودہ ہے کہ بیان کی گئی انفرادیہ و باعزاد بیان کی گئی ہرگز ان احکام کو صرف رائے نہ کہ خود  
 گمراہی اور انتہا رسالہ میں کہا کہ اسی طالبان حق کہ ہمدی را قبول کر دہ اید معلوم ہوا ہیں احکام مذکور  
 از اول تا آخر وقت رحلت آن ذات وادام کہ این ہندو و محبت دی بود و یہی حکم از ان احکام تفاوت نیام  
 و برین جملہ اعتقاد و ایمان الیم ہر کہ در بیان دی چیزیں آیا و دیا تو یہی کند او مخالفت بیان آن ذات شا  
 تمت بعدہ سید میراں جی نے ان احکام کو تفصیلاً بیان کیا اور کہا کہ منکہ سید میراں جی بن سید  
 سلام السلام بر جملہ صدقان ہمدی واضح و واضح باد کہ حامل احکام حکمت ہمدی کہ در عقیدہ ہندو گیا  
 سید خود میرے رضی اللہ عنہ مذکور اند مجموعہ ہی حکم اند بعضی از ان فرض اعتقادی بنی از ان فرض علی بنی  
 یہ رسالہ بالتمام بحث نسویہ میں منقول ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ حاصل اس سلسلے کا یہ ہو کہ احکام مذکورہ  
 سے پیش فرض اعتقادی ہیں اور دس فرض علی بنی اور سوا اسکے اور فرض بھی ہیں لیکن یہ سب  
 انھیں بتائیں کہ فروغ ہیں چنانچہ بعض ان احکام کے ضمن عقائد گذشتہ میں مذکور ہو چکے اور باقی رسالہ  
 مذکورہ سے معلوم ہوں کہ فرض کہ یا احکام شریعت تازہ ہو سوا شریعت محمدیہ کے کیونکہ شریعت محمدیہ کا  
 ماخذ قرآن اور زبان حضرت رسالت پناہ اور دو کو حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انکا بیان انہی اور  
 ہوا ہو کہ **وَهَذَا الشَّانُ كَمَا تَقُولُونَ وَفَرَأَى النَّاسَ يَفْعَلُونَ وَفَدَّ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ** پس اگر زبان  
 یا زبان انھیں کہ یا احکام مستفاد ہو اس قدر ایک غنی نہ رہے کیونکہ ایسے احکام منکرہ کو مجمل و محمل  
 مخالفت نہ ہست تبلیغ رسالت کے ہوا اگر کہیں کہ بیان ان احکام کا زبان ہمدی مقصود تھا تو وہی ہو  
 واحد ہوا کہ اس شریعت کو بعد نو سو برس کے شریعت محمدی سے ظاہر کرنا منظور تھا اور یا احکام  
 احکام شریعت محمدیہ کے ناسخ ہیں اس سلسلے کے ناسخ کہتے ہیں تبدیل اذالہ احکام شریعت کو دوسرے احکام  
 اور احکام شریعت سات قسم ہیں فرض و وجہ ہست و مندوب حرام و مکروہ و مباح اور انکی تبدیل بطریق  
 شرعی یعنی مستحب کو فرض کر دینا یا مباح کو حرام کر دینا یا مکروہ کو فرض کر دینا و مباح کو حرام  
 یہ سب ناسخ کہلاتا ہے چنانچہ الفاظ خیر و بین اوسکی تفصیل ہو اور اسی طرح شیخ جو پور نے کہا کہ ذکر کیا جا  
 است شریعت محمدیہ میں مستحب تھا شیخ نے فرض کر کے اوسکا انتخاب نہ سوچ کر دیا چنانچہ عقیدہ سنی

یہ سب ناسخ کہلاتا ہے  
 چنانچہ الفاظ خیر و بین  
 اوسکی تفصیل ہو اور اسی  
 طرح شیخ جو پور نے کہا  
 کہ ذکر کیا جا

میں مطلق اور اسی طرح عزالت مطلق سے اور محبت عداوت کی اور پرہیز سوا اللہ کہ مستحب ہی فرض  
کیا اور تیسرے تردد و دیرت و تعین و معاش اور خروج دائرہ یعنی تکلیف سے کہ مباح تھا حرام ٹھہرایا اور بظاہر  
وطن چھوڑنا کہ قسم بہا نیت ہی اور مکروہ تھا اسکو فرض ٹھہرایا اور اعتقاد مساوات ہمدی کا ساتھ  
حضرت رسالت کے کہ حرام تھا اسکو فرض ایمان ٹھہرایا اور ترک تمام سبب دنیا کہ مستحب تھا اسکو فرض  
کیا و تس علی ہذا اور ان فرائض کو عین ایمان ٹھہرایا کہ انکا ترک کا فرض منافق قرار پایا چنانچہ عقائد سابقہ  
میں مذکور ہرچکا اور سو نمازوں فرض کے ایک اور نماز ششم فرض ٹھہرائی وہ دو گانہ ستائیسویں  
رمضان کا ہی اور سو زکوٰۃ فرض اسلامی کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوٰۃ سے برابر سخت تر ہی یعنی اللہ  
نے زکوٰۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب آدمی ساڑھے باون تولے چاندی یا بیشقال سونے کا مالک ہو  
اور فارغ حوائج اصلیا در فرض سے ہو کر ایک سال کامل ہو گذرے تب پالیسوں صد اسکل فقر کو دینا اور سو  
فرض پر اوشیح جو پندرہ فیہ فرض نکالا کہ آدمی جب بقدر مال مالک ہو قلیل ہو یا کثیر اسکل و سدان حصہ  
خیرات کرنا او پس فرض ہوا عبارت مالی ہی برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب زبدۃ المبلین تصنیف عبداللہ  
بن اسحق بن عبدالحی ہمدوی میں مذکور ہی اور سائر فرائض میں بھی اسکل اشارہ موجود ہی غرض کہ یہ عشرہ  
عشرین ہی جو کچھ حاصل میں سے شیخ میں مقرر ہی بلکہ ایک تشریع جدید ہی مانند احکام مذکورۃ الصدر کے  
اور نماز ششم اور تسبیح احکام سے بھی زائد ہو بلکہ احکام شریعت جو پوریہ کے بعضہ محض شرع جدید میں اور  
باجود شرع جدید ہونے کے بعضہ احکام شرع قدیم محمدی کو منسوخ بھی کرتے ہیں پس ثابت ہوا کہ شیخ  
جو پورہ مدیون کے اعتقاد میں اصول صاحب شریعت جدیدہ مانع شریعت محمدیہ کے ہیں کیونکہ ناسخ کو سب  
احکام کا ناسخ ضرور نہیں ہی بلکہ بعض احکام کا ناسخ پس ہی چنانچہ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں **مَنْ جَاءَ بِشَيْءٍ**  
**الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ كَمَا بَسَ نَدَبُ مَدْيُونٍ كَاخْلَافٍ** ہوا انص قرآنی کے کہ **مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا لِحَدِيثٍ**  
**فَإِنَّ كَلِمَتَهُ لَكَ لَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ** اور باطل ہوئی توجیہ مدیون کی کہ کہتے ہیں کہ  
خاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ کوئی پیغمبر صاحب شریعت جدیدہ بعد حضرت کے پیدا نہ ہوگا اور اگر نبی متبع حضرت  
محمدیہ کا پیدا ہوگا و منافق آیت مذکورہ کا نہیں ہی اوشیح جو پورہ پیغمبر متبع ہیں چنانچہ عالم سائر سائر اعتقادات  
میں کہتے ہیں پس اب ہونا ہمدی علیہ السلام کا اصل و صاف پر متبع اس شرع شریعت ہے کہ کہتے ہیں مخالف  
اس ب و سنت و اجماع کا کیونکہ بنا پر بعضی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریعت سے منع ہی نہ نبی متبع ہاں حضرت

بہا نیت ہی اور مکروہ تھا اسکو فرض ایمان ٹھہرایا اور ترک تمام سبب دنیا کہ مستحب تھا اسکو فرض کیا و تس علی ہذا اور ان فرائض کو عین ایمان ٹھہرایا کہ انکا ترک کا فرض منافق قرار پایا چنانچہ عقائد سابقہ میں مذکور ہرچکا اور سو نمازوں فرض کے ایک اور نماز ششم فرض ٹھہرائی وہ دو گانہ ستائیسویں رمضان کا ہی اور سو زکوٰۃ فرض اسلامی کے ایک عشر فرض کیا کہ زکوٰۃ سے برابر سخت تر ہی یعنی اللہ نے زکوٰۃ باین آسانی فرض فرمائی کہ جب آدمی ساڑھے باون تولے چاندی یا بیشقال سونے کا مالک ہو اور فارغ حوائج اصلیا در فرض سے ہو کر ایک سال کامل ہو گذرے تب پالیسوں صد اسکل فقر کو دینا اور سو فرض پر اوشیح جو پندرہ فیہ فرض نکالا کہ آدمی جب بقدر مال مالک ہو قلیل ہو یا کثیر اسکل و سدان حصہ خیرات کرنا او پس فرض ہوا عبارت مالی ہی برابر زکوٰۃ کے چنانچہ کتاب زبدۃ المبلین تصنیف عبداللہ بن اسحق بن عبدالحی ہمدوی میں مذکور ہی اور سائر فرائض میں بھی اسکل اشارہ موجود ہی غرض کہ یہ عشرہ عشرین ہی جو کچھ حاصل میں سے شیخ میں مقرر ہی بلکہ ایک تشریع جدید ہی مانند احکام مذکورۃ الصدر کے اور نماز ششم اور تسبیح احکام سے بھی زائد ہو بلکہ احکام شریعت جو پوریہ کے بعضہ محض شرع جدید میں اور باجود شرع جدید ہونے کے بعضہ احکام شرع قدیم محمدی کو منسوخ بھی کرتے ہیں پس ثابت ہوا کہ شیخ جو پورہ مدیون کے اعتقاد میں اصول صاحب شریعت جدیدہ مانع شریعت محمدیہ کے ہیں کیونکہ ناسخ کو سب احکام کا ناسخ ضرور نہیں ہی بلکہ بعض احکام کا ناسخ پس ہی چنانچہ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں مَنْ جَاءَ بِشَيْءٍ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ كَمَا بَسَ نَدَبُ مَدْيُونٍ كَاخْلَافٍ ہوا انص قرآنی کے کہ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابًا لِحَدِيثٍ فَإِنَّ كَلِمَتَهُ لَكَ لَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ اور باطل ہوئی توجیہ مدیون کی کہ کہتے ہیں کہ خاتم النبیین سے مراد یہ ہے کہ کوئی پیغمبر صاحب شریعت جدیدہ بعد حضرت کے پیدا نہ ہوگا اور اگر نبی متبع حضرت محمدیہ کا پیدا ہوگا و منافق آیت مذکورہ کا نہیں ہی اوشیح جو پورہ پیغمبر متبع ہیں چنانچہ عالم سائر سائر اعتقادات میں کہتے ہیں پس اب ہونا ہمدی علیہ السلام کا اصل و صاف پر متبع اس شرع شریعت ہے کہ کہتے ہیں مخالف اس ب و سنت و اجماع کا کیونکہ بنا پر بعضی مذکور کے نبی شرع ہونا شرع شریعت سے منع ہی نہ نبی متبع ہاں حضرت

منہج میں نہ مشرّع انتہی اور وہ بطلان ظاہر ہو کہ خود اخصیں کے عقائد سے مذہبی کاغذی مشرّع ہونا ثابت  
ہوا پس خرافات و اقرا مردویہ کے بھی انکا اعتقاد مخالف قرآن و سنت و اجماع اسبک ہوا علاوہ یہ کہ  
مقصود ہی منہج سے کیا ہوا و معنی کبریت کے کیا ہیں یہ پہلی سہ تکملن جبرگواروں کی فہم تری نہیں آیا ہو  
بحث اسکی بتفصیل باب تسویہ میں آوے گی الشار الد تعالیٰ یہاں اسی قدر کافی ہو چھتیدہ و مفہوم  
مدد دیوں کا اعتقاد یہ ہے کہ شیخ جو پور بعد منصب نبوت و رسالت کے بعض صفات الوہیت میں اللہ تعالیٰ  
کے ساتھ بھی شریک ہیں چنانچہ صفت الہی کہ ارأى الله كيعلم غيب السموات والأرض يعلم ملكاً  
فى الأرض وما ينبئهم وما تنزل من السماء وما يُخرج فى مزارك مثقال حبة من  
خرقٍ لّ تغفل فی صحفها أو فی السموات أو فی الأرض یا ربّ لها الله کہ صفت علم الہی ہوا اور  
جابجا جناب باری اسکواپنے واسطے خاص فرمائے ہیں شیخ موصوف بھی میں ہن خدا کے ساتھ  
شریک ہیں کہ اسی طرح کہ علم غیب کو بھی حاصل ہو چنانچہ شواہد الاولایت کے لکھیستون باب میں لکھا کہ  
کہ شیخ موصوف نے کہا کہ حق تعالیٰ نے بندہ کو احوال عالم موجودات کے ایسے معلوم کر دیے ہیں کہ جیساکہ کوئی دانا رانی کا  
ہاتھ میں رکھتا ہوا ور ہر طرف پھر اگر کا متحہ پہنائے اور واقف ہوا و نشرارت نامے میں لکھا ہو کہ مددی  
نے کمرات و مرات کہا ہو کہ بندہ کو مقام مرتب جلد انبیا و اولیا و مؤمنین و مومنات کے بلکہ احوال عالم  
موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیساکہ متراف سکے سونے اور چاندی کو ہاتھ میں لے کر ہر طرف  
پھلنا ہوا و درکا حد پہناتا ہوا انتہی اوپر فضائل میں لکھا ہو کہ شیخ مذکور نے اپنے خلیفہ ولاد کے حق میں فرمایا  
کہ میان ولاد کو عرش سے تحت الثریٰ تک ایسا روشن ہے جیساکہ ماٹھ میرن الی کا ولادہ ہوئے انتہی اونچے  
بڑے میان تو بڑے میان چھوٹے میان بجان سد خود بدولت کو تو جملہ موجودات کہ جس میں سموات  
وارض با بینما سب داخل ہو مانند دانے رائی کے یا مثل رد پی اشرفی کے ہاتھ میں تھے مریدین کے  
ہاتھ میں بھی عرش فرش مانند دانے رائی کے رکھا ہوا و اول اصل سنت کا اعتقاد یہ ہے کہ یا ایک نفع کی شرک  
حقیقی کا دعویٰ ہو اسواسطے کہ شرک کی حقیقت یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات و افعال میں کسی کو  
شریک جاننا یعنی ویسی صفت دو سر کے واسطے بھی ثابت کرنا اور یہ فرق کچھ بکار آمیز ہیں کہ صفت  
اللہ تعالیٰ میں بالذات ہو اور بشر میں بواسطہ عطائی ہو کہ یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت میں پیدا ہیں  
کر تا ہو کہ کوئی بشر مانند حق سبحانه کے عالم موجودات یا مانع کائنات یا اذن حیوانات یا حفاظ ارض



باری تعالیٰ کے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً حالانکہ الصفات یہ ہیں کہ ان پر  
 بھی قہمت نہ چاہیے کرنا کیونکہ سب فلاسفہ بھی یہ اعتقاد نہ رکھتے تھے چنانچہ افلاطون نے عمرو  
 جرم غیر فلاسفہ اس باب میں وہی اعتقاد رکھتے تھے جو کہ اہل اسلام رکھتے ہیں اور جمیع اہل ملل و مسرعات  
 سے بنقل متواتر منقول ہو کہ تمام عالم حادث و مخلوق ہو البتہ بخلات انکے ایک طائفہ مکمل  
 معلوم اول اور اسکے اتباع مشائخ اور شیخ الاشراق وغیرہ کا یہ مذہب ہے وہ تھا کہ اوس کو مدد دیوں نے  
 بسر و چشم مقبول کیا اور مذہب جمیع انبیاء اور اہل شرائع اور جمہور حکماء کا ملین ہے اعراض نکول کیا  
 شہر چند چاند حکمت یونانیان یہ حکمت ایمانیان براہیم بخوان یہ علاوہ یہ کہ زبدۃ الواسعین مذکور الصمد  
 کا یہ کلام غیر مفہوم ہو بقولیکہ المصنوع فی بطن الشاعراب تک نہ کھلا کہ جو ہر اول و در رج حقیقی سے کیا  
 مراد ہو اور یہ دونو قدیم کہاں نشر لیت رکھتے ہیں اور جملہ کتب صحائف سے اگر مراد کلام فہمی الہی  
 ہو تو وہ نامزد و سر صفات باری تعالیٰ کے قدیم ہو اسکی تخصیص کی کیا وجہ ہو اور اگر مراد چیز  
 و کلمات مؤلفہ متلفظہ ہیں تو وہ بالبدیہ حادث و مخلوق ہیں اور خاتمین فی المعنی غیر مخلوق و فی الصور  
 مخلوق کیا مراد ہو اگر وہی مراد ہو جو کہ مصنف جوہر نامہ مذکور نے آخر رسالے میں لکھا ہے کہ پس امر  
 غیر خاتمین در علم قدیم ثابت اندر صورت مخلوق فی المعنی غیر مخلوق ازین سبب یہ نبود انتہی تخصیص  
 خاتمین کی کیا وجہ بلکہ تمام اشیا علم قدیم الہی میں ازل سے ثابت ہیں پس باعتبار وجود علمی الہی سے  
 سب قدیم ہوئے ہیں اس قدیم اشیا مذکورہ کا قدیم ہونا ثابت نہیں ہوتا یہی بلکہ علم الہی قدیم ہو  
 اور اشیا سب اپنے مرتبہ ذات و وجود میں حادث و مخلوق ہیں اور یہ کلام بھی مصنف مذکور کا تھا  
 محض ہو کہ تمام اولیا اہل حقیقت ولایت کو قدیم و غیر مخلوق کہتے ہیں اس واسطے کہ اولیا اہل حقیقت  
 نزدیک بالاتفاق ولایت محمدی کہ صفت نفس محمدی کی یہ نامزد و صورت موصوف کے حادث و مخلوق کہ  
 البتہ ولایت الہیہ کہ صفت جناب باری تعالیٰ کی ہو کہ اللہ و لای الذین الصموا حال و من کا مانع  
 صفات الہیہ کے ہو و این کجا و آن کجا تتمۃ الباب عقیدہ تفسیر یعنی شیخ جوہر کو برابر حضرت  
 سید کا کلمات علیہ التسلیمات کے مجھنا مدد دیوں کا کھلم کھلا اعتقاد ہو کہ اس میں کسی ضرر و ہشمت  
 خدا و اگر سے بھی ذرہ برابر خوف و شرم نہیں رکھتے ہیں مگر ایک عقیدہ دیگر کہ اس سے بھی بدتر ہو  
 اوس میں البتہ خدا و خلق خدا سے ذرہ ٹکراتے ہیں کہ صاف ہر ایک کے سامنے زبان پر نہیں لائے ہیں

یہ کلام بھی مصنف مذکور کا تھا  
 کہ اولیا اہل حقیقت ولایت کو  
 قدیم و غیر مخلوق کہتے ہیں  
 اس واسطے کہ اولیا اہل حقیقت



وہ یہی کہ حضرت سید کائنات علیہ السیلمات شیخ جوہر کے عوام مریدوں کے برابر ہیں یہ جا خاص ہیں  
 واصحاب کے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جرات بہترین پھر کہاں شیخ جوہر کہ وہ تو نہایت  
 دوسری حالانکہ جن بزرگواروں کے وہ پونچا ہوا نہیں ہے یہ بھی ہاتھ لگا ہوا اگر وہ عطا فقیر تو یہ نجی پیش  
 پیر ہی چنانچہ شواہد الہیہ کے اکتیسویں باب کی سینتیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت مآب  
 نے ہمدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہوا اور اس پر حدیث نے اصل بیان کر کے دینا کہ  
 کہ اول مقام رسول علیہ السلام کا پہچانتا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ قوم الہی ہو  
 اور ان کا امام کیسا ہوگا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل سب سے ہو اور پھر فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر میان المہر  
 ایک حدیث پڑھ رہے تھے اس میں اس مقام پر پونچھے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 کہ بھائی میرے کہ وہ بزرگ میرے مرتبے کے ہیں شاہ نظام نے شکر کہا کہ صفت عوام صاحب ہمدی کی ہو  
 اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی وراور گئے ہو اور پھر فضائل میں لکھا ہے کہ ایک وزیر بعد نماز فجر کے سب  
 بھائی صفا بستہ بیٹھے تھے شاہ دلاور خلیفہ شیخ جوہر نے اپنی عورت خوند بو کو تلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ  
 لوگ ہیں کہ رسول خدا فرمایا ہو کھڑے ہو اپنی بگڑ بگڑ لیتی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک  
 دکھلا کر کہا کہ یہ لوگ مقام سلیں کا رکھتے ہیں اور کہا کہ سرل اسے کہتے ہیں کہ مترجمین اور  
 وحی وین لیکن بارہ آدمی و نسے بھی فاضل ترین اور ایک وزیر سے کو تلا کر کہا کہ یہ سب بھائی ہیں  
 ہیں ہم اخوانی بگڑ لیتی کا مقام کہتے ہیں یعنی برابر حضرت رسالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس  
 بھی بڑے مقام کہتے ہیں اس سے بوجھا کہ وہ چار کون ہیں کہا تم اور بھائی عبد المجید اور میان الملک  
 اور قاضی عبد اللہ ترقی دلاور شیخ جوہر کا حال ہو کہ اپنے مریدوں کو ہم مرتبہ حضرت کے بول کر  
 کبھی ان میں بارہ کو سلیں یہاں چار کو سلیں یہ تفصیل کہہ رہا کہ سب سے اون کے عبد الملک مصنف  
 بھی یوں لوگ اپنے دادا پیر شیخ جوہر سے بھی افضل ہو کیونکہ اون کے مساوی جہ افضل ہوا وہ  
 اسے بھی افضل ہوا پس دونوں عقیدہ انہیں کے بزرگوں کے ہیں مگر وہ نہیں کہ کیا سب سے کہ تسو کہ اختیار  
 کیا اور تفصیل کو پس انداز کیا کیونکہ سبب خوف خدا کے باز رہے ہوں ایسا گمان نہیں ہو سکتا یہی  
 اس واسطے کہ جب خود خدا کی صفات میں مہربانی کو شریک کرنے سے نڈر کر علام الغیوب و قدیم غیوب  
 ٹھہرایا اور اسکے سب سے افضل کرنے میں کاتب پیش کرتے علاوہ یہ کہ خود وہ بزرگ وجود و دعویٰ تسو کے



اشہد ترقی و امتنا فی فضیل کا بھی کر گئے ہیں چنانچہ پہلے ہیں کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سب اہل الہدین آخرین  
کا پیشوا بنایا اور سیرا میں تمام رواج اولی العزم اور رسولوں اور اولیاء و مشن کی آدم سے اس دم تک تصدیق  
ہو اور قبول رد یہ قبول رد خدا کا جو چاہے خواہ لا الہ الا اللہ و مطلع الولاہیت و غیرہ میں موجود ہو اور فضیل  
اوسکی ابواب آئندہ میں آوے گی اور نظر ہو کہ لفظ جمیع انبیاء اور آدم سے اس میں کس میں حضرت علی  
العلیہ السلام بھی داخل ہیں لیکن شاید کہ ممدوحین جب یکجا کہ اپنے ممدی کے دونوں کلام تسبیح و تہلیل  
میں سے ایک بلاشبہ کا زب جو اقل رجحان ہو کہ اختیار کیا کہ متن ابتدائی سببیت میں کھجند آؤں تو کھجند  
بھی انہی رجحان واری و تالعداری کو کار فرمایا کہ اوس میں فضیل کو بھی بالکل معطل نہ کر دیا بلکہ تیرا اوسکی مزاحمت کا کہ  
کتے ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار نبوت میں ایک صدیق تھے تو یہاں وہیں سید محمد و خوند  
اور گردہاں خلفا راشدین جیسے یہاں پنج میں سید محمد و خوند سیر و سیران نعمت و میان نظام سیران لاؤں اور گردہاں  
تو یہاں بارہ میں پنج مذکورین اور باقی یہ ہیں امین محمد ملک معروف عبد الحمید ملک جو یوسف ملک گھر  
ملک برہان الدین اور اگر آنحضرت کی امت میں تہتر فرشتے ہیں تو ممدی کی امت میں چہتر فرشتے ہیں  
ایک فرقہ کہ عقیدہ خوند سیر ہو جو ناجی باقی غیر ناجی در سید محمد و مذکورہ صدر سید ممدی کو ممدی ثانی بھی کہتے  
ہیں اور میان خوند سیر و اما ممدی کو بد لہ ممدی بھی بولتے ہیں کیونکہ قتال کا ممدی سے نہ ہوا اور  
بدلے میں انھوں نے کیا اوسکو جنگ بدر و لاہیت کہتے ہیں اور اسد اللہ الغالب بھی اکیلا لقب ہو اور ان کے  
بیٹے سید محمد و خاتم رشید نو اسد ممدی کو حسین لاہیت کہتے ہیں ان کے ساتھ ریکہ میں خدا مید شہید یا  
کر تا تھا جیسا کہ فیضائل میں منقول ہو نقل کفر کفر نباشد اور ان کی ان غلط ولایت ہیں اور سبب و ان  
ممدی کی ازواج مطہرات اول قنات الہدین کہ ملقب ہیں اور جیکہ و سکے ممدی دعوی کیا کہ جنگ کی ایک  
ہزار سال کی عبادت قبول سے بہتر یعنی بارہ شب قدر کے برابر ہو چنانچہ انھوں نے اس کے باب میں  
لکھا ہو اب و سکے مریدان میں ایسے مقامات کے اعتقاد و کیوں کھسکیں گے بلکہ یہ مریدین خود نبی الخیر  
ہو زابر کنار و سون کو پیشوا بنایا جاسکتے ہیں جیسا کہ فیضائل میں لکھا ہو کہ سیران سے فرمایا جیسا کہ  
ہمارے حضور میں بارہ شخص نبی ہو گئے جو لئے ہیں اسی میان دلا و تھارے پاس بھی ہو گئے اور انھیں میں  
واسطے مقامات انبیاء اور رسولین کا ثابت کرنا باب ششم میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ آج باقی رہا یہ شہد کہ  
سید محمد و مذکورہ صدر نو اسے ممدی کو کہ حسین لاہیت قرار دے کہ برابر یا بہتر امام الشہداء شہید کہ ملا

ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے اور ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے اور ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے

ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے اور ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے اور ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے

ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے اور ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے اور ان کے ہر ایک میں سے ایک ایک شخص ہے

جانتے ہیں حالانکہ اونکی گنجی کسیر بھی نہیں بھوئی یہ بغیر خون لگا کے شہید دن میں کیونکر شریک ہوگا  
 سو جواب اس کا یہ تراشا گیا ہے کہ تذکرۃ الصالحین میں مذکور ہے کہ ایک وزیر بزرگ بعد نماز تہجد کے  
 جا نماز پر پہنچے تھے کہ روح بزیذ کی بصوت کتنے کے داخل ہوئی ایمان مذکور نے اپنے ہاتھ سے اوسکو  
 ہانکا اوسنے انکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اوسکے درد سے بعد نیتا الیس وزر کے پندرہویں محرم کو  
 انتقال کیا سبحان اللہ بزیذ پدید باوجودیکہ انواع و اقسام عذاب و س عالم میں مبتلا ہو چکا تھا اتنی طاقت  
 رکھتا ہے کہ حسین گجراتی مہدی کے نانی کے مارنے کو لبس کرتا ہو اور حیرت یہ ہو کہ اوس ملعون کو باوجود  
 اگسے فانی کے اسقدر فرصت کہ اسے ملے کہ انکے قتل کا غم سفر کیا البتہ بابت نے اذن آئی نہ ہوئی تھی  
 خدا کی طرف مامور ہوا ہوگا کہ مہدیوں کے خاتم شد کا کام تمام کرے یا یہ ہو کہ کسی کتے لے گا اور لپو سکے ختم  
 کئے مگر حضرت امام کر بلا سے مقابلہ کر نیکو اسطے اوسکو بزیذ پھیر کر مفت و معنت ٹھانٹھا کہ بلا کا باز نہ لیا  
 باب دوم احوال شیخ جو پور میں ابتدا نشو و نما سے انتہا موت و فنا تک فرمایا  
 انکے سرگذشت اور انکے خلفاء و توابع کی آج تک بطور اختصار و اجمال کے

نور الدین علی بن ابی طالب  
 نور الدین علی بن ابی طالب

منقول مطلع الولايات اور مشاہد الولايات اور پخصائل اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ کتب تواریخ و روایات  
 ثقات معتبرین سے مگر کشف و کرامات یکہ مدرویدم بدم اور قدم قدم پر نقل کرتے ہیں سب ترک  
 کردی گئیں کیونکہ وہ ہمارے نزدیک سب تراش و تراش مریدین و معتقدین کی ہو در نہ مومنین معاین  
 و متاخرین بھی کچھ نقل کرتے حالانکہ کسی مومن سنی شیعہ وغیرہ نے بجز ترک و تخر و اور تاثیر و غط و  
 بیان کے کہ لوازم ترک و تخر سے ہو کوئی کد است ظاہر و باہر شیخ موصوف کی یا او انکے خلفا کی  
 نقل کی شیخ جو پور کہ جنکو مہدی لوگ میران سید محمد مہدی موصوف پکارتے ہیں ابتدا انکی یون ہو  
 کہ شہر جو پور میں کہ بلاد خرقہ ہندوستان سے ہو انکے والد کے نام اونا کا سید خان تھا راستے تھے  
 اول سے دو فرزند پیدا ہوئے پہلے فرزند کا نام احمد رکھا اور دوسرے فرزند کا نام محمد کہ وہ بھی شیخ موصوف  
 ہیں ولادت انکی شہر جو پور میں سن آٹھ سو سیٹ الیس ہجری میں واقع ہوئی انکی والدہ کا نام بی بی  
 انا ملک ہمشیر ملک توام الملک کی چنانچہ مطلع الولايات سے معلوم ہوتا ہے لیکن مہدیوں کے  
 بصلوٹ عمومی مہدیوت کے دونوں کے نام بدل کر بیان کیے ہیں اور بی بی آمنہ مقرر کر دی ہیں یہ  
 بحث دلیل دوم میں آوے گی القصد جب عمر انکی چار سال چار ماہ و چار روز کی ہوئی سیدنا صاحب

نور الدین علی بن ابی طالب



انکی بی بی المدینہ نے کہا کیا سبب ہو کہ یہ ہوش سے ہوا تو میں نہیں کر سکتے ہو بولے کہ اس قدر غلیظ ہوتی  
 کی جوتی ہو کہ اگر ان دریاؤں میں کا ایک قطرہ کسی ایک لیل یا شبی سر ل کو دیا جاوے تمام کچھ ہوش میں نہ آوے  
 سبحان بعد اس غفلت و ضربین بھی یہی دھن تھی کہ حضرات انبیاء و مسلمین کی تنقیص اور اپنی تعظیم کا دم مارنا  
 اتقد بعد اسات برس کے کچھ ہوش آ پائے گئے۔ باہوش درگاہ سے مدہوش تھے تھے یہ حال منہ بیاں بچ کر  
 رہا کہ کہتے ہیں کہ اس لیل بچ برس میں غلہ و گوشت و روغن ساڑھے ست سو سیر روایت بی بی المدینہ کی کہ لایا ہوا  
 بعد اس حال کے طریقہ ہجرت یعنی وطن چھوڑنے کا اختیار کیا کہ جلا وطنی کے مع زور و فرزند و چند مرید کے  
 واپس پورے جنگل کی راہ سے جہان گردی کو نکلے کہ بی بی مذکور اور سید محمد و فرزند انکے اوشیج جھیکے بغیر  
 ہوا تھے اور ان جنگل میں اللہ مات اپنی مدد دیکھتے بھی ظاہر کیے اور ان ہمارے ہوش نصرت بھی کی اور وہاں  
 رفتہ رفتہ شہر چندیری میں پہنچے اور وہاں انکے غلط و بیان میں جب ہجوم غلطی زیادہ ہوا وہاں کے  
 شیخ زادوں کو کہ صاحب سجادہ شجعت تھے ناگوار معلوم ہوا آخر الامر مجبوراً گراہ وہاں سے نکل نکال یا وہاں سے بعد  
 غم و غم سے چند روز کے شہر مندوین پہنچے وہاں بھی غلہ لایا ہوا یہاں تک کہ سلطان فیض الدین نے  
 کہ اس کو اس کے فرزند سلطان نصیر الدین نے اس ایام میں پا بھولا نہ ملائی مقید رکھا تھا شیخ موصوف کے  
 دو مرید سید سلام و ابوبکر کو بلا کر باغداد تمام ملاقات کر کے رخصت کیا اور ہمراہ انکے ساتھ قنطار  
 طلا اور کتب مسیح مروارید قیمتی ایک کروڑ محمودی کی والعدۃ علی الروی حضرت شیخ میر گندمانی شیخ نے قنطار کو  
 ان لوگوں کو کہ دینا اس خزانے کے آئے تھے حوالے کیا اور شیخ مروارید ایک فالی کو کہ اس وقت حاضر  
 تھا عنایت کی مگر ایک قنطار انکے رفقا میں باسویت تقسیم ہوئی اور وہاں ایک سیر صاحب سلطان بنایا گیا  
 کا اندرون نام کہ ناضل و مشاعر بھی تھا ترک دنیا کر کے ہمراہ ہوا چنانچہ تا دم مرگ ہمراہ رہا چنانچہ مرثیہ شیخ اور  
 دیوان غیر فقط اور سب الہار لانت اور سب اللہ شہوت و مدد ویت تصنیف اسی کی ہو اور صاحب دیوان مری  
 ابن خواجہ ملا شاگرد اس کا ہو اور کو خلیفہ ششم شیخ جو پور کا شمار کرتے ہیں غرض کہ یہاں سے لوگ  
 معتقد ہو کر ہمراہ ہوتے گئے اور شیخ میر سید جلال فرزند شیخ جھوٹا بھائی سید محمد کو فوت ہوا اور انکے  
 مدفن کیا اور وصوت فوت کی یہ ہوئی کہ شیخ موصوف نے وہاں تقریب عرس حضرت رسالت مآب کے حکم  
 طیار کر دیا تھا یہ لکھا اپنے بھائی سید محمد کی باغوش سے جدا ہو کر ایک ایک پتہ ہوش میں گر کر مر گئے اس سبب  
 اگر سب کا غفلت سید محمد کی جی کہ اس کے ساتھ کھیل سے تھے اور سب تم کا ایک ایک اقدار فی ہر حال

ایک سال بعد از حج اول ہجری

بھی ہوا کہ بعد ایک سال کے ایک لاکھ سبب محمد کا سلیب نہ نام نشیخ جہان سے بل کر رہ گیا وہاں ایک سال کا  
 التار غرض کہ شیخ موصوف بعد اسکے کوچ کر کے شہر چھاپا نہیں کہ اس سلطنت کی جرات کا تھا پہونچ کر  
 مسجد جامع میں آئے وہاں بھی لکے و عطف ترک ہو کر چھا ہوا یہاں تک کہ والی جہان سلطان محمد  
 چمکڑے نے بھی ارادہ آئے کا کیا لیکن وہاں کہ اول سبب الحکم ملاقات کر گئے تھے مانع ہوئے اور یہاں  
 نظام کہ مسجد اسلام خان میں طالب علم کر رہے تھے صریح ہو کر ہمراہ ہو گئے اور آخر تک نینق رہے اور بی بی الیہ  
 زور کا لاشیخ کی فوت ہو کر زیر سایہ و نگہری قریب قلعہ مدنون ہوئی اور ان کے انتقال کے بعد سے  
 طریقہ تقسیم بالسویہ کا فتوحات میں شروع ہوا پھر بعد قیامت ڈھیر ہو کر وہاں برہان پور کی مدد  
 دولت آباد میں وارد ہوئے وہاں سے مزارات اولیاء اللہ کی زیارت کر کے شہر احمد نگر کو پہونچے اور فوت ہوا  
 احمد نظام الملک کے قلم اور باغ نظام کی بنیاد ڈالی تھی چونکہ گرد و مندر زند کا تھا انجی مال سے ان کی میت  
 میں بھی آیا اور متقد ہوا اتفاقاً غریب برہان نظام الملک پیدا ہوا کہ بعد اسکے نشاں میں ہی ہوا اور متقد  
 اس فرسے کا تھا اسید اسطیٰ برہان کے لکے خلفا و مریدین کو ماتر شاہ نظام دولا اور نعمت وغیرہ کے گھر  
 سے طلب کیا تھا اور اپنی بیٹی ان کے پوتے سید میلان جی بن حمید بن شیخ موصوف کے عقد کا حلیہ  
 دی تھی یہی سبب ہو ائی والد و غلط کہ کن میں آئے کا القصد شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر بیدر کو کوچ  
 احمد ملک برید میں رہ کر شیخ من متقد ہو گئے اور طوافیہ اور قاضی علا الدین ترک نیا کہ کہ ہوا ہوا  
 پھر وہاں شیخ جو نہر گلبرگہ کو آئے اور مزار سید محمد کسب و در پر گئے پھر وہاں سے خدمت ہو کر نصب  
 اس پاک ہوئے بندر و احوال کو پہونچے اور وہاں سے جہان پر سوار ہو کر روانہ کئے اللہ کے ہو گئے  
 اور بعد ملی ہنازل کے حرم محترم میں پہونچے اور چونکہ سنا تھا کہ وہی کے ہاتھ پر خلق رکن مقام کے  
 درمیان بیعت کر کے اسلئے آپ بھی اوس مقام میں عوی من اتبعنی فہو منی کا کیا  
 اور میان نظام اور قاضی علا الدین نے آئنا و صدقنا بول کر محبت بیعت کر لی تاکہ یہ لوگ یکجا ہوں  
 ہو جائے اور بولے کہ دو گواہ بس ہیں اور میں نو سو ایک پر یہ عوی ہوا پھر وہاں حضرت آدم کی زیارت  
 کو گئے وہاں کہا کہ میں نے بابا آدم سے معاف کیا اور نہوں نے مجھ سے کہ انوش آدمی غافل آدمی پھر  
 اخیر زیادہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فقط کے سے بھلتا تمام راجت کہے کہ لو کہ  
 جہان پر سوار ہو کر بندر و گھاٹ پر اتر کر وہاں سے ملک جرات میں شہر احمد آباد میں آ کر مسجد جامع خان لار

سیدت کا نظام دولا کی زبان سے ارادہ ہوا  
 سیدت کو کھانا اور کھانا شیخ جو نہر کا

میں قریب دروازہ خیال پور کے مقیم ہو یہاں بھی اٹھارہ مہینے بستے کا اتفاق ہوا اور طریقہ وعظ و دعوت کا شروع کیا اور ملک برہان الدین خلیفہ شیخ وہیں مرید و تارک بنکر رفیق ہوئے اور انکو خلیفہ بنا جاتے ہیں اور ملک گوہر خلیفہ چہارمی ہیں اسی مقام سے رفیق سفر و حضر ہوئے اور اسی مہینے میں ایک روز مجمع عام شیخ نے سبق ستون میں دعویٰ مہدویت کا کیا یہ دعویٰ دوم ہوا بعد اسکے علما و شافع گجرات نے حضور سلطان محمودین شکایت کی کہ شیخ تازہ وار اپنے وعظ میں حقائق خلافت شریعت بیان کرتے ہیں سلطان نے حکم اخراج کا دیا اس سبب سے وہاں سے اونٹھ کر ایک گاؤں سولہ سانچ نام میں نازل ہو گیا یہاں نعمت کہ خلیفہ کلان ہیں برے راہ زن اور خونی تھے خون ہبشی کے جرم سے بھاگ کر وہاں پوچھنے اور مرید ہو کر ساتھ ہوئے پھر وہاں سے روانہ ہو کر شہر نر والہ پیران پٹن میں کہ منجھو گجرات ہوا کہ خان سرو کے لب حوض پر اترے یہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور میان خوند میر وہیں اگر تربیت پذیر و مرید ہوئے اور ملک محسن بر خوردار اور ملک آفتاد اولک حکام کو اس کے قریب سے ہیں وہ بھی مرید ہو کر ہمراہ ہوئے اور خوند میر کو اجازت گھر میں بستے کی ہوئی کہ فی الحال کہیں ہو پھر جب خدا لاوے گا آنا اور ان کے اقربا کو مبارک الملک وغیرہ امر آگجرات نے بھی چھوڑا بلکہ غطر بند کو کے رکھا اور جب مبارک الملک کے دیکھا کہ اپنے اکثر اقارب غیر باطل گجرات اس قدر شیخ موصوف کے دامشیر میں گرفتار ہوتے جاتے ہیں کہ کسی ملک میں ہو ایک فرمان ثانی سلطان کا صادر کر کہ پیران پٹن سے بھی خراج کر دیا اور شیخ کی عادت تھی کہ جب حکم اخراج کسی حاکم کا آیا جوتے تھے کہ مجھ کو خدا کا حکم بھی یہاں سے نکلنے کا ہوا تو میں خود بخود جاتا ہوں چنانچہ پیران پٹن سے نکل کر ان کو کسی فاضل پر نصیب بدلی میں اترے اور وہاں بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور وہاں خوند میر کہ بالا خان نے میں جنہو سے تھے بعد چھ مہینے کے خفیہ کل کر شیخ کے پاس لے یہاں سب خاص عام مریدین کا مجمع ہوا چونکہ مدت یہ مریدین شیخ کے در پر تھے کہ دعویٰ مہدویت کا کر دیا اور بار بار اسکے خواہاں تھے اور شیخ ہر پٹا لے چلے جاتے تھے یہ لوگ تقاضا نہیں چھوڑتے تھے چنانچہ باہر غلط لڑنے دو بار اس سے پہلے دعویٰ کیا تھا لیکن بعد اس کے سکوت اختیار کیا تھا اس پر چند ان امر لڑ تھا اب سب کمال امر کیا شیخ بھی تیار ہو گئے اور فرمایا کہ مجھ کو اٹھارہ برس سے بار بار حکم خدا کا بلا واسطہ ہوتا ہے کہ دعویٰ کر میں مٹا دیا جاتا ہوں اب مجھ کو یہ حکم ہوا کہ اوسید محمد دعویٰ مہدویت

دعویٰ مہدویت کا اور اخراج و دعویٰ مہدویت

اخراج و دعویٰ مہدویت

تیسرا دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ مہدویت کے

کہلاتا ہوئے تو مکمل انہیں تو غلامان ہین کا کروں گا اس واسطے میں صحبت عقل و دین و دعویٰ کرتا ہوں  
 کہ انا محمد بن عبد اللہ اور اپنا چملا دونو انگلیوں سے پکڑ کر کہا کہ جو کہ مددیت امنیات سے  
 شکر ہوئے وہ کافر ہو اور میں خدا سے بیواسطہ احکام وغیرہ لیا کرتا ہوں اور فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا  
 ہو کہ علم الیقین آخرین کا تجھ کو دیا اور بیان معنی قرآن اور کئی افعال ایمان کی تجھ کو دی تھے جو  
 قبول کرے وہ مومن ہو اور تیرا جو منکر ہو وہ کافر اس طرح بہت سی باتیں خدا کی طرف نسبت  
 کیں محمد بیلا و تمام اصحاب کہ تین سو ساٹھ تھے اپنا عین مقصود جان کر پکارے کہ اسناد و قضا  
 یہ دعویٰ تیسرا جو کہ سن نہ سوا پانچ پر ہوا اور میرے دم تک پس اڑے رہے اس واسطے اسکو  
 دعویٰ سو کہ بولتے ہیں غرض کہ یہ خبر جب شہر ہوئی شہر نہ والہ میں کہ وہاں تین کوں تھا شہر  
 وغیرہ ہوا کہ جس سید کو یہاں سے شہر بدر کیا تھا اسنے قصہ بدلی میں جا کر دعویٰ مددیت کا  
 کیا پھر پس چند علما قصہ مذکور میں آئے اور شیخ موصوف کے ساتھ مباحثہ و سوال جوابات پیش  
 وغیرہ دعویٰ میں دیر تک کرتے رہے چنانچہ تفصیل اسکی باب لائل میں آوے گی القصہ جب کہ شیخ  
 اپنے دعویٰ سے باز نہ آئے علمائے مایوس ہو کر بادشاہ گجرات کو کہ شہر خدا باد میں تھا اطلاع دی  
 بادشاہ نے حکم اخراج صادر فرمایا چنانچہ وہاں سے بھی نکل کر مع اپنے مریدین کے جانب ملک سندھ  
 روانہ ہوئے اور نہ جگتے وقت بولے کہ اگر میں حق پر تھا کیوں اتباع نہ کی اور اگر ناحق پر تھا کیوں قتل  
 نہ کیا اس واسطے کہ جہاں جاؤں گا خلق کو گمراہ کروں گا اور وہاں انکی گردن پر ہو گا غرض کہ وہاں سے  
 شہر جالور میں پونہجے وہاں کے بہت لوگ مرید و متقاد ہوئے پھر وہاں سے ناگور کو پونہجے  
 اور وہاں بیان کیا کہ قَالِدِيْنَ هَلْ جَرَا شَدُوْا حُجُوْمِيْنَ دِيَارِهِمْ شَدُوْا وَ اَوْ دُوْا فِيْ  
 سَيِّئِيْنَ شَدُوْا قَاتَلُوْا وَ قَاتَلُوْا مَانْدَه سَت مَانْدَه خواجه شہر بعد اسکے وہاں سے روانہ ہوئے  
 اور ملک سندھ میں شہر نصیر پور میں داخل ہوئے وہاں سے میان نعمت اور میان خوندیر کو رخصت گجرات  
 جانے کی دی اور ایک جماعت کثیر انکے اصحاب کی اس میں جدید کی سختیوں کی نیز اسکو ترک صحبت  
 کر کے روانہ گجرات ہوئی ہر چند کہ شیخ جو پورا و گودڑا لے کر رہے کہ تم منافق ہوئے جانے ہو ایک  
 نے بھی سنا اور سیدھا راستہ گجرات کا لیبا بی شکر خانوں بھی انہیں میں تھی پھر دہلیک و اسطاعت  
 سندھ شہر ٹٹھ میں پونہجے اور وہاں ٹٹھارہ جینے رہنے کا اتفاق ہوا اور کچھ لوگوں نے تصدیق مہند

اسواریہ نام لکھنا ہے

نصیر پور سے آمد نعمت پور بیان لکھنا ہے  
 پورا پور کا نام لکھنا ہے



کی جب یہ حال قال کی اہل اسلام سند پزیر کشف ہوا نہایت تنگ پکڑا یہاں تک کہ چوڑا سلی دی  
 رفقہ اصحاب شیخ سے مارے قانون کے سرگے شیخ موصوفے اسکا تدارک یہ کیا کہ بشارت  
 دی کہ ان سب کو مقامات انبیاء و مرسلین اولی العزم کے ملے القصہ آخر کار بادشاہ سند نے حکم دیا کہ  
 اسن و شیش کو مع تمام مریدین کے قتل کرو لیکن یہاں سیرا و شاہ موصوفے اپنی عرض معروض  
 سے حکم قتل کا تنوی کروا کے ملک سند سے اخراج کروا دیا پس شیخ مع مریدین روانہ خراسان  
 ہوئے کہتے ہیں کہ قریب نو سو نفر کے ہمراہ شیخ کے تھے اوس میں سے تین سو ساٹھ اصحاب مہاجر  
 خاص کہلاتے تھے غرض کہ ہنزاخرابی و بربادی افتان و خیز لہی یہ قافلہ مدویشان دار و قنڈ جا  
 ہوا جب یہاں بھی لنگے اسی قیل قال چرچا ہوا حاکم قندھار میرزا شہ بیگ نے حکم کیا کہ سپہ ہندی کو  
 روز جمعہ کے مسجد جامع میں حضور علیا اسلام میں حاضر کرو چنانچہ حسب حکم ملازمین اور سیکہ دوڑ  
 او بیچرا و قہرا کر بند شیخ کا پکڑ کر اس محل تک لے چلے کہ جوتا بھی پہنتے نہ دیا اور مریدوں نے جب راہ  
 ہمارا ہی نکالیا منع کیا بلکہ زند و کوب کی بھی نوبت پونجی حبشیخ داخل مسجد ہو گیا وغیرہ نہ ہوا  
 کر کے سخت سخت کہنا شروع کیا شیخ نے تھل کر کے دغلا قرآن شروع کر دیا شہ بیگ کہ چون  
 بست سال تھا انکے بیان پر فریفتہ ہو گیا اس سبب وہ گرمی سرد ہو گئی اور شیخ نے اوستے کا قہر  
 سے نجات پا کر بعد چند روز کے راہ شہ فراہ کی لی جب فراہ میں پونچھے وہاں بھی یہی بارپس  
 پیش آئی کہ اول ایک عہدہ دار لے آکر شیخ اور تمام ہمارے بیوں کے ہتھیار چھین لیے اور گشتہ  
 امکان سبکے سر پر رکھ کر ایک ایک کو شہار کر کے کہا کہ کل سب کو قید کریں گے بعد اسکے اور ان  
 حاکم شہر کمال بدین واسطے دریافت کیفیت کے بذات خود آیا لیکن بعد ملاقات کے مفقہ شیخ کا  
 ہوا اور علما کو اجازت دی کہ امتحان مہدویت کا کریں چنانچہ علما فراہ نے سوال جواب شروع  
 کیے اور فیروالنون نے یہ تمام کیفیت میرزا حسین بادشاہ خراسان کے حضور میں لکھ کر  
 روانہ کی بادشاہ نے چار عالم واسطے دریافت حقیقت حال کے روانہ کیے چنانچہ علما مذکورہ میں  
 آکر مباحثہ کیا کیفیت اس مباحثے کی آئندہ بحث دلائل میں تفصیل آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ  
 جب فراہ میں تین مہینے گزر چکے خونخوار میدان نصرت کہ نصیر پور سے اپنے وطن کو واپس  
 آئے تھے اور میان محمود فرزند شیخ جو نیمہ کہ شہر نیر والہ میں اپنے والد سے جدا ہو کر بارادۂ تلاش فرما

ہر کسی کو خط سے سزا دینے کا ارادہ نہیں کرتا بشارت  
 مہاجرین کی دینا اور ان کے ہمارے بادشاہ سند ہوتا



شہر جا پانہ کو جا کر سلطان محمود کی سرکار میں ہر دم سپاہ پیشہ میں نوکر ہوئے تھے یہ نینون شخص  
 فراہ کو آئے اور ہلا یاد زندہ کہ مردم گجرات نے واسطے شیخ کے ہمراہ میان انھیں کے روانہ کیے تھے  
 راہ میں میان محمود فرزند شیخ نے چاہا کہ اپنے تصرف میں لانا میان انھیں کے کہا کہ میں پرانی امانت  
 میں خیانت کرنے نہ دوں گا فرزند شہید نے خدا ہو کر ناز کے واسطے ٹھکانا چھوڑ دیا ناچار خود  
 نے اپنا بیچ راہ سے اولی امانت کی کہ اپنے ہمراہ تھیں جب اس نے رکھ دیا تب جماعت غار کے واسطے بلکہ  
 ہوئے جبکہ فراہ پوچھے سلاک امانت میں شیخ موصوف طرف دہری فرزند کی کی اور کہا کہ کیا  
 مثل گجرات کی یاد نہ تھی کہ مکے تک کیا تیرے باپ کا مال ہو بعد اس کے شیخ نے امانتیں مذکورہ  
 میان انھیں کے طلب کیں میان مذکور نے جواب دیا کہ یہ طالبان خدا کا اثنا راہ سے آپ کی ہوت  
 روانہ ہوا دن پر خرچ کیا گیا شیخ نے فرمایا کہ ان لوگوں کو کسے طالب اللہ بنایا بجز واس کا نام کے  
 طالبین مذکور نے ساختہ بھاگے اور میان انھیں کے جرن کا لقب مقرر ہوا بدعت ہو جوش میں  
 آکر صحبت شیخ سے نیز اہل ہو کر مع اہل عیال روانہ ہوئے شیخ نے ان کی تمنا کی ایک گوجری  
 مثل حمل کے کہ تو تجھ کو زندہ اور سہاگن ہوں تجھ کو زندہ یعنی تو محو چاہ نہ چاہ میں تیرا چاہنے والا  
 ہوں اور بہت دلاسا کر کے واپس لائے چنانچہ تفصیل اس کی تذکرہ اصحاب میں موجود ہو  
 اور فرزند مذکور کے حق میں کہا کہ جس کا پوت پوت ہو کر آوے اور سے کاسے خوشی نہ ہوئے  
 غرض کہ ان لوگوں کے آنیکے بعد چھ مہینے اور شیخ زندہ رہے پس کل قیام فراہ کا نو مہینے  
 اور اکثر اشارات و اشارات اپنے اور اپنے مریدین کے فضائل میں اسی عرصے میں صادر ہوئے ہیں  
 آئندہ بعد نو مہینے کے تر شہد بر سکے سن میں شیخ نے مقام فراہ میں بروز پنجشنبہ میں سو رہا  
 میں انتقال کیا کہتے ہیں کہ اسی پہلے جمعے کے روز بعد نماز جمعہ نماز تراویح اور بی ملاستہ انتقال فرما  
 کیونکہ حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبل سحرت بعد نماز جمعے کے تراویح کے تھے واعدہ اہل راستہ و دروغ گوں  
 محدود یوں پر غرض کہ نماز جنازہ پرانی عید گاہ فراہ میں پڑھ کر ایک جا میں دسیان فراہ اور شیخ  
 ہو دفن کیا اور میان اللہ اور انھیں کے مجھوے حاجت مرنے قبر پر پڑے کہ اس میں یہ شعر بھی تھا  
 فصلش کہ بر جمیع پر شہداء خدا باد ابر و زو شرف شفاعت کہ از خدا او میں سوسنی میں شامہ سحر افی کا کہ  
 نے قبر پر گنبد بنوایا لیکن کجاں سلطان کا م فرما کہ اس کی گیل کی فرخ کہ بعد حکم میان مذکور نے اطمینان

خاتم الامامین علیہ السلام  
 اور کائنات خیرات میں سے ہے

شیخ ابوالحسن علی بن ابی حمزہ  
 علیہ السلام

گجرات کو ہوئے اور نہروالدین منوطن ہوئے اور بعد چند روزوں کے اہل اسلام نے وہاں سے شہر بدر کیا  
 تو نصیب سلطان پور میں آکر رہے انھوں نے اپنی اس تھیل معاودت کا عذر یہ بیان کیا تھا  
 کہ میران کی روح نے مجھ کو کہا ہے کہ تم گجرات کو جانا اور سید محمود فرزند میران نے کجاں انتقامت  
 ایک سال فراہ میں مہر کو کے کہا کہ مجھ کو بھی میران کی روح نے کہا ہے کہ حکم دیا اس واسطے وہ بھی  
 گجرات میں آکر مقام بھلوٹ میں منوطن ہوئے اور خود سید بھی ان کے قریب جوا کے واسطے منع  
 بھادی پور میں ایک نفرل کے فاصلے پر بھلوٹ سے منوطن ہوئے پھر وہاں سے موضع جھنجی ارہ  
 میں سکا اور سید محمود کو رکھ کر طوط سلفا وریدین ان کے والد کے جمع ہوئے اس کے اٹھا  
 شہر زیارہ اور احمد بن محمد بن علی انکی تہذیب میں زیادہ ہونے لگی جیت پات سلطان محمود بیگ کو  
 معلوم ہوئی حکم قید کرنے کا فرمایا چنانچہ مبارز الملک کے حسب حکم مخیر گران پاؤں میں ڈال کر  
 ایک گاڑی پر سوار کر کے داخل قید خانہ احمد آباد کیا چنانچہ اکتالیس روز اور چھس میں سے بعد  
 بسفاشر الحاح راجی سون راجی مرادی خواہان بادشاہ کی کہ معتقدانکے والد کی قین پائی  
 پائی لیکن خرم خیر ایسا سخت تھا کہ پاؤں مٹ گیا اور اسی پنج سے بعد اڑھائی مہینے کے بعد پھاگی  
 سن فرسودہ نیس میں لہو نور جس کے اپنے والد سے موضع بھلوٹ میں انتقال کیا اور احوال خلیفہ دوم  
 میان خود میر کا یہ کہ بعد انتقال میان محمود کو کے راسیت ہندیت کی انھیں پر قرار پائی اور انھوں  
 نے دعوت اپنے مذہب کی شروع کی اور عوام الناس ان کے مسخر ہونے لگے اول چند روز شہر میں  
 اقامت کی جب ہاتھ اخرج ہوا ملک سپاک نے اپنی جاگیر موضع کھانہیل میں لاکر رکھا وہاں بھی  
 چھٹی مرتبہ اخرج کیا گیا اور شواہد لاولایت معلوم ہوا ہے کہ تمام خراج ان کے ستائیس ہرے اہل اہل  
 نے انکو ستائیس ہرے شہر بدر کیا ہے اور انجام کاریہ ہوا کہ ایک وڈا لکھو خبر پوچھی کہ شہر احمد آباد میں ایک  
 ممدی نگہر کو کو کامل اہل اسلام نے قتل کیا انھوں نے چار سوار واسطے انتقام کے روانہ کیے تاکہ  
 انتہی فیے والوں کو قتل کریں سواران کو جب بعضے علما اہل سنت کو قتل کر کے ان کے پاس موضع  
 بھولاہ میں واپس آئے سلطان مظفر گجراتی نے کچھ فوج مظفر موج انکی تہذیب کے واسطے مقرر  
 کر کے ہمارے میں الملک کے روانہ کی اور کچھ اہل اسلام شہری بھی بہ نیت ثواب شریک حال ہو گئے  
 اول کھانہیل میں جا کر تمام کھانات اس مقام کو ملا دیا بدائیس کے انکی طرف متوجہ ہوئے چونکہ ادھر

یہ سب کچھ سن کر بادشاہ نے  
 حکم فرمایا کہ ان کو قتل کر دیا جائے

یہ سب کچھ سن کر بادشاہ نے  
 حکم فرمایا کہ ان کو قتل کر دیا جائے



ہو کہ انکو قتل کرے بادشاہ جو کہ ان فتوے پر عمل کر کے گیارہ آدمیوں کو پکڑ کر پھر قتل کیا اور شاہ نعمت علی شاہ کو گرفتار کر کے حضور سلطان مظفر علی شاہ کے پاس لے گیا۔ شاہ نعمت علی شاہ نے کہ انان بھائی مئی خادیم کے بطن سے ہیں پوچھا کہ اگر ان کے معاذ سے میں فرزند ہمدی کا ہوتا لگے انکو رہا کر دو گے مردم سگری بولے البتہ نہ کریں گے کہ میں بیٹا ہمدی کا ہوں تو کوئی شاہ نعمت کو چھوڑ کر انکو بچاؤں گے گاڑی پر ڈال کر حضور بادشاہ موصوف لے گئے بادشاہ نے فرمایا کہ اسکو جس میں کھو چنانچہ ایک مدت تک جلس میں سے یہاں تک سلطان مظفر نے حلت کی اور سلطان بہادر تخت نشین ہو اجیت بادشاہ مردم کن سے خاطر خواہ فراغت پائی ملک پر محمد علی نے جگہ و اپنی خدمات کے کہ اس میں اس سے دشمن ہو اپنی تحین پر درخواست کی کہ بہار پر زادہ کنید بادشاہی میں ہی خاص پادشاہ صدر خان کو فرمایا کہ یہ زادہ مذکور کو رہا کر دو صدر خان نے عرض کیا کہ وہ خرمین میں آچکا اور خضیا اپنے لوگوں کے ساتھ حکم کیا کہ سید علی کو فوراً خارج میں لے آجنا چھ ملازمین جسے اس وقت زیر و بالا تختے رکھ کر ہلاک کیا اور شاہ نعمت کا اس کے وزیر اس میں کو اپنا مذہب نہ کر سکی گئے تھے انکا انجام کار یہ ہوا کہ ایک وزیر ضلع کوہ گر میں کچھ مردم شکاری کہ حرم نظام شاہ کو لیے ہوئے خوف فوج محفل سے بھاگے تھے ان پر کہ اہتمام شہر و جمع کے اور فیما بین انراغ ہو کر نوبت جنگ کی پہنچی یہاں تک کہ شاہ نعمت موصوف آدمی ہمارے کے مارے اور ملک اعداد مریشخ جنہور تربیت یافتہ خند میر کہ بعد واقعت جنگ کے تھیں تکفین مقتولوں اور محافظت مجروحوں کی انہیں کے ہاتھ سے ہوئی ملازمان بادشاہ نے انہیں کہہ کہ تم لوگوں نے بادشاہ سے مقابلہ کیا اب تم اس ملک میں جسے کے قابل نہیں ہو سوا سطلے ملک کو بھی کہاں اضطار سردار اس سے نکل کر رنہ رنہ ملک و ماہ میں پہنچ کر موضع پراکرمین اترے باندھ کر رہے وہاں اس قدر سختی پیش آئی کہ اس کے رفقا مارے قانون کے مرنے لگے لیکن آپس میں ہر شخص اپنے اپنے احوال مقامات باندھ کا بیان دعویٰ کرتا رہتا تھا یہاں تک ایک شخص سے حالت نزاع و سگرات میں پوچھا کہ یہ کیا حال مقام ہے اس نے کہا کہ وہی خانیہ تذکرۃ الصالحین میں ملے ہوئے شخص کا یہ لوگ اسی طرح ملک بلکہ متفرق منتشر ہوئے وہے اور دام زہد ترک کا کہ مقبول خاص عام ہو چکا کہ خلق کو اپنی تسخیر میں لاکر اقسام کے تفرقے است اسلام میں ڈالے تھے

[illegible]

اور انکے فقہوں کا اختتام ہوا کیونکہ اگر ایک ملک میں کچھ تدارک کیا گیا اور سر ملک میں بھڑکے فتنے و فساد کا سہرا ہوا چنانچہ رفتہ رفتہ یہ نسل سلطین دہلی و اکبر آباد کے حضور میں بھی پہنچا  
 باین طور کہ شیخ عبداللہ افغان نیازی کی مریدین حضرت شیخ سلیم چشتی سے تھاجبکہ سفر مکہ  
 معظمہ سے پھر راہ میں سے مذہب مہدویہ ہمارا لینا گیا جب قصبہ بیانہ میں مقیم ہوئے شیخ  
 علانی بن شیخ حسن مرید شیخ سلیم چشتی نے کہ قصبہ مذکور میں سچا اپنے والد کسجاڑہ شیخی پر تھا  
 اس مذہب کو اوس سے سیکھا اور ایک جماعت کفر کو اپنا شریک مذہب بنایا شیخ عبداللہ  
 نے انجام اس فتنے سے ڈر کر اوسکو دالالت سفر حج کی کی شیخ علانی تین سو ستر خانہ کے ساتھ  
 حجاز ہوا جب خواص پور کو کہ مدود جو دہ پور میں واقع ہی پونچا خواص خان اوسکا معتقد ہو گئے  
 چند روز میں جب فساد مذہب مہدویہ کا اوس پر ظاہر ہوا منحرف ہو گیا شیخ علانی اس بات کو  
 سمجھ کر اس نہانے سے نکل کھڑا ہوا کہ خان موصوف امر معروف میں بواجبی تن دہی میں  
 کترتا ہوا واراہ حج کو فتنہ کر کے پھر بیانہ میں آیا بعد یہ سلیم شاہ بادشاہ ہندوستان نے اوسکو  
 آگرے میں طلب کر کے برسر دربار علما اہل سنت مقابلہ کروایا شیخ علانی بحث میں کسی پر  
 غالب آیا بلکہ بار بار مغلوب ہو کر جب جواب عاجز ہوتا تھا بیان آیات قرآنی کا شروع  
 کر دیتا تھا کہ سلیم شاہ متاثر ہو کر بولتا تھا کہ اسی شیخ اس دعویٰ باطل مہدویہ باز آگے من بھٹکے  
 اپنے تمام قلم و پر محسب کر دو گنا شیخ علانی نے کہ ہر چند سخن بادشاہ کا غانا لیکن بادشاہ نے  
 رعایت کر کے بخلاف فتوٰی علما سے عصر کے کہ قتل شیخ پر مرتب ہوا تھا سرحد کن کی طرف  
 اخراج کر دیا اتفاقاً ہمارا خان حاکم اوس سرحد کا امیر کبیر سلیم شاہ کا تمام مع حام شکر کے  
 دائرۂ اعتقاد شیخ علانی میں درایا اس واسطے بار ثانی طلب شیخ علانی کی ہوئی اور سلیم شاہ نے  
 شیخ علانی کو مع فتوے قتل کے نزدیک شیخ تڑا کے کہ شیر شاہ باپ سلیم شاہ کا اونکی جوئی ان  
 سید بھی کیا کرتا تھا بہار کو روانہ کیا تاکہ موافق حکم اونکے کے عمل کیا جاوے شیخ تڑا نے  
 موافق فتوٰی مخدوم الملک غیور علی بادشاہی کے حکم قتل کا لکھ کر مراد ایلی سلیم شاہ کے  
 کر دیا اس سے مراد شیخ علانی مرض طاعون میں گرفتار ہوا کہ حلق میں بقدر ایک انگشت  
 کے جماعت ہو گئی تھی جب اس حال میں رو بر سلیم شاہ کے لئے طاقت گفتار کی نہ تھی

مذہب مہدویہ کا  
 تدارک دہلی و اکبر آباد کے  
 حضور میں بھی پہنچا

سلطان نے آہستہ آہستہ اس کے کان میں کہا کہ کہو میں مہمدی نہیں ہوں اور مطلق العنان ہو جا  
 شیخ غلامی نے کچھ اس بات پر کان نہ لگایا یا سلطان نے فرمایا کہ کوڑے مارو چنانچہ تیسرے  
 کوڑے میں مر گیا اور یہ قصہ سن کر سوچنے میں واقع ہوا بعد اس قصے کے بقیہ مہدویہ اطراف  
 و جانب میں رد و پوش ہوئے اور شیخ عبدالعزیز کو خوف احتساب ملاطین اہل اسلام سے بھاگا  
 اور ایک مدت دراز تک یہ فتنہ دبار ہا لیکن چھپے چھپے پر زار دے مہمدیوں کے عوام الناس کو  
 درغلانے سے ہے اور حکمت عملی سے درپردہ نے علم کو کون کو بہکاتے پھرتے تھے اور علاقہ  
 جیپور کے جسکو ڈھونڈا کرتے ہیں وہاں ابتداً آدماس قوم کی یون ہوئی کہ امرائے افغانہ  
 کہ اطراف دہلی میں سلاطین بودھی اور شیرشاہی کے وقت سے جاگیردار تھے جلال الدین  
 اکبر شاہ نے بعلت طرفداری شیرشاہ کے ان کا اخراج کیا چنانچہ بعد محاربات پیہم کے یہ لوگ  
 نکل کر گجرات میں پونچے اور وہاں حکما مہدویہ زد و کشت اہل اسلام سے ہر اسان ہو کر انکی  
 پناہ میں آئے جب اختلاف ہم پونچا کچھ افغانہ داخل مذہب مہدویہ ہوئے اور کچھ اپنے  
 لشکر پر باقی رہے جب افغانہ مذکورین کی صفائی بادشاہ دہلی کے ساتھ بوساطت راجہ  
 جیپور کے قرار پائی افغانہ مراجعت کر کے اضلاع جیپور میں متوطن ہوئے لیکن مذہب میں  
 ویسی دورنگ سے چنانچہ اب تک ہی رنگ ہو کہ مندوڑی وغیرہ چند فرقے کہ وہاں سے ارد  
 دکن ہوئے ہیں سنی ہیں اور دوسرے فرقے قوم سنی وغیرہ سے مہمدی ہیں اور آ  
 ہندوستان میں معدن مہدویہ کا وہی ہیات ہیں فقط ورنہ جو پور وغیرہ بلاد و کلاں ہندو  
 میں کوئی اس مذہب کو بھانپتا بھی نہیں ہو کہ کیا ہو اور شیخ جو پور کو جانتا ہو کہ کون ہیں  
 اللہ تعالیٰ اور کون ہیں جا بجا بکثرت موجود ہیں اور اکثر صاحب ثروت بھی ہیں اور سب سکا پو  
 کہ جب اسلام ضعیف ہوا اور سلاطین اسلام میں طریقہ احتساب اجرا کے احکام میں کا منقود  
 ہو گیا جو عداوت مذہبی اس قوم کے ساتھ تھی حکام کے دلوں میں باقی نہ رہی اور چونکہ مذہب  
 بعض عوام افغانہ میں شائع ہوا اور اس قوم کی سپاہ گری پر سبکو اعتماد تھا حکام  
 اسلام انکو نوکر رکھنا شروع کیا اس سبب سے اس مذہب کو گونہ عزت و حرمت ملنے لگی اور  
 زیر سایہ حمایت امر اہل سنت وغیرہ کے ایمن و امان گذران کرنے لگے لیکن پھر بھی قسطنطنیہ

اس مذہب میں اس کے گئی  
 آدماس کی صلاح و بدی و زنا اور اعتدال افغانی

اخراج مہدوی کا نیکو خیال سے اور شاہ جانا شرارت خانی مہدوی کا ریاست پرست

شرارت کے کہ مقتضائیں ہب کا جو نافرمانی و آزار رسانی سے باز نہ آئے اس سبب جس کا مقبول ہو آخر کار مقہور و مطرود ہوتے رہے چنانچہ سرنگ پٹن میں سرکار سلطان ٹیپن نوکر ہوئے جب ستائیسویں رمضان کو روزِ زاد آدوگانہ کا آیا سپاہ اہل سنت اور سکے بڑا پڑھنے سے مانع ہوئی جب صورتِ نزاع کی نظر آئی سلطان موصوف نے حکم کیا کہ آباہی سے باہر جا کر بیڑہ عدول حکمی کر کے اڑ گئے کہ بھوکو کون ہٹا سکتا ہو سلطان نے افواج قاہرہ کو حکم کیا کہ اسی مہم تمام کہ دھم کا اخراج کر دو یا تو پون سے اوڑا دے جب کئی سو مار گئے سب کے سب بھاگ کھڑے ہوئے ایسی سردار خان غازی زئی مہدوی پونے میں باجے راؤ کا نوکر ہوا اور جب انگریزوں اور باجے راؤ میں بابت حوالہ کرنے نہ ٹکٹ نکل قاتل لگتا دھڑکے کش مکش شروع ہوئی ایک روز جب اسی گفتگو کے واسطے سیڈنٹ انگریزی دربار میں آیا واپس جاتے وقت سردار غازی زئی صاحبِ بکار کے کہ دیکھیے مہاراج کیا کافر کو مارتے ہیں سیڈنٹ نے پھر کمر جواب کیا کہ تم کافر مارتے ہو دیکھو ہم کافر مارتے ہیں چنانچہ اس کلامِ غازی زئی سے متاثر ریاست مرہٹہ کا اور بھی اتر ہو گیا انگریزوں اور وقت نہ ٹکے طالب تحبے اب غازی زئی مہدوی کے بھی طالب ہو مہدوی نہ کرنے خیال کیا کہ مبادا باجی او بھگو حوالہ انگریز کر دیوے پندرہ سولہ سوار لے کر ہر چند باجی او منع کرتا رہا اور نہ ٹک کی قسم دیتا رہا تاں کھر چھاؤنی انگریزی پر جا کر او دھڑ سے جو اتان ہارنے ایک پ ایسٹری کی خان کی ران مع گوشت و استخوان اوڑ گئی اور گھوڑے پر سے گر پڑا اور صدمہ دن اسی زخم سے مر گیا اور تمام دولت مرہٹہ کی برباد کر گیا اور باجی راؤ خود سنا ہوا تیتیس پھری میں قیدِ فرنگ میں مبتلا ہو کر بھٹور میں قریب پونہ کے بعد چوبیس برس کے مر گیا پس اس سرکار کے بگڑنے سے ایسٹری ایک لاکھ بیس ہزار سپاہ جہاز کار و زنگار بگڑ گیا کہ جس میں کئی ہزار سوار زرری شکے کے تھے یہ شرہ انکی جھلک اور نا عاقبت اندیشی و نافرمانی کا ہوا کہ ایسی دولت صد ہا سالہ بائمال ہو گئی تھی لاؤ دہاگر بود یار خار بادا بہ کہ جاہل بود و عکسار پہ پھر جب سب یاستین جن کی بگڑ گئیں چار دن طرف سمت کر قدم مبارک اس قوم کے حیدر آباد دکن میں آئے اور وہاں وہ کثرت اور عزت بدو

شاہ جانا مہدوی کا نیکو خیال سے اور شاہ جانا شرارت خانی مہدوی کا ریاست پرست







اگر یہی لحاظ تھا تو غلام مرضی سرکار بلا حکم و اجازت اندرون شہر سفیر گشت و خون کیوں کیا۔  
 جب آتشخاندہ انگریزی نظر آیا اور جرات مقابلہ کی ندی خیال لطاعت کا آیا غرض کہ بعد اس آتش  
 جب مہمدیوں نے دیکھا کہ جتنے اہل سنت کے ایک ٹکڑے کو مارا اور ہمارا دل بڑا آدمی خانہ دیرا  
 ہو گیا اور بڑے بڑے و متمدن باپا لائے کار اور صد ہا پرزادے اور حکماء مہمدیہ پریشان  
 دشت اور ہار ہو گئے چار آدمی اپنے میں سے چن کر روانہ کیے کہ ایسے کسی شخص معبر کو قتل کر  
 کہ جتنے مہمدیوں کے آنسو پوچھتے جاوین چنانچہ یہ چار دن بدکار سر بازار چار سو کے  
 حوض پر کھڑے ہوئے جب سواری محی الدولہ عزت یار خان مرحوم صدر الصمد کی فکلی ایک  
 شخص بہمانہ بغض کھلانے کے قریب میاں لے کے گیا جب مرحوم موصوف کہ تلامذہ آتی  
 میں شغول تھے ایک ہاتھ میں قرآن شریف کو تھام کر دوسرے ہاتھ سے بغض دیکھنے میں مشغول ہو  
 ایسی غیظ بکٹار کی ماری کہ صفت خواں سے رنگین ہو گیا شہادت کا شاہد ہوا اور یہ چاروں  
 تلواریں برہنہ ہاتھ میں لیے ہوئے کوئلہ عالی جاہ کی طرف اپنی نامردی کا کمال بتلا ہوئے  
 بدحواس بھاگے مگر شامت اعمال کہاں چھوڑتی ہو ایک مذہبگار شہید موصوف کا بکارتا ہوا  
 کہ عزت یار خان کو مارے جلتے ہیں جانے نہ پاوین پیچھے دوڑا و موصوف نواب مبارز الدولہ  
 بالاسے بنگلہ برآمد تھے انھوں نے ملکہ کیا کہ خبردار جانے نہ پاوین ایک لڑکا منصب ار کا صاحب  
 کو دھڑا اور تیغ بہار ادا کر کے ان بھگڑوں میں سے تین شخص کو مار کر خاک لہا کر دیا چھوڑ  
 حکم سرکار کے لاشیں اٹکی باہر شہر کے دروازوں پر آویزاں کر دی گئیں کہ درندہ چرند نے کھا کر  
 تمام کیا غرض کہ اس حرکت سے جو کچھ اسید صفائی کی سرکار سے تھی منقطع ہو گئی پس مہمدیہ  
 در بدر شہر شہر باہر باہر حدود مالک محروکہ صفیہ سے بھرتے تھے اور اگر کہیں حیلہ تجارت  
 یا نوکری کا دستياب ہوتا تھا کرتے تھے لیکن یاد حیدر آباد کی و کوئی نہیں جاتی تھی اور اپنے  
 کردار پر ہاتھ حسرت کے کاٹتے تھے کیونکہ ایسی عیش و ثروت کہیں خواب میں بھی نظر نہ آتی  
 تھی انصاف ایک مدت دراز اس پر گزری اور نواب مسکن درجاء نفرت شرعاً انتقال ہوا  
 نواب ناصر الدولہ غفران شرل مسند نشین دولت آصفیہ کے ہوئے اور بسبب انفرادی مہمد  
 اور بعد مدت اہل حیدر آباد کے دکان بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب لالہ چندو لعل کے دہلی

دہلی اور اس کے قریب شہر شہر باہر باہر حدود مالک محروکہ صفیہ سے بھرتے تھے اور اگر کہیں حیلہ تجارت یا نوکری کا دستياب ہوتا تھا کرتے تھے لیکن یاد حیدر آباد کی و کوئی نہیں جاتی تھی اور اپنے کردار پر ہاتھ حسرت کے کاٹتے تھے کیونکہ ایسی عیش و ثروت کہیں خواب میں بھی نظر نہ آتی تھی انصاف ایک مدت دراز اس پر گزری اور نواب مسکن درجاء نفرت شرعاً انتقال ہوا نواب ناصر الدولہ غفران شرل مسند نشین دولت آصفیہ کے ہوئے اور بسبب انفرادی مہمد اور بعد مدت اہل حیدر آباد کے دکان بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب لالہ چندو لعل کے دہلی

نظر لے اور شوہرین کو دے کر ایک ایک دو دو مہروی آگوشنا شروع کیے اور راجہ موصوف  
 کی نظر عنایت سے پھر انکو جاگیرات و تعلقات ملنا شروع ہوئے چنانچہ عرصہ قلیل میں بیگم بازار اور  
 چنچل گڑھ اور چادرگھاٹ میں فی الجملہ آبادی و مجمع پیدا کیا پھر جب باقن جماد اور قدرے انسانی  
 حاصل ہوئی اور زمانہ دیوانی بار و مہ نواب سراج الملک بہادر کا آیا ایک روز بلاغ سید آباد  
 سوار ہوتے وقت بابت مطالعہ تنخواہ کے بیس یا بیس مہدیوں نے سدرہ راہ ہو کر شکر  
 بند و تون کی چھوڑی یہاں تک کہ جراحات ایک چھڑے کی چھڑو نواب موصوف پر لگی پھر دیکھنے  
 اس حال پر ملال کے فوج عرب نے ایسی شکر ناری کہ سب کو مار کر پھینک دیا اور مکانات مہدیہ  
 میں وادیلہ پر پاہوا کہ دیکھیے اس کا کیا انتقام ہوتا ہو مگر اس وقت حکام عصر نے اپنی عالی حوصلگی  
 سے اغماض کیا اور فقط قتل با نیان فساد کو کافی سمجھا جس کت پر بھی ایک ماٹہ گذرا یہاں تک کہ وقت  
 حال آیا اور پھر مہدیوں نے سردار ٹھایا لیکر نکٹ و سلو دکھا یا کہ شمشیر فکمان سے گذر کر قلم و زبان کو  
 کار فرمایا وہ بدہ اپنے مذہب کی دعوت کرنا اور وسائل اپنے مذہب کی تائید اور دوسرے  
 تمام مذاہب اہل سنت و جمیعہ وغیرہ کے زمین چھپ کر لقمہ کیم کرنا شروع کیا چنانچہ سید عیسیٰ نام  
 لقب عالم میان مہدی نے اول ہفت تفتا صغیر و ہفت تفتا کبیر اس مقدسے میں لکھ کر در بدر اور شہر  
 پھرایا اور انکا سبب تالیف ایسا لکھا ہو کہ اول مجسہ اور مولوی یوسف علی خاں صاحب  
 مدرسی سے حیدر آباد میں صباحہ مذہب ہوا اس واسطے میں یہ ہفت تفتا تیار کر کے طالبات اب  
 جب ٹھونچے جو اب پہلوتی کر کے حولے دوسرے علماء پر کیا میں نے علمائے آفاق پر دور  
 کیا چنانچہ لکھا ہو کہ بعد ازاں این ہندہ این ہفت تفتا را بنظر بعض علماء اطراف گزرا نیدہ و حیدر  
 مولوی عبدالحکیم صاحب لکھنوی و مولوی نیاز محمد صاحب بخشنی و مولوی حسن خان  
 صاحب کھم و مولوی احمد علی صاحب امپوری و مولوی الدواد خان صاحب چھپڑی مولوی  
 مؤید الدین خان صاحب دہلوی و مولوی فضل عثمان صاحب درویش و مولوی  
 حیدر علی صاحب دہلوی و در مدراس و دیوان صاحب و فرزند قاضی بدرالدولہ  
 صاحب و مولوی حیات خان صاحب و مولوی غلام قادر صاحب و مولوی  
 وجیہ الدین صاحب و در ویلہ مولوی سید شاہ محی الدین صاحب و در چنابلی

شاہان کبیرہ مہدیوں کی در بیان سیدنا علیہ السلام  
 راجہ حال میں شہر مکہ سے گذر کر قلم و زبان کو

مولوی مفتی غلام رسول صاحب و درجہ پگلو مولوی محمد حنیف صاحب در بندہ بنی  
مولوی عنایت احمد صاحب و مدرس مدرسہ مسجد جامع پس بعض ایشان بعد  
مطالعہ ساکت ماندند و بعض مجروح احوال استقنا از زبانی باین بندہ شنیدہ ہرگز التفات  
نکردند بلکہ استقنا بدست خود مس نمودند بلکہ در بعضی از مسجد قصا باین بعض طلبا و ملین  
بر سر این بندہ غوغا نمودہ شباشب با خراج کنا نیند انج انتہی عبارتہ غرض کہ جب علما مذکورین  
جواب لکھنے سے پہلو تھی اور اعراض کیا کسی نے بسبب کم فرصتی کے اور کسی نے بسبب مطلع  
ہونیکے کیفیت اس مذہب پر اور کسی نے بسبب کئے مجمل کے یا کوسل و رزا اسید ہو کر سخن  
نہی اور چو شنیوی سے اسن رنگ خیال کیا کہ یہ سب سیکر کلام کے جواب عا جزین پس  
قدم آگے بڑھایا اور ان دونو ہفتفتون کو موتر حجاب و رسیا لکشف الحجب و تلاشیہ اور ذیل  
ستین اور سبب لیف کہ جس میں ان سبکے عجز کا بیان ہو ۱۲۰ بارہ سو بیاسی میں چھپو کر  
ملک ملک شہر کیا جلا میں بھی کہیں سے جواب نظر نہ آیا جا میں سما کر سالہ شہادت انشا  
رضین فتویٰ شیخ ابن حجر مکی وغیرہ مذاہب اربعہ کے اور رسالہ معارف و آیات  
۱۲۰ بارہ سو تر اسی میں چھا و فی بنگلور میں چھپو کر دہلی و کھنؤ و بلا دکن میں بھیجنا  
شروع کیا اور ایک رسالہ اپنے اعتقادات و عملیات میں تصنیف کیا جب دیکھا  
کہ اب بھی کوئی مقابلہ پر نہیں آتا ہر اعتقاد بچو میں نیگری نیست کار اسخ کر کے زیادہ تربیلا کی  
شروع کی کہ رسالہ مذکورہ مع ایک رقعے کے دارالقضاے حیدرآباد میں بخدمت قاضی سید  
ولاور علی صاحبکے پیش کیا مضمون تھے کا یہ تھا کہ ہم نے رسائل مذکورہ بعض واسطے  
حق کے اطراف و بلاد میں منتشر کیے اور علما آفاق کے حضور میں بھجوائے اور ایک تہ تک  
انتظار کیا لیکن اب تک علما جواب ساکت ہیں اس واسطے آپ کی خدمت میں پیش کرتے  
ہیں کہ اگرچہ خطا آپ کی نظر میں آوے جبہ لکھو مطلع کر دو تا کہ ہم جمع ہوں کہ ہرگز  
اعانت و امداد ہماری تصدیق و اقرار کی کر و فقط قاضی صاحب موصوف نے رفتہ و رسائل مذکورہ  
مع مصنف مسطور کے اس محرر اوراق کے پاس و انہ کیسے بندہ با آنکہ تمام مناقشات و منازعات  
سے ہمیشہ کنارہ گیری و زاوینہ رہتا ہوں لیکن حمیت اسلامی اور غیرت ایمانی نے رخصت دی

کہ تحریر جواب کے اٹھارہ عرض کے مسئلے نے مذہب حق کو اس قسم کے خیالی نام میں خارج کر دیا اور ان کے کلام  
 باطل کو غالب باطل میں ٹھیکر لیا اس سبب سے ارادہ جواب کا معصوم کیا لیکن چونکہ تحریر جواب جو فوق مطالبہ  
 کتابوں مہدیہ پر تھی مصنف مذکور سے ایسا کہہ کر ہم جتنے تک تھا کرے اصول مخالف اور فرسوساں  
 اور بدعت و اخلاق مہدی شتزارع فید کی کتاب میں تفصیل مطالعہ کریں تصدیق یا انکار بطور تحقیق کے  
 نہیں کر سکتے ہیں وہ بزرگ اس محض سے امید و ارتقا دیتے ہیں کہ جو کہ اس قدر خوش ہے کہ کتب مطلوبہ  
 بلا غیر مطلوبہ بھی جس باب سے ہم پوچھیں لاکر حاضر کریں جب ضرورت ہو اس میں اس کا مطالعہ شروع کیا  
 اس قدر اہمیت و مخالفت عقائد و احکام اسلام کے اور عین نظر آئے کہ قیاس سے باہر ہوتا ہے فیصلہ  
 پر توکل اعتماد کے ضروریات کا استنباط اور تحریر جوابات بقدر اپنے حوصلے کے آغا دیا اس عمر  
 میں بغیر خواست اس آخر کے کیفیت مفصل ازبانی سید حبیب مختار جمیل دار عرب کے پیشگان  
 نواب مختار الملک بہادر میں کہ وزیر اعظم بارگاہ ہستی پناہ فرماں روا دکن نظام الملک  
 آصف جاہ افضل الدولہ بہادر و ام قبا کے ہیں معروض ہوئی نواب صاحب ممدوح نے  
 فوراً حکم اخراج مہدی مزبور کا صادر فرمایا چنانچہ بموجب حکم نافذ کے مصنف کا اخراج ہوا اور  
 کتاب میں سخت عام نزدیک اس محرر و راق کے رہ گئیں اگرچہ ابتداء میں یہ اخراج جھگوچنے سے ضرورتاً  
 نظر آیا اور بموجب اس قول کے کہ اس امور مصلحت ملک خستراں دانندہ گدہ گوشہ نشینی تو مانتا  
 محروم و بیخسکوت کچھ مناسب سمجھا لیکن آخر کو علاوہ فائدہ سیاست ملکی کے ایک فائدہ عظیمانی  
 بھی نظر پڑا کہ بندہ اس عمر میں چار پانچ مہینے علیل رہا اگر فقط سالانہ مالی بلا توسط حساب کاری  
 رہتا کتب مذکورہ اس وقت تک کہ یوں ذکر بتیں اور اس میں مستحق شغال ممدوح کے مطالعہ کا کچھ  
 ہو سکتا ہے یہی نجلہ نایبات القیوم و الحمد للہ علی لک التخص بعد اس وقت اخراج کے بسبب یہ مایم و وسائل  
 مصنف مذکور کے محل انگریزی میں جاگزین تھے طالب شرواد کتب کے ہوئے جن نے جواب یا  
 کہہ نے کتاب میں اس غرض سے دین تھیں کہ جو شہادت اس میں نظر آوین ہم سے پوچھ لینا اب  
 چونکہ شہادت بیشمار پیش ہوئے ہیں بغیر اسکے مل کے کتاب میں کیونکہ اس ہی جاوین اس وقت  
 پایا کہ بواسطہ خط کتابت کے مل شہادت کیا جاوے چنانچہ بندہ نے بموجب اس قرار داد کے اول کتاب  
 خط ممدوح ۲۴ شغال ۱۲۸۵ ہجری کا شمل اپر پانچ سوال کے بامید جواب منع مجمل بندہ عرض فرمادیا

حکم اخراج مہدی مزبور کا صادر فرمایا چنانچہ بموجب حکم نافذ کے مصنف کا اخراج ہوا اور کتاب میں سخت عام نزدیک اس محرر و راق کے رہ گئیں اگرچہ ابتداء میں یہ اخراج جھگوچنے سے ضرورتاً نظر آیا اور بموجب اس قول کے کہ اس امور مصلحت ملک خستراں دانندہ گدہ گوشہ نشینی تو مانتا محروم و بیخسکوت کچھ مناسب سمجھا لیکن آخر کو علاوہ فائدہ سیاست ملکی کے ایک فائدہ عظیمانی بھی نظر پڑا کہ بندہ اس عمر میں چار پانچ مہینے علیل رہا اگر فقط سالانہ مالی بلا توسط حساب کاری رہتا کتب مذکورہ اس وقت تک کہ یوں ذکر بتیں اور اس میں مستحق شغال ممدوح کے مطالعہ کا کچھ ہو سکتا ہے یہی نجلہ نایبات القیوم و الحمد للہ علی لک التخص بعد اس وقت اخراج کے بسبب یہ مایم و وسائل مصنف مذکور کے محل انگریزی میں جاگزین تھے طالب شرواد کتب کے ہوئے جن نے جواب یا کہہ نے کتاب میں اس غرض سے دین تھیں کہ جو شہادت اس میں نظر آوین ہم سے پوچھ لینا اب چونکہ شہادت بیشمار پیش ہوئے ہیں بغیر اسکے مل کے کتاب میں کیونکہ اس ہی جاوین اس وقت پایا کہ بواسطہ خط کتابت کے مل شہادت کیا جاوے چنانچہ بندہ نے بموجب اس قرار داد کے اول کتاب خط ممدوح ۲۴ شغال ۱۲۸۵ ہجری کا شمل اپر پانچ سوال کے بامید جواب منع مجمل بندہ عرض فرمادیا

کہ فرد گاہ صنف فرود کا تیار واد کیا خطیر ہی سلم صد الرحمن الرحمن ان طرف ابو جاحظ کا  
 کہ فرود کا احباب سید عیسیٰ بلقب بجائے میان صاحب اصبح یاد کہ سبب واکلی ایشان ازین بلده  
 زبانی سید موسیٰ صاحب مفصلاً معلوم شدہ باشد کہ دران راقم را هیچک فعل بنود محض این بلا از  
 طرف بعضی جناب عرب برخاست کہ نظیر ہفتشار بن مبادت نمودند و ہا تا کہ اگر وقت روانگی خود  
 شان اندکے ہم را مطلع می ساختند حتی الوسع ہر یک تمام آنکسیر ماسعی ہنوزم چہ دران مقصودم بخوبی  
 بمحصل می نمایم و ان استکشاف شہرات کتب ایشان بود چنانچہ بعد استحصال روانگی ایشان  
 خیال مترو و بودم کہ ان شہرات ملازکہ ہر سہم لیکن از وقتیکہ برادر ایشان سید موسیٰ صاحب طرف  
 آن شفق آمدہ باعث بران شدہ کہ حالا بواسطہ مکاتیب گفتگوی آن مطالب نمودہ شود خاطر  
 نگران و باطمینان آوردہ اند و امتثال الامر کمال از چند مقام کہ خیل موجب فلجان مذکور سید موسیٰ شود  
 امید کہ از راہ انصاف بلا تکلف اعتناء بجواب آن ہر داند سوال اول شواہد الولایت  
 او و مطلع الولایت معلوم ہوتا ہو کہ نسب ہر محمد صاحب سید اسمعیل بن سید نعمت اسد بن نام محمد  
 کو پہنچتا ہو اور علم النسب کی معتبر کتابوں سے ثابت ہوتا ہو کہ امام موسیٰ کاظم کا کوئی بیٹا سید نعمت اسد بن  
 پس نسب شیخ محمد صاحب کا کیونکہ فاطمی ہوا سوال دوم ایک ذیل المشافہ آپ بولے تھے کہ بعضی  
 روایات میں ہمارے یہاں یوں آیا ہو کہ سید نعمت اسد بن سید اسمعیل بن امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ  
 نسب پہنچتا ہو سو بیان کیجیے کہ یہ روایت کس کتاب میں لکھی ہو اور بالفرض اگر لکھی ہو تو بھی کچھ  
 تمھارے کار آمد فی نہیں ہے اسلئے کہ علم النسب کی کتابوں میں مثل عمدۃ الطالب فی نسب آل  
 ابی طالب وغیرہ کے موجود ہو کہ سید اسمعیل کو صورت کے سبب لا ولد مرے سو کا ایک بیٹے کے کہ  
 او کا نام سید نعمت اسد بن نہیں ہو پس معلوم ہوتا کہ محمد یوں کی دون روایتوں سے اونکے محمدی کا  
 اولاد فاطمی نہ ہوا و ہر المقصود سوال سوم شواہد الولایت کے جو بیسویں باب میں ہے  
 کہ محمدی نے کہا کہ مجھ کو حق تعالیٰ نے تمام ارواح الہیں اور آخرین کا پیشوا بنایا ہو اس کلام سے  
 احد مسئلہ نصیح سے اور قول الہدایہ حمید سے کہ یہ دو مصرعہ مضامین کہ برجستہ شہادت دہا ظاہر  
 ہوا کہ محمدی اس کے نزدیک حضرت خاتم المرسلات بھی افضل ہیں اور مؤید اس کا قول صاحب ابی القاسم

کہ سید موسیٰ کاظم سید عیسیٰ بلقب بجائے میان صاحب اصبح یاد کہ سبب واکلی ایشان ازین بلده

ہو کہ اکتیسویں باب کی سیئیسویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب سالت تاج مہدی صاحب کا  
 مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہو اور اس پر ایک حدیث نے اصل بیان کے لکھا ہے کہ اول تمام  
 رسول علیہ السلام کا پہچاننا چاہیے تاکہ مقام ان لوگوں کا معلوم ہو اور جبکہ تو علم پہچاننا  
 امام کیسا ہو گا پس ظاہر ہو کہ وہ افضل ہے ہوا انتہی اور بھی پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ نظام  
 لکھا کہ ہر منزلت حضرت علی علیہ السلام کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہو اور بڑے اصحاب  
 مرتبہ ہست بھی دورا کر گئے ہو اور اسی کتاب میں ہے کہ ایک در سب بھائی صفت ہست تھے شاہ دلاور  
 نے اپنی عورت خوند بو کو بتلا کر کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا فرمایا ہو تمھو انھو انی یمنون  
 یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک درد کھلا کر کہا کہ یہ مقام مسلیح کے ہیں لیکن بارہ  
 آدمی اسے بھی فاضل ہیں انتہی ان سب عادی سے معلوم ہوا کہ دعویٰ تسویہ یعنی برابری مہدی کا  
 ساتھ حضرت خاتم المرسلین کے غلط ہے یا یہ تقاریر کہ فضیلت مہدی پر وال ہیں غلط ہیں اور ہر  
 مہدی سچی خطا غلط سزد ہوتا کہ ان کے اصول پر منافی مہدویت کے ہی لازم آتا ہو اور مہدویت کو اہل  
 کرتا ہے سوال چہارم شواہد الوالیہ کے جو سیسویں باب میں ہے کہ ان کے مہدی نے لکھا کہ شیخ محمد بن  
 بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اہل لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد قلم کر کیا ہے حال انکہ شیخ نے فتوحات  
 میں فرمایا ہے کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی شخص سوا عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابو بکر رضی اللہ  
 سے نہیں ہے پس حضرت ابو بکر مہدی سے افضل ہوئے اور دعویٰ تسویہ کا ساتھ حضرت رسالت کے  
 غلط ہوا ورنہ کشف غلط ہوا کہ شیخ اکبر لوح محفوظ دیکھنے کے بعد قلم کرتے تھے اور ہر شے میں  
 بطلان مہدویت کا لازم آیا اور اسی طرح شیخ نے فتوحات و عقائد مغرب و دیگر تصانیف میں احوال  
 و علامات مہدی کے بیان کیے ہیں کہ وہ تمھارے مہدی جو بنو مرین سر سر مفقود ہیں یا ان بھی ہی  
 اشکال صدر لازم آتا ہے سوال پنجم پنج فضائل میں ہے کہ شاہ دلاور نے اپنے مہدی رسول  
 کی کہ آدم علیہ السلام کے پنجے سے بالائے سترک سلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیر جلق سے بالائے  
 سترک سلمان تھے اور ابراہیم موسیٰ علیہ السلام زیر سینے سے سترک سلمان تھے اور عیسیٰ علیہ السلام  
 زیر ناک بالائے سترک سلمان تھے دوسری بار جب دیکھو پورے مسلمان ہو جاؤ گے اب دیکھو  
 مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ میرا ان کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو مہدی کیلئے

مشرک ہوا انتہی اسلام کا کچھ مطلب اس کی سمجھ میں نہیں آتا یہ اسلئے کہ ایمان کو اسلام سمجھتی  
 کہ جسے انبیاء علیہم السلام متصف ہیں ایک ہی اور وہ صفت دل کی ہو نہ ناک سر کی اور اگر مراد  
 ہمیں تھیں دل کی ہر کسب جسم کے تو بڑی قباحیت یہ ہو کہ کفر و ایمان میں اہل صفت کے نزدیک  
 واسطہ نہیں ہر آدمی یا مومن ہو یا کافر اگر پاؤ یا آدھا مسلمان ٹھہرے یا تو باقی حصے کا اور نہ صفت  
 متصف ہونا لازم آتا ہے کہ ہر مسلمان زبان پر لائے سے تھرتا ہے اس سوالات کا جواب  
 تجھ پر واضح کہ سداوی کلام کا کوئی فقرہ باقی نہ رہا و خدا سے ایک سے بڑے کو مافوق اصول اہل اسلام  
 کے تحریر کرنا اور قصیدہ پر ویسے بڑے بزرگوں کو کار نہ فرمانا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَلْحَقُّ حَقًّا وَّ اَشَقُّا  
 اِتْبَاعَهُ وَاَرَفَا الْبَاطِلِ بِاطْلَاکِ وَاَرْفَعْنَا اَحَدِنَا جَبَّهٖ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی  
 مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْاَوَّلِیْنَ وَالْاٰخِرِیْنَ وَعَلٰی اٰلِہٖ الطَّیِّبِیْنَ وَآصْحَابِہٖمُ کَاۡلِہٖمُ الدِّیْنِ مٰی  
 خط تمام ہوا اور بتاریخ صدر روانہ ہوا لیکن اب تک کچھ جواب نہ آیا یا نقش خراب و مگر ایک خط بطور  
 تجاہل عارفانہ کے فقط طلب کتب مذکورہ میں آیا راقم السطور نے ایک جواب اوسکا لکھ کر حنیہ  
 پھر انتظار کیا چونکہ اب تک جواب مقصود نہ آیا خیال کیا کہ جب ان پنج شہادت کا حل بتک ہوا  
 تو کس حد ہا شہادت کہ اس کتاب میں مذکور ہیں اوسکے حل جواب کے واسطے انتظار کرنا بیفائدہ ہو  
 اس واسطے کتب مذکورہ کہ اب تک اسلئے تصحیح نقل و اتمام الزام کے کچھیں تھیں متوسط نواب  
 وزارت مآب مختار الملک بہادر کے نزدیک جنید خان جمہار مدد و یوں کے روانہ  
 کیں اور رسید یافت میان برادر عالم میان کی موافق اجازت عالم میان کے منگوالی چنانچہ  
 نقل و ادون کاغذ اس کے ذیل میں مسطور ہیں نقل قویہ مؤلف بنام نواب وزارت  
 مآب مختار الملک بہادر کیفیت اینست کہ شیتہ ازین سید عیسیٰ مہدی بلقب  
 بہ عالم میان سے تار سالہ مدد و مؤاہل اسلام تصنیف ساختہ دران کا فیہ سلکین شیعوہ  
 و سنی را از شرق تا غرب کا فر قرار دادہ طبع کنانیہ در بلاد و کنن تقسیم نمودہ بلکہ تا وہی لغو  
 ہمہ وانہ ساختہ و بیچ عالم و تقلم را نگذاشتہ کہ با دخی مقابلہ شدہ باشد و درخواست تحریر  
 و جواب آن نمودہ باشند تا انکہ در دار القضا حیرت و حاضر شدہ رسائل مذکورہ مع رقبہ خدمت  
 تصدیق مذہب خود یا تحریر جواب گذرانیدہ چنانچہ قاضی صاحب آن رقبہ و رسائل اس

نسخہ در دسترس  
 حضرت مولانا محمد علی صاحب دہلوی



مصنعت مذکور نیز دهنده فرستادند و صنعت مذکور از بنده هم بحال اصرار استند و حاضر بچهارم  
 نمود و همین غرض کتب مذکور خود از جاها فراهم آورده حاضر ساخت تا چاره تخریب جواب دهم  
 و مجلسی بنحیم درین باب مرتب شد و در آن التزام این امر نموده شد که با آنکه جواب کثیر کثیر می نویسد  
 لیکن بنیان قلم خود را بآن التودم البتہ جائیکه از زبان مهدی الشیخان القاب کفر و نفاق و کفر  
 الشیخان منقول بود بطور پیام بگویش الشیخان رسانیدیم خطی بکتاب مهدی و خبره پیشوایان قوم  
 که در کتب الشیخان هر قوم بود مشروح و دل نموده بدیده مهدی و دیگر از طرف خود هیچک  
 تا فروزم برین هم شنیده میشد که این امر بر دیشان خیلی شاق و ناگوار است حال آنکه این تحریر  
 جواب غایت تمنا و اصل عالم میان بود که ده بدیده و در بدیده آن سر هم میگردد و بدیده  
 آیانیه الشیخان که در جواب همین رد و تقبیض ر و خواهد نمود یا مع خوانی و تنگ تری الشیخان  
 خواهد بود القصه حاصل التماس آنکه کتب مذکوره الصدرا زدی بیکار نهاده است لهذا امید  
 به بنید خان چهار که گاه گاه متقاضی میشوند فرمان شود که خط عالم میان بنام این معین  
 علمیه سازند که کتب مانت به بنید خان چهار تفویض نمایند تا کار جمیع رسید موصوف رسید  
 گرفته از اد این امانت هم بسبک و دشواری شوم زیاده عمر و دولت با توفیق حمایت این ملت دزدانید با

**نقل ر قعه نواب وزارت ماب مختار الملک بهاد و بنام مؤلف**

رقعه مرسله در باب صد و حکم به بنید خان چهار در باب رسانیدن خط عالم میان بنام این معین  
 بهست تفویض کتب امانتی تا که جمیع دارند کور چهار رسید موصوف رسید موصوف رسید  
 موصول گردید بطریق مسوده مرسله آن مهربان قطعه رسید به محافظ میان که بلف عرضی  
 مهربی به بنید خان رسید مع نقل عرضی مذکور بلفوف نداشت کتب به بنید خان رسید موصوف رسید  
 باستصواب چهار موصوف به محافظ میان موصوف ها مگر زیاده اشتیاق لا محاله شوم شوم موصوف رسید

**نقل عرضی به بنید خان چهار بحین اب وزارت ماب موصوف**

حالی

بعض

میرساند

نقل از کتب خطی در کتابخانه وزارت معین

نقل از کتب خطی در کتابخانه وزارت معین



مرکز که بندگان سرکار عالی مع نقل رسید پرتو درود انگنده سرفراز فرمود حسب محکم  
 سرکار عالی مطابق نقل مبینه گناینده و مهر حافظ میان برادر رسید عیسی بران ثبت  
 گردانیده بلف عریضه بذات نظر خداوندی گذرانیده امید که بموجب فرست رسید از  
 نزد مولوی محمد زمان صاحب کتب در سرکار طلب فرموده بغدادی رحمت گرد تا به  
 برادر ایشان رسانیده شود زیاده حدادب معروضه غرض که خود کتب ۸۵ کلا جری

نقل جان شاد محمد بنید خان

شادی ۱۲۴۸  
 خان  
 جنید ولد

نقل رسید حافظ میان برادر عیسی میان کتب مفصله الذیل که

سید عیسی صاحب مهدی بلقب به عالم میان بعض از ذات خود و بعض از دیگران  
 مستعار گرفته بطور عاریت نزد مولوی محمد زمان صاحب رسانیده بودند حال حسب  
 اجازت میان موصوف تمام و کمال از نزد مولوی صاحب موصوف و مولای فقه با لک  
 کتب مسطوره رسانیده شد آینه میان و غیره مالکان مذکور را از مولوی صاحب و  
 بهیچ گونه دعوی و تقاضا نیست لهذا این چند کلمه بطریق لادعوی رسید نوشته شد که سند باشد  
 دفعه ۱ دفعه ۲ دفعه ۳ دفعه ۴

مجموعه پنج فضائل و شواهد اکتلا و تذکره الصالحین و غیره	مجموعه مقصد ثانی و مکتوباتی و جوهر نامه و بشارت نامه و سرای در سالک بهفتاد و چهار فرسده و درج الاسرار و چند مکتوبات و امم العقائد و رساله بعض الآیات	مطلع الالایت سراج الالبصار
---	--	-------------------------------

نقل جان شاد محمد بنید خان

وضع	وضع	وضع	وضع
رسالہ مسافرت الہادیہ تصنیف ایضاً	رسالہ اعتقادیات علیہا تصنیف عالم بیان وفصلہ	مخزن الدلائل وفصلہ	مسند لائل سخی دہلوی
حافظ میان	ترجمہ رسالہ مہدی تصنیف ارتضائے خان	شہادت انصاری تصنیف ایضاً	مجموعہ رسالہ کشف و ثلثہ و سبائیف و دلیل الثبوت تصنیف ایضاً

محرمہ تاریخ غرہ ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ بمطابق ۱۹۳۸ء

باب سوم جوابات و دلائل اثبات مہدویت شیخ جو نور میں حقیقت حال یہ  
کہ قاعدہ غرہ اور کلیہ مسلمہ ہو کہ جب خدا و رسول کسی ایسی چیز کی خبر دیں کہ اس چیز کی حقیقت  
قبل اس خبر دینے کے معروف و معلوم نہ ہو تو پکا شناخت اس چیز کی انھیں علامات  
و آثار پر ہوتی ہو کہ جو صاحب خبر نے بیان فرمائی ہو وہیں یہاں تک کہ ماہیت شرعیہ اس چیز کی یہی  
مجموعہ آثار و علامت مذکورہ ہوتا ہو نقطہ بلکہ تمام امور و مصطلحوں کی ماہیت یہی مفہومات اصطلاحیہ  
ہوتے ہیں چنانچہ سید سید اپنے بعض تصانیف میں اس ختمیق کا افادہ فرمایا ہو پس حقیقت میں  
مہدی وہی شخص ہو کہ حسین علامات منقولہ بطور ماہیت شرعیہ کر کہ مہدیہ کے جمع ہو وہیں کہ  
سائر الناس مابہ الامتیاز واقع ہو وہیں او شریح جو نور میں چونکہ یہیت اجتماعی علامات کی محفوظ  
تھی مہدی نے اس طریق اثبات مسلمہ الثبوت کو ترک کر کے ایک طریق جدید اختراع کیا کہ تمام علامات  
مہدیہ مخصوصہ ہو جو کہ چند علامات ماحضہ شرکہ کو دلائل مہدویت کی ٹھیسرا یا حالانکہ وہ تمام علامات  
بھی بر تقدیر ثبوت کے مخصوص مہدیہ نہیں ہو سکتی ہیں یہ جا واحد و واحد کے ہرگز دلیل بر استقلال  
نہیں ہو سکتی یہ البتہ ان علامات متفقہ و مسلمہ الثبوت میں سے انتفاہ ہر دلیل مستقل واسطے  
ابطال مہدیہ ہو سکتا ہو پس جو علامت کہ اوسکا ہونا مہدی کے واسطے قطعی ہو چنانچہ  
فاطمی النسل ہونا کہ بانفاق فریقین متبرکات معنوی ثابت ہو اوسکا انتفاہ دلیل قطعی ہوگا بطلان مہدیہ  
شیخ مذکور پر اور جو علامات ظنیہ ہیں اوسکا انتفاہ دلائل ظنیہ ابطال ٹھیسرے کا اور یہ غلط ہو کہ ظن باب

بہان حقیقت امور و علامات و طریق اثبات مہدیہ

بہان حقیقت امور و علامات و طریق اثبات مہدیہ

اعتقاد میں بالکل غیر معتبر اور واسطے کہ تفصیل اعتقادات کہ اکثر ظنیات ہوتے ہیں اوس میں  
تو دلائل ظنیہ بخوبی مفید ہیں اور اصول اعتقادات کہ قطعیات ہیں اوس میں اگر دلیل ظنی مفید  
یعین نہیں تو مفید ظن البتہ بیضاً و خفہ شرح مقاصد میں لکھا ہو کہ وَمَا يُقَالُ اِنَّهُ لَا يَحِلُّ بِالظُّنِّ اَنْ  
يُقِيَّ بَابُ الْاِعْتِقَادِ اَنَّهٗ كَانَ اَمَّا يَدَّ اِنَّهٗ لَا يَحْصُلُ مِنْهٗ اِلَّا غَوْضًا وَاِنْ جَازَمَ وَلَا يَحْصُلُ  
الْقَطْعُ فَكَانَ زِنَاعًا فِيهِ وَاِنْ اَرِيدَ اَنَّهٗ لَا يَحْصُلُ لظُنِّ بَدَلًا لِّلْحُكْمِ فَظَاهِرًا لِّلْبَطَالِ  
اَوْ يَحْصِي سَلَامَتُهَا بِرُكْنِ كَثْرَةِ ظُنُونِ مُفِيدٍ يَفِينُ هُوَ بِرُكْنِ حَيْكَةِ كَثْرَتِ عِلَامَاتِ مَهْدِ رِثَاقِ  
ثَابِتِ تَحَاوِثِ اَحَادِثِ بَيْنِ مَفْقُودِ هَوْنِ اَوْ بِرُكْنِ كَثْرَتِ عِلَامَاتِ مَهْدِ رِثَاقِ  
یہ قدر مشترک قطع و خزم کو پوچھیں کہ شیخ مہدی نہیں ہر ارب لائل اثبات کہ حقیقت میں علامتا  
عامہ مشترکہ ہیں اور انتفا اور انتفا البتہ دلائل مستقیا بطلان مہدی کے ہیں بیان کی جاتی ہیں  
و لیل اول سائلہ معارفہ الروایات میں عالم میان مہدی کے لکھا ہو کہ کما شیخ عبدالحق  
لے لمعات شرح عربی مشکاة میں کہ متواتر ہو حدیث معنًا ہونے میں مہدی کے دل فاطمہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا سے اور بعضی حدیثوں میں اولاد سے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہر اور بعضوں میں  
اولاد سے امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہر انتہی اب حکم متواتر مطلق کا ثابت ہو اور غیر متواتر  
مفید کا سا قطب بنابر قاعدہ اصول کے جو گذر پہلے باب میں انتہی بالجلد حشیش اس مقدمے میں  
متنلف اندھوئی ہیں کہ بعض میں ہو کہ مہدی اولاد امام حسن سے ہیں اور بعض میں ہو کہ اولاد  
امام حسین سے مگر مہدی کا اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا بہر حال ثابت ہی یہاں تک کہ متواتر  
ہو اور تمام کتابیں مہدیوں کی بھی اس قرار سے مالا مال ہیں کہ مہدی کا فاطمی ہونا قطعی اور  
یقینی ہی بلکہ اپنے مہدی احوالی کی سیادت پر اس قدر مطمئن اور نازان ہیں کہ اکثر مصنفین انکی مہدویت  
کے واسطے اسی قدر اصل ٹھہراتے ہیں کہ اولاد فاطمہ سے ہووے اور اخلاق مانند اخلاق انبیا  
واولیا کے رکھتا ہو تو مہدویت کے واسطے پس ہی اور باقی علامات کچھ ضرور نہیں ہیں چنانچہ نقل  
کرتے ہیں کہ امام باقر نے شعب الایمان میں لکھا ہو کہ اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي اَمْرِ الْمَهْدِيِّ  
فَتَوَقَّعَتْ جَمَاعَةٌ وَاَحَالُوا الْعِلْمَ اِلٰی عَالِمٍ وَاَعْتَقَدُوْا اَنَّهُ وَاَحَدٌ مِنْ اَوْلَادِ  
فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا يَخْرُجُ فِي خُرُوجِ الزَّمَانِ بِعِبَارَتِ تَحَامٍ مَهْدٍ وَيَاكُمُ شَمْسُ

دلیل اول مہدی کا سیدنا متواتر ہو



کہ ولادت مہدی جو پوری کی شہید آٹھ سو تینتالیس ہجری میں ہو اور اس سن میں مہدی کو  
کچھ خلافت و شہرہ نہیں ہو اس واسطے کہ بلا خلاف ثلاثہ نو سو دس میں انتقال ہو اور عمل شریعت  
کی بے پس ثابت ہوا کہ انکے مہدی کی پیدائش اور امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کے انتقال میں  
چھ سو چھٹھ برس کا فاصلہ ہو اس واسطے کہ امام موسی کاظم نے کم سے کم ایک سو تریس میں  
پچپن برس کی عمر پا کر انتقال فرمایا جیسا کہ فضل الخطاب اور محدثہ المطالب فی نسب آل ابی طالب  
وغیرہ کتابوں معتبرین مذکور ہو اور معلوم نہیں کہ یہ سید نعمت اللہ جلال علی مہدی صاحب  
کے وقت انتقال امام موسی کاظم کے چند سال کے تھے غرض کہ معلوم ہوا کہ بارہ پشت  
مہدی مذکور میں شخص تقریباً پچپن برس کے بعد عمر ہو کر ایک بیٹا جنتا تھا اور کسی نہیں  
سنے اس عمر سے کم میں جنتا تو ضرور ہوا کہ دوسرا پشت والا پچپن برس کی عمر سے بھی زیادہ میں جنتے  
مثلاً اگر ایک شخص تیس برس میں صاحب لہ ہو تو ضرور دوسرا بیاسی برس کا بڑھا ہو کر بیٹا تاکہ بارہ  
مہدی کی اس مدت چھ سو چھٹھ میں پوری ہو جاوے یہ مقدمہ نہایت غریب و نادار ہو کہ کسی دوسرے  
کے نسب صحیح میں نیامیں ایسا نہوا ہو گا اور طرہ یہی کہ سید خوند میر و امام مہدی کا نسب بھی انہیں  
سید نعمت اللہ کو پوچھتا ہی اور وہ ان بھی فقط بارہ واسطے در بیان میں ہیں حالانکہ سید خوند میر  
مہدی کے تولد سے چالیس برس کے بعد پیدا ہوئے ہیں چنانچہ سید ولی نے پنج فضائل میں لکھا ہو کہ  
خوند میر اٹھارہ برس کی عمر میں مرید ہوا اور پانچ برس میران کی صحبت میں رہے اور بعد وفات  
میران کے بیس برس کے بعد تینتالیس برس کی عمر میں نہایت شہسپ ہو کر مارے گئے  
انتہی اس سے معلوم ہوا کہ میران یعنی مہدی ادعائی کے مرنے کے وقت تینتالیس برس کے تھے  
اور مہدی مذکور چونکہ ترستھ برس کی عمر میں مرے ہیں یہ اور نسے چاہیں برس کم ہوئے  
پس انکے تولد اور امام موسی کاظم کے انتقال میں سات سو چار برس کا فاصلہ ہوا اور نسب میں  
انکے بھی بارہ پشت سے زیادہ نہوئیں چنانچہ نسب نامہ انکا یہی ہو کہ پنج فضائل میں مسطور ہو چھ سید خوند  
بن سید یحییٰ عرف چھو بن خوند سعید بن سید یحییٰ بن مالک الدین بن خوند سعید بن عبد اللہ  
بن سید قادن عرف سید نورانی بن سید عیسیٰ بن سید نعمت اللہ بن سید سعید بن سید محمد بن  
بن سید نعمت اللہ بن امام موسی کاظم بن امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما اجمعین اگر سید نعمت اللہ

کو وقت رحلت امام کاظم رضی اللہ عنہ کے چاد برس کا بھی فرض کریں تو بھی چاہیے کہ ہر شخص  
ساتھ برس کی عمر میں بچہ مٹنے اور اگر کم میں جنے مثلاً تینیس برس میں تو بیٹا اور سکا نو دہ برس میں جنے  
تاکہ یہ بارہ بطن اس مدت دراز میں برابر آئیں وہل ہذا الاعجاب شاید کہ خاندان سید نعمت اللہ  
میں آپس میں تھا کہ ہر شخص اپنی اولاد کو پیر زادہ بنانے کے واسطے حبیبک کہ پشت صفت سالہ نہوتا تھا  
بچہ نہ بنتا تھا مگر مہدی اور سید خوند میر نے اس آس میں کو نہ بنا ہا چنانچہ پنج فصل میں ہر کہ مہدی نے  
بانیس برس کی عمر میں سید محمد کو جنا اور خوند میر نے تینتالیس برس کی عمر میں آٹھ بیٹے اور پانچ  
بیٹیاں دو جو ورون سے جنین اس واسطے کہ یہ لوگ بالذات پیر ہیں انکی اولاد خود بخود پیر زاد کہلاوے  
اور کو پیر عمری بنکر پیرادہ گری کی کیا حاجت ہی با جس شخص نے اس نسب کو تصنیف فرمایا اس حساب کو  
خیال میں نہ لایا ورنہ اس کے نزدیک آسان تھا کہ اس پانچ نام اور بڑا کر قصہ مشادیتا یہ علامات  
وامارات تکذیب اس نسب کی تحصیل کہ جس سے بظن غالب معلوم ہوتا ہو کہ اس نسب میں نسل ہر اہل  
تحقیق کہ جس سے بخوبی ثابت ہوتا ہو کہ نیش ہر اس نے اصل ہی بیان کی جاتی ہو وہ یہ ہو کہ سید نعمت اللہ  
کہ جنکی بدولت مہدی سید بنے ہیں عنقا صفت معلوم الامم و معدوم الذات ہیں اور انکو امام  
موسی کاظم کا بیٹا بنا ناسر اسر بہتان افترا ہو حضرت امام موسی کاظم کوئی شخص غیر مشہور مہول الحال نہ ہیں  
کہ جس کا دلچسپے اور کجا بیٹا بن جائے بلکہ انکی اولاد اور اولاد کا حال سبتر کتابوں میں تفصیل تمام  
نذر کو رہی اور اس میں کوئی شخص سید نعمت اللہ نہیں ہی اور نہ کسی نعمت اللہ لقب عرف ہو چنانچہ تفصیل  
اپنی کسی یہ ہو کہ عمدۃ المطالب فی نسب آل ابی طالب میں لکھا ہو کہ امام موسی کاظم رضی اللہ عنہ کی اولاد میں  
ساتھ عدد ہیں سینتیس بیٹیاں اور تینیس بیٹے بیٹوں کے یہ نام ہیں عبدالرحمن و عقیل و قاسم و موسی  
و وود یہ پانچوں صاحب بلا خلاف لا ولد فوت ہوئے ہیں اور سید یان و فضل و احمد انہی لڑکیاں  
پیدا ہوئی ہیں اور لڑکے نہیں ہوئے اور حسین و ابراہیم اکبر اور مارون اور زید اور حسن ان کے  
صاحب بلا دہوئے ہیں اختلاف ہو اور علی و ابراہیم اصغر اور عباس و عقیل و محمد و محمد و حمزہ اور  
عبد اللہ اور عبد اللہ اور عبد اللہ و غیرہ و دل خیر کے بلا خلاف صاحب لا دین انتہی اور کتاب لطائف اثری  
میں کہ ششہ سات سو چالیس میں سید محمد جو پوری کی پیدائش سے بھی پہلے تالیف ہوئی ہو لکھا ہو  
کہ امام موسی کاظم کے ساتھ فرزند ہیں سینتیس لڑکیاں اور تینیس لڑکے اور فرزند نہیں ہونے لکھا اور بعض

اولاد میں اور اب جو علم سیکھا اس کی ہر ذرہ کے لئے صاحب الاولاد میں سے چار کثیر الاولاد میں امام  
 علی رضا اور ابراہیم الخلیفی اور محمد بن العابد اور جعفر اور یحییٰ بن اسماعیل اور ابی اسحاق  
 جعفر اور چار متوسط الاولاد میں زید النجار اور عبد اللہ اور عبد اللہ اور جعفر انتہی اور اسی موافق علیہ السلام  
 میں بھی سطور پر او فضل الخطاب میں حضرت خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ نے حسین بن موسیٰ کو بھی بجا  
 لکھا ہے لیکن فرمایا ہے کہ اب ذکی الاولاد باقی نہیں ہو اور صاحب عمدة المبالغین میں بھی اپنے شیوخ سے ایسی  
 نقل کیا ہے اب خوب ملاحظہ کیجئے کہ ان میں سے نہایت اہم تھا جسے مہدی کے دادا صاحب کہاں ہیں  
 پس نہایت ہوا کہ تھا جسے مہدی کا قصریات اصل سے بنیادی اور اس پر بالا خانہ مہدی ویت جو بنیاد  
 وہ بر باد ہو والحمد للہ علی لکاتب مہدیوں کو لازم ہو کہ اس بزرگ کو ناحق داخل النسب کر کے گناہگار ہوں  
 اور انکی وجہ کو زیادہ آزار نہ دیوں کہ اس بزرگ نے ہمیشہ یہی کہا کہ میں سیاحان کا بیٹا ہوں اور نہیں کہا  
 کہ یہ خان سید تھا اور اگر کہا ہو تو تم نسب کو انکے علم النساب کی کتابوں سے ثابت کرو کہ میں انکے  
 فعلیکہ البیان ورنہ دعویٰ کہ ہم سید نعمت اللہ کی اولاد میں ہیں اور سید نعمت اللہ امام موسیٰ کاظم کے  
 ہیں بجا اس بات کے ہو کہ کوئی کہے کہ میں نواب صرالدولہ فرماؤ کہ ان کی اولاد میں ہوں جب اس سے چھوڑ  
 کہ انکے کس بیٹے کی آپ اولاد میں ہیں تو کہے کہ بندہ شیخ نعمت اللہ بن ناصر الدولہ کی اولاد میں ہو  
 شکر والے کو نہایت نہیں آوے گی کہ نواب ناصر الدولہ کے فقط دو فرزند ہیں ایک نواب فضل الدولہ  
 بہادر فرمان روا حال دوسرے نواب عثمان الدولہ شیخ نعمت اللہ کہل اللہ اور تھے تیسرے بیٹے نکلا  
 کہ تھاری نسل کا تپا لگے پس بلاشبہ واقعہ حال النساب اس نسب مہدی کو بھی سنگدایسی استعجاب  
 و تہنر اگر بیگے این گل گیر شکفت ایک در عالم میان مصنف رسائل جدیدہ مہدیہ راقم الحروف پوچھا کہ  
 یہ نسب مہدی کہ تھاری کتابوں میں سطور پر اس میں کچھ شبہ و شک تھا نہیں ہوئے دین چہ شک میں کہا  
 کہ اس میں نہیں کہیں انقطاع تو نہیں ہوئے ہرگز نہیں مگر اتنا ہو کہ ایک جا پر ہمیں انقلاب ہو کہ اسمعیل بن  
 جو لکھا ہو و نعمت اللہ بن اسمعیل ہو شاید کہ میان مذکور کو بھی کچھ سرخ اس بات کا لگا تھا کہ نعمت اللہ کوئی  
 بیٹا امام کاظم کا نہیں ہو اس واسطے انھوں نے اپنے بزرگوں کی ذات پات سنبھالنے کے واسطے یہ توضیح دینی  
 اسکا جواب یہ ہو کہ یہ روایت دوم تھاری کسی کتاب قدیم میں بھی موجود ہے یا نہیں اگر نہیں ہو تو یہ سخن  
 غیر مسموع ہو اس واسطے کہ آج تم اپنی بات بنانے کے واسطے دوسرے نام بنا سکتے ہو جب کہ تھاری پیشوا ان



پہلوئے پینسٹا ملے بنے مہدی کی سیادت حملے کے واسطے بنایا تھا اور باپ اوروں کے نام اور ترقیب  
 موافق واقع اور مدعہ کے بمقتل صحیح پہلے سے چلی آئی ہو باج کل کے بچے سیکڑون برس کے گذرے  
 ہو گئے وادون پرداد و نکواب مرتب اور مقرر کرتے ہیں کہ داد سے کو باپ اور باپ کو داد اور باپ کو  
 باپ و باپ کو بیٹا سٹھیرا لیتے ہیں اور کیا محجب ہو کہ مہدی اس عاجز کی اس کتاب کے دیکھنے کے بعد اپنی پوری  
 کتابوں میں بھی کم و بیشی کر کے نسب نامہ مذکور کو درست کر لیوین یاد و سر مقدبات شیعہ میں اصلاح  
 کر لیوین اس کا کیا اعتقاد ہو اور اگر یہ روایت تھاری کسی قدیم کتاب میں موجود ہو تو اس کو تباؤ اور اس کے  
 تقویت کے وجہ اور روایت مطلع الولایت اور شواہد الولایت کے تضعیف کے وجہ بیان کر واد و سر محاکر  
 مذہب کے موافق ان کتابوں کی روایت کی تقویت یوں کرتے ہیں کہ پڑ و نو کتاب میں محاکرے مذہب کے اصول  
 ہیں سہین جو کچھ لکھا ہو سب صحیح و معتبر و بلا خلاف اور سوا اسکے بچ فضائل بھی نہایت معتبر و خود عالم  
 کی زبانی ہو کہ جب روضہ شریف ہوئی اوس عصر کے یحیٰ و شائع و علما مہد و نو کو دکھائی گئی سب سے اجماع کیا  
 کہ جو کچھ اس میں مسطور ہو سب صحیح و معتبر ہو سوا ایک نقل کے کہ اس میں لکھا ہو کہ جب خود میرا واد و سر کے رفقا کو لشکر  
 اہل سنت نے حکم بادشاہ قتل کیا خود میرا واد و سر کے رفقا کے سر لیکر طرہ شہر جانیانہ کے واسطے ملاحظہ  
 سلطان مظفر بادشاہ کے روانہ ہوئے اس سے میں یہ سب سر سر گئے تبا ورنے پوسٹ کھینچا کہ جس بھر لیا اور  
 ہریان سڑکی میں پٹن میں بھینک دین اس واسطے لاشوں کا مقبورہ سدا سن میں ہوا و سر دکھا پٹن میں اور پوسٹ  
 سر کا دفن جانیانہ میں ہو لیکن اب نشان اس کا نام معلوم ہو غرض کہ سوا اس نقل کے وہ کتاب بالا جماع  
 صحیح ٹھہری اب دیکھئے اوس کتاب میں نسب نامہ خود میرا مسطور ہو جیسا کہ اوپر ذکر ہوا اوس میں بھی یہی لکھا  
 ہو کہ سید نعمت اللہ بیٹا امام موسی کاظم کاظم کاظم ہو کہ توجہ عالم میان کی اختراعی ہو اور یہ بھی ثابت ہوا  
 کہ سیادت میان خود میرا کی بھی بنے اصل محض ہوا و بالفرض التسلیم اگر ثابت بھی ہو کہ مہد و نو کے نسب  
 میں نعمت اللہ بن جمیل ہو تو بھی مہدی جو بیوہ کے نسب سیادت ثابت نہیں ہوتا اس واسطے کہ اسماعیل  
 بن موسی کاظم کی نسل جیسا کہ عمدۃ المطالبین ہو فقط ورنے ایک بیٹے سے کہ نام اذیکا موسی بن سہیل بن  
 موسی کاظم ہو جاری ہوئی اور عمدۃ المطالبین و لطائف اشرفی وغیرہ میں مذکور ہو کیا ان موسی بن سہیل کا ایک  
 بیٹا تھا جعفر نام کا و کائنات ابن کاشم تھا اذکی اولاد کو کاشمیان بولتے ہیں وہ لوگ مصر میں ہیں اوس میں  
 سید بنی السمر اور بنی ابی الحسان اور بنی السید بادولہ اور بنی الوراق ہیں اور وہ لوگ مصر و شام میں

ثابت ہوا کہ سیادت میان خود میرا کی بھی بنے اصل محض ہو



آج تک موجود ہیں انتہی یہاں بھی نعمت اللہ کا پتا نہ لگا معلوم نہیں کہ نعمت اللہ مدد دیوں کو کما حقہ نعمت  
 غیر مترقبہ کے کمان سے ہاتھ لگے ہیں کہ انکو اولاد و فاطمہ میں داخل کر کے بیچھا دے کہ اپنے مہدی کو بھی  
 داخل کرے دینیہ میں اور وہاں مقبولے کے پر خود راوند شفاعت کیسی میان کو جا عین تر کش کمان  
 کمان کھون میں نعمت اللہ کو خود ڈھکا نا نہیں لتا مہدی جو پوری کی کمان جا جو پندرہ سو سی پڑی فتن  
 گھسنا نہایت گناہ ہے کہ برونی اور اعلیٰ اس عید سے خبر رکھتا ہے خود تعالیٰ توفیق فہم دست کی حرمت نوا  
 ورد نامی کیا کیا شکوے کھلائی ہو اور کیسے کیسے خیال اور کانی جو چنانچہ شہر کھنڈ میں ایک طالب العلم  
 بحر العلوم مولانا عبد العلیٰ مرحوم کی خدمت میں واسطے تحصیل علم کے حاضر ہوا اونھوں نے پوچھا کہ تجھاری  
 کیا ذات ہے کہ ماہ بندہ سید برادر ابراہیمی بحر العلوم نے پوچھا کہ ابراہیمی کیا معنی کہا اولاد سے ابراہیم بن  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بطن ہار یہ تعبیر رضی اللہ عنہا سے تھے بحر العلوم نے نہایت تعجب ہو کر کہا کہ  
 حضرت ابراہیم نے اپنا شیر خوارگی میں رعت فرمائی چنانچہ غلامت کا اسلپ اتفاق ہو تم کیونکر اونکی اولاد ہو سکتا  
 کہا مانو یا نہ مانو مندرہ و تخمین کی اولاد ہو اور یہ دعویٰ ہرگز نہ چھوڑے گا بحر العلوم نے خیال کیا کہ جب  
 شیخوں اس قدر بغض ہو سکو چنانکہ مشکل ہو لیکن جب ایک سبق پڑایا نہایت دوستی سے پڑھا کہ مرحوم مذکور  
 نے پڑھانے کا ارادہ بھی کیا غرض کہ تمام کتب مقبول و مقول کہ رسوم الدرس تھیں تمام کتب جیسے فراغ  
 کے پھر پوچھا کہ حال نسب کا اب بیان کرو پھر پڑی کہما کہ بندہ اولاد ابراہیم بن محمد سے ہو چوند بیچھا یا نانا  
 او کہما کہ کوئی کچھ نہی کہو بندہ وہاں اس نسب کا نہ چھوڑے گا استغفر اللہ العظیم فہوذا بعد میں مولانا  
 مہدیوں سے سوال کیا جاتا ہے کہ مہدی ہونا تو سیادت پر موقوف ہے جب سیادت کا پتا نہیں لگا  
 مہدی ہونا کمان سے یعنی ہو گیا یا مختارے نزدیک مہدی کے واسطے اولاد فاطمہ سے ہونا  
 بھی ضرور نہیں بلکہ جو شخص کہ فقر و توکل میں قدم جماوے اور بعضے اخلاق کا ملکہ لانا کہ حال دنیا بھی  
 دلیل مہدیہ میں معلوم ہو گا حاصل کرے اور انا المہدی کا دم ہارے وہ مہدی ہو اگرچہ قوم کا ترک  
 یا تا جبک یا اتفاق یا کوئی شیخ بھالی یا منسل جنتائی ہووے کفایت کرتا ہو اور اگر کہیں کہ اثبات  
 فاطمیت میں حکو قول مہدی کا بس کرتا ہو تو نہایت بیجا ہو اس واسطے کہ مہدویت بالانفاق  
 اولاد اجماع فاطمیت پر موقوف ہے اگر فاطمیت کا ثبوت مہدویت پر موقوف اور خارج سے اس کا  
 پتا نہ لگا تو دور محال لازم آیا غرض کہ یہی ایک بحث ابطال مہدویت کے واسطے دانشمند مصنف کے لیے

حیات طالب العلم

اگر سیادت و قوت اہل بیت علیہم السلام ہو  
 تو دور محال لازم آیا ہو



مان کا نام بھی آئمہ طہارہ یا حال آنکہ مطلع الولایت والا کہ اس مقدم ہو او کئی ان کا نام منی انی آفا  
 لکھتا ہے اور انکے مہدی نے کبھی یہ دعویٰ کیا کہ میرا باپ سید عبد اللہ کا کتاب انصاف نامہ کے  
 باب اول میں لکھا ہے کہ انکے مہدی سے جب لوگوں نے سوال کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ یو اطمینان  
 اشیء و آئینہ اشیء آئی اور تمہارے باپ کا نام سید خان ہو تب ان بزرگ نے جواب دیا کہ  
 کیا خدا سے تعالیٰ اس بات پر قادر نہیں ہے کہ سید خان کے بیٹے کو مہدی کرے اور بعضوں کو یوں  
 جواب دیا کہ خدا سے کہو کہ سید خان کے بیٹے کو کیوں مہدی کیا اور یہ بھی اطمینان لکھا ہے کہ  
 ملا معین کی طرف سے دو عالموں نے اگر پوچھا کہ تمہارے باپ کا کیا نام ہو جواب دیا کہ بندے کے  
 باپ کا نام سید خان ہے علمائے کما کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محمد بن عبد اللہ تھا اور مہدی کا  
 نام بھی محمد بن عبد اللہ ہو گا ان بزرگ نے جواب دیا کہ خدا کے ساتھ جنگ کرو کہ سید خان کے بیٹے کو  
 کیوں مہدی بنایا انتہی اب صاف ظاہر ہو کہ انکے باپ کا نام عبد اللہ نہیں ہو ورنہ سید عاجز ہی تھا  
 کہ میرے باپ کا نام بھی عبد اللہ ہو اس لیے جواب کی کیا حاجت تھی کہ خدا سے لڑو اور خدا  
 پوچھو یہی طریقہ مناظرہ کا ہوتا ہے اور آیت و جلالہ بالقی ہی احسن پر ایسی عمل کرتے ہیں  
 طریق جواب کا یہ تھا کہ اگر اپنے باپ کا نام عبد اللہ نہ تھا تو حدیث میں اگر کچھ شبہ و شک تھا تو وہ  
 بیان کرنا تھا سید بھی گفتگو میں بھڑکنے اور ہلکنے کی کیا جا تھی شاید کہ اسی سبب اہل القرب  
 لوگوں نے اسد اللہ رکھا تھا اور سب پر طرہ ایک اور جواب ہے کہ کوئی عاقل و مسلمان اسکو  
 قبول نہ کرے گا کہ اسی انصاف نامہ کے باب اول میں لکھا ہے کہ علمائے انکے مہدی سے  
 سوال کیا کہ رسول خداؐ فرمایا کہ یو اطمینان اشیء و آئینہ اشیء آئی اور تمہارے باپ کا نام سید  
 نام میرے نام کے اور مہدی کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہو گا اور تمہارے  
 باپ کا نام تو سید خان ہے اور بعضوں نے جواب دیا کہ رسول خداؐ کے باپ مرد کا فرستے او کا  
 نام عبد اللہ کیونکہ جو سکتا ہے بلکہ محمد رسول اللہ کا نام محمد عبد اللہ تھا اور مہدی کا نام بھی  
 محمد عبد اللہ ہے اور ابن کالفسطی کہتا ہے کہ محمد بن عبد اللہ لکھو یا ہو انتہی سبحان اللہ عجیب  
 کلام ہے کہ آج تک کسی نے کسی سے نہ سنا ہو گا ان بزرگ کو باوجود دعویٰ قرآن منہی کے اتنا  
 خیال میں نہ آیا کہ کفار عرب تمام اللہ تعالیٰ کو مانتے تھے لیکن اس کے ساتھ دوسروں کو بھی

یہاں پر لکھا ہے کہ  
 سید عبد اللہ کا نام  
 محمد بن عبد اللہ ہے

یہاں پر لکھا ہے کہ  
 سید عبد اللہ کا نام  
 محمد بن عبد اللہ ہے

یہاں پر لکھا ہے کہ  
 سید عبد اللہ کا نام  
 محمد بن عبد اللہ ہے



دست تفرق دراز کر رہے ہیں اور سید خان کو اوڑا کر سید عبداللہ کو باپ ٹھہرا رہے ہیں اس کے  
 مقدمے میں تفرق نہایت گناہم و اپنا باپ چھوڑ کر دوسرے کی طرف نسبت کرنا سخت مجرما  
 وہ بزرگ اسی گناہ کے خوف سے اپنے باپ کا نام نہیں بدلتے تھے مگر عجب غفلت تھی کہ اپنے واسطے  
 پیغمبر کے باپ کا نام بدلے یا اور قرآن کو بھی فراموش کیا حالانکہ محققین حضور کے والدین کے  
 ایمان کے بھی قائل ہیں چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے دس سالہ اثبات ایمان الیہ  
 حضرت میں تصنیف فرمائے ہیں ولعل سوم عن ثوبان قال قال رسول الله صلی اللہ  
 علیہ وسلم اظہر الایات السود قد جاءت من قبل خراسان فان  
 فان فیہا خلیفۃ اللہ المہدی رواہ احمد والبیہقی فی دلائل النبوة کذا فی مشکوٰۃ یعنی ظاہر  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس وقت دیکھو تم نشان کا لے کہ آئے ہیں طرف خراسان  
 کے پس آؤ انہیں اسلئے کہ ان نشانوں میں خلیفہ اللہ کا مہدی جو انتہی یہ صحیح معنی اس حدیث کے  
 میں موافق مجاہد زبان اور روایت و درایت کے اور یہ حدیث اگرچہ مہدوی اپنے مہدی کے  
 واسطے شاہد و دلیل ٹھہراتے ہیں لیکن اوپر ہرگز منطبق نہیں ہوتی اس واسطے کہ ان کے مہدی  
 کے ساتھ سوچا چند مدینہ منورہ کے کچھ فوج و سپاہ بھی کہ انہیں کا لے نشان ہو دوسرے  
 یہ کہ ان کے مہدی ہندوستان سے خراسان کو گئے اور وہیں بدو مہینے کے مقام فراہ میں گر  
 خراسان کی طرف سے آنا اپنے کمان صاف آتا ہے کہ مصداق حدیث کے ہو میں مگر مہدوی لوگ  
 فقط لفظ خراسان کا دیکھ کر اپنے واسطے سند ٹھہراتے ہیں اور سرسر تحریف معنوی کر کے  
 اپنے پر جاتے ہیں چنانچہ سیوطی مہدوی مصنف رسائل جدیدہ رسالہ معارضۃ الروایا  
 مطبوعہ تہذیبی کے صفحہ ۱۷۷ میں معنی حدیث مذکور کے یوں لکھے ہیں کہ جب جس کے تم کہ  
 نشانیاں سیادت کی متوجہ ہوئی ہیں طرف خراسان کے تو آؤ تم اس میں کہ مقرر اس میں  
 خلیفہ اللہ مہدی جو موافق اس حدیث شریف کے سننا ہننے کہ نشانی سیادت کی متوجہ ہوئی  
 ہیں طرف خراسان کے پھر یاد ہننے کہ مقرر اس میں خلیفہ اللہ مہدی تھا پھر تصدیق کیا آئے  
 موافق فرمان ذیشان بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسے پھر اسی طرح بہت سی حدیثیں حضرت کے  
 احوال کے موافق واقع اور ظاہر ہوئی ہیں انتہی اور اسی کتاب میں دوسری حدیث بوسنی کی

دلیل درجہ ثبوت امامت اہل بیت

حدیث مہدوی ایمان کی حدیث میں مضامین

نقل کی ہو کہ بعضی روایات السود من قبل المشرق کان وجههم ذوالحدید الخ اس کے  
 بھی اس طرح غلط تفسیر کیے کہ آویگے نشانین سیادت کے آگے سے مشرق کے گویا کہ دل  
 اونکے تختے کو ہ کے ہیں اور پھر اسی کتاب میں ایک حدیث ابن ماجہ کی نقل کی کہ یقتل عند  
 کثر کونثہ کا ہوا بن خلیفہ ثم لا یصدیالی واحد منهم ثم یقطع الروایات السود من  
 قبل المشرق فیقفلون کسم قتلا لم یقتل قوم شر ذکر شیئ الا ان حفظہ افعال  
 اذا راہتم فیما یبوء ولوجوا علی الشلم فان خلیفۃ اللہ المہدی المحدث اسکے  
 بھی معنی غلط کیے کہ قتل ہو ویگے نزدیک خزانے تمہارے یعنی امر خلافت کے لیے تین حامی یہ  
 ابن خلیفہ ہیں پھر ہوا گاہ کہ طرف کسی ایک کے ان سے تیرے نمود ہو ویگے نشانین سیادت کے  
 آگے سے مشرق کے پھر جنگ کر ویگے تمکوا ایسا کہ نہ جنگ کیے ہیں ویسا کوئی قوم پھر فرمائے  
 جبکہ دیکھو گے اسکو تو بیعت کر دو تم اسکو اگرچہ گھسٹے جانا ہو برف پر کہ بیشک وہاں خلیفہ اللہ تعالیٰ  
 کا مہدی ہو مان موافق اس حدیث شریف کے قتل ہوئے تین ابن خلیفہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ  
 کے تیرے نمود ہو میں نشانین سیادت کی طلب مولیٰ ترک دنیا توکل قناعت تقویٰ فی سبیلہ  
 فقر وفناء ذکر کثیر آگے سے ہندو خراسان کے جو مالک شرفی ہیں خصوصاً شرفی القصب جو پور  
 بادشاہوں کا تواریخ کی کتب میں مثل تاریخ فرشتہ کے مذکور ہوا پھر جنگ کرے تمکو موافق لفظ اس  
 حدیث شریف کے او امل انکار ایسا کہ ویسا کوئی قوم نہیں کرے مائل اس جنگ کا خلیفہ مہدی علیہ السلام  
 کا سیان سید خود میر تھے جبکہ دیکھا ہئے اسکو تو بیعت کر لیا ہئے اسکو کہ وہ جنگ خلیفہ اس  
 مہدی موعود کا میر انتہی غرض کہ جب آدمی کو خوف خدا نہ ہو تو بیسا چلے ویسا خدا اور رسول  
 کے کلام میں تحریف اور تبدیل کیا کرے اسکا کچھ علاج نہیں ہو اس طرح اس فرقہ کے سلف  
 و خلف کی عادت ہو کہ معنی انکے تلفاظ سے علاقہ رکھتے ہیں نہ عقل سے چنانچہ اس جگہ حدیث  
 اول میں آیت کہ معنی رویت بصیرت رویت قلبی ہے اور اسکو معنی سماعت کے ترجمہ کیا دوسری خطایہ کہ تمام  
 روایات میں الروایات السود ترکیب تو صیغی ہوا اسکو ترکیب انصافی کر دیا تیسری خطایہ کہ لفظ  
 سود کس معنی ہوا اسکی صفت روایت کی ہو اسکو معنی سماعت کے ترجمہ کیا چوتھی خطایہ کہ اس  
 کہ زبان عرب میں یعنی آئینے ہوا اس کے معنی جانے کے سمجھے شاید خیال کیا کہ بابت ہندوئی بت ہو

توضیح اور ملاحظہ

اور ہندی بھی اردو نہیں بلکہ پوربی جو بنوری کہ آوت جادت اور نہیں کی بولی ہی پنجون خطایہ  
 کہ من خراسان من من کے معنی غلط کیے کہ مشرق مانہ حامل پڑھنے والا بھی ایسی خطا لکھ کے  
 وہ بھی سمجھے گا کہ من اسطے ابجد اسفٹ کے ہونہ واسطے اتہا مسافٹ کے جات من قبل خراسان  
 کے معنی پہن کے آئے خراسان کی طرف سے نہ یہ کہ متوجہ ہوئے طرف خراسان کے تھا کہ  
 شیخ جو بنوری خراسان کو غلبہ کا اسی خیال سے لگے کہ وہاں سے کالے نشانوں کے ساتھ  
 پھر اکون اور مصداق اس حدیث کا مگردون مگر خدا مقتدر نے مہلت نہ دی ورنہ مینے کے  
 عرصے میں ہیں اور کو تمام کیا اگر ہندی سو عود ہوتے تو نہ ور کالے نشانوں کے ساتھ جانب خراسان  
 سے آتے پس یہ حدیث اس کے موافق نہیں ہی بلکہ سراسر مخالفت ہی اور تکذیب کرتی ہی نہ  
 تاہم یاد اور بعد مرنے شیخ جو بنوری کے اس کے داماد خود میر اور بعد اس کے بیٹے سید محمد کو فزا و  
 مساکین کو لیکر گجرات میں آکر مقیم ہوئے اور یہ حدیث ہرگز صادق نہیں ہی اس واسطے  
 کہ اس حدیث میں ہو کہ اور نشانوں میں خلیفۃ الدہم ہدی ہو گا اور یہاں نہ سیاہ نشان تھے  
 نہ اونہیں کوئی ہندی تھے دو ستر یہ کہ حدیث دوم کہ حدیث اول کے موافق ہی اس میں بجا  
 من قبل خراسان کے من قبل المشرق ہو اس واسطے کہ خراسان بھی عرب جہت مشرق میں واقع ہو اور یوں کہ گجرات  
 کو آئے اور گجرات خراسان شمال یا بین مغرب شمال واقع ہو یہاں من قبل المشرق کہاں ملو کہ اور ہندی  
 لوگ بھی محل حدیث ان مراجعت کرنے والوں کو نہیں ٹھہرتے ہیں بلکہ ذات ہندی کو اور وہ کسی طور نہیں  
 بنتا جو خطی خطایہ کہ حدیث سوم میں کتر کو معنی خلافت کے ترجمہ کیا حالانکہ بہت سی احادیث معلوم ہوتی ہیں  
 کہ قبل خروج امام ہدی فرات کی ندی میں ایک پہاڑ سونے کا کھل جانے لگا کہ اس پر بظاہر بشیر الہی  
 اور شخص گمان کرے گا کہ شاید میں ہی جیتا ہوں کہ اس کا مالک بنوں یہاں تک کہ عشر ما عشر عثمانی  
 رہا جو اس واسطے چلے کہ شخص اور سو وقت حاضر ہو کہ اس کے نزدیک جا و حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ فرمایا بعد اسکے کہ ایک مرد عترت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے ظہور کرے گا کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہمچے  
 ان لوگوں کے امر کی اصلاح فرما و گا انتہی یہ خلاصہ ہی بہت علی حدیث کا کہ ابو نعیم اور امام احمد بن حنبل  
 اعدا بن لاجو طبرانی اور امام بخاری اور مسلم نے اپنی کتابوں میں روایت کی ہیں کہ کسی سینے کا ہاتھ اٹھا و  
 کسی میں سونے اور چاندی کا ہاتھ اور کسی میں سونے کا کان نکرو و اور بخاری مسلم کی روایت میں صاف لفظ

ایک حدیث کو روایت نہیں کیا



یوشک المفاتح عن کنز من ذهب کا مسطور ہو چنانچہ رسالہ برہان میں منقول ہو  
اب یہاں البصاف کرنا چاہیے کہ محل حدیث متنازع فیہ کا یہ معدن فراقی ہو یا خلافت گجراتی  
ہو اور حدیث سمجھنے کا یہ طور ہوتا ہو کہ اس کے سبب طرق اور روایات جمع کر کے مراد معلوم کرنے  
میں یا یہ کہ اپنے دل میں جو آیا سو بول اور ٹھٹھے ہیں اور قطع نظر خلافت اور روایت کے کنز یعنی خلافت  
کے لینے پر بھی تمہارا مقصود حاصل نہیں ہوتا ہو اس واسطے کہ تمہارے ترجمے کا اصل یہ ہوا کہ  
۱۔ خلافت کے لیے تین ابن خلیفہ قتل ہو گئے اور ہر جاحل اس کا مطلب یہی کہے گا کہ یہ تینوں جو  
خلافت کے واسطے لڑ گئے اور تم نے محل اس حدیث کا خود میر کو ٹھیکر یا کہ موضع کہا نہ پھیل میں ہوا  
اور ان کے بھائی میان عطن اور فرزند سید جلال مع رفقا کے اہل سنت کے ہاتھ سے مارے گئے وہاں  
دعوی خلافت کا کہاں تھا انکو بد مذہب سمجھ کر وہاں کے سلطان اور امرائے قتل کیا وہ لوگ  
ان کے مہدی کی خلافت کا دعوی کیا کرتے تھے بلکہ نفرت کہتے تھے اور خود میر کے خلیفہ سید محمد  
جو نبوری ہونے سے کیسا انکار کرتے تھے بلکہ ان کے عقائد اور اصول کو برا جان کر قتل کیا علاوہ  
یہ کہ ابن خلیفہ سے ظاہر دستاویز بنو ت بلا واسطہ تھی اس کو اتنا دوسرے جاکر اولاد علی نقی  
ٹھیکر کر ابن خلیفہ بنایا ان کا نسب منقطع ہو و کس طرح ابن علی مرتضیٰ ہو چنانچہ تحقیق اس کی تہل  
میں ہو چکی ہو ساتویں خطایہ کہ حدیث ابن ماجہ میں لفظ یعتزل کل یو بابا فتعال سے اور قتال و  
قتال دونوں معنی باہم لڑنے کے ہیں مارے جانے کے معنی کرنا خطا ہو چنانچہ فقرہ ثم لا یصیر الی  
نہم سے ظاہر ہوتا ہو اس واسطے کہ بعد مارے جانے کے کسی ایک کے رجوع کرنے کا کیا  
احتمال تھا کہ اس کی نفی کی حاجت ہوتی پس حاصل یہ ہوا کہ یہ تینوں ابن خلیفہ آپس میں لڑ گئے  
اب یہاں تمہارے تینوں ابن خلیفہ فرضی آپس میں کہاں لڑے کہ مصداق حدیث کا  
ہو دین انھوں نے خطایہ کہ سیادت کو معنی ترک دنیا و فقر و فاقہ وغیرہ کے تفسیر کیا یہ بنا الفاسد  
علی الفاسد ہو اس واسطے کہ یہاں ترکیب تو صیغی میں سود یعنی سیادت کہاں ہو سکتا ہو کہ سیادت  
یعنی فقر و قناعت و فقر کے معنی ثروت و ثمن الغنم ثمن الغنم ثمن الغنم ثمن الغنم ثمن الغنم ثمن الغنم  
ثم ذکر شیئا لا احفظہ کو اپنے رسالے میں مطلق ذکر نہ کیا اور نہ ترجمے میں کچھ اس کا تفسیر کیا  
حال یہ کہ کتاب منقول عن ابن ماجہ میں وہ عبارت اسی حدیث میں بروایت ثوبان

رضی اللہ عنہ کے موجود ہو اور اس میں اہل حق کا مقصود ہوا سلیکے کے معنی اور اسکے یہ ہیں کہ راوی  
گستاخ کہ لم یقتلہ قوم کے بعد حضرت رسالت مآبؐ کے ایک اور بات فرمائی تھی کہ جگہ کو یا نہیں ہو  
تھی اور بات کا سراغ یوں لگا کہ حاکم اور ابونعیم نے بھی اسی حدیث کو روایت کیا اور اس کے  
راویوں کو وہ بات برابر یاد رہی اور انکی روایت میں یہ عبارت ہے عن ثوبان قال قال رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم یقتل عند کثر کثر ثلثہ کلہم ابن خلیفۃ لا یصلی الی واحد  
منہم ثم تطلم الزاویات السجون فیقاتلونکم قتلا لحد یقتلہ قوم ثم  
یبعی خلیفۃ اللہ المہدی فاذا استمتعہ بہ فانوۃ فیا یعوۃ ولوحبوا علی الثلم  
فانہ خلیفۃ اللہ المہدی اب مابعد کے ضما کر کا مرجع کھل گیا اور قاعدہ مقررہ حکما  
حدیث ہے کہ صحیح بخاری میں بھی موجود ہے کہ زیادت ثقہ کی مقبول ہو اور مثبت مقدم ہونا فی  
حیرت ہے کہ مصنف سالہ معارضہ باوجودیکہ اپنا لقب عالم میان ٹھہرا ہے مگر اس نے بہن ہند بھی نہیں  
سمجھے ہیں کہ اگر بیان کچھ رہ نہیں گیا ہو تو ایتھوہ اور یاعوہ اور فادہ کی ضمیمہ میں کس طرف رجوع  
ہیں اس انہم و فرست پر معارضہ روایات پونچھ لے گا خوی ہو غرض کہ خلاصہ حدیث یہ ہوا کہ  
سہیل اولاد خلیفہ جنگ کر سیکے کتر پر بعد اسکے کا لے نشانوں والے جانب مشرق سے  
آوین گے پس جنگ شدید کرینگے بعد اسکے آویگے خلیفۃ احمدی یہ ترتیب قطعی ہو  
اسلیکے کہ حرف نم خاص ہو واسطے تعقیب مع التراخی کے اور خاص قطعی ہوتا ہو جیسا کہ اصول  
میں مبرہن ہو اب اگر ابنا سے خلیفہ کی جنگ کو خود میر کے جنگ پر محمول کریں تو چاہیے  
کہ بعد اسکے اہل ایات کا جنگ واقع ہو بعد اسکے خلیفۃ احمدی ظاہر ہوں اور بیان  
دونوں امر مفقود ہیں اس واسطے کہ مہدی جو پوری خود میر کی جنگ سے پیشتر مر چکے ہیں اور  
اگر طلوع ایات شرقی سے ظہور مہدی جو پوری مراد میں جیسا کہ بتا مید تاریخ فرشتہ سیا  
مصنف نے ارادہ کیا ہو تو چاہیے کہ ابنا خلیفہ کا جنگ اور اہل ایات کا جنگ پیشتر ہونے  
ہو چکے اب اگر حال اس جنگ کے بقول مصنف کے میان خود میر ہوں تو چاہیے کہ میان خود میر  
مہدی سے پہلے امام طفولیت میں یا اس کے پٹ میں مع دونو خلیفہ زادوں کے ہو کر گذرے  
بالجمہ کہ سبط اس بزرگ کا کلام محبت نصیب نہیں ہوتا ہو اور نہ اعلیٰ خطاؤں کا شملہ ہو گستا

جس طرح خیال کیجئے مانند صحرای خطاک کے ناہنڈا غلط و خطاک کے صحرای ہیکل ہے ہیں کہ آدمی دیکھتے دیکھتے  
 بیزار ہو جاتا ہے کہ ان تک کوئی خطا کا حساب کرے اس واسطے لاچار ہو کر اس جگہ اسی قدر  
 اختصار کیا و لیل چہارم عبد الملک سجادی مہدی نے سراج الابصار میں نقل کیا کہ  
 منہا ماری ابو سعید مولیٰ ابن عباس قال سمعت ابن عباس يقول قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم انی لا احب الا یام واللیالی حتی یبعث اللہ من  
 اهل البیت غلاما شابا حذاقاً لحر تلبسه الفتن ولحر تلبسها یتقیر امر هذا و الامۃ  
 کما فتحہن الامم بنا ارجوان یختمہ اللہ بنا الخرجہ الحافظ ابو بکر اللہ یحییٰ فی البعث  
 والنشور ومنہا ماری عن ابی جعفر بن علی رضی اللہ عنہما قال سئل امیر المؤمنین  
 علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ عن صفۃ المہدی فقال ہو شاب مریع  
 من الوجہ یسئل شعرا علی منکبہ یعلو نور و یمر سواد شعرا ولحیتہ و راسہ  
 و منہا ماری عن ابی عبد اللہ الحسن بن علی رضی اللہ عنہما اند قال لوقام  
 المرسل لا نکوہ الناس لانه یرحم الیہم شابا موفقا وان من اعظم البلیۃ ان  
 یخرج الیہم شابا و ہو محسب و فہ شیخ البکر انتی المقصود صاحب سراج الابصار کے ذکر  
 مصنفین اس فقرے کے بھی ان روایات کو نقل کرتے ہیں اور نہایت فخر کرتے ہیں کہ  
 چارے مہدی اس صفت کے تھے حال آنکہ یہی روایات مذکور صحاح کے انکے مہدی  
 کی تکذیب کرتے ہیں اس واسطے کہ ان تینوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مہدی بخیر  
 جوان عالم شباب میں ہو گئے اور انکے مہدی نے جس وقت انٹھو ان سال او کی ہمر کا  
 شروع ہوا جب مہدویت کا دعویٰ کامل کیا اور سرٹھ بچس کی ہمر پا کر انتقال کیا پس یہ  
 روایات انکے حال کے متنافی ہیں اس لیے کہ روایت اول میں ہے کہ حضرت رسالت پناہ نے  
 فرمایا کہ مجھ کو امید ہے کہ رات و دن تمام نہو گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہم اہل بیت میں سے  
 ایک کو کابو ان نو عمر اوٹھا لے گا اور روایت دوم میں ہے کہ جناب مرقضوی سے جب  
 لوگوں نے صفت مہدی کی پوچھی تو فرمایا کہ وہ شباب یعنی جوان ہو سیکہ رو کہ بال او سکے دو نو  
 گندھون تک پونچتے ہیں اور نو چہرے کا بالو کی سیاہی پر اور داڑھی اور سر پر تابان او

اصل حدیث روایات مذکورہ سراج الابصار و الاثر عبد الملک سجادی  
 اور تمام حدیثوں کے روایات کے متعلق تصحیح میں ذکر کیا گیا

نمایان ہو اور ولایت سوم میں ہو کہ امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب مہدی قائم ہوئے  
 لوگ انکار کریں گے اور سب انکار کا یہ ہوگا کہ وہ انکی طرف عالم شباب میں جمع کریں گے اور  
 بڑی بلا یہ ہوگی کہ مہدی جوان برآمد ہوئے اور لوگوں کو گمان یہ ہوگا کہ مہدی ایک شیخ  
 کبیر ہوئے انتہی یہاں صاف ظاہر ہوا کہ مہدی جوان کا انکار بڑی بلا ہو کہ وہ مہدی ہو ورنہ  
 اور مہدی شیخ کبیر کا انکار ضرور ہو کہ وہ مہدی گمانی و خیالی عوام الناس پر نہ موعود حضرت  
 رسالت اور جناب شاہ ولایت اور امام حسین منبع شہادت سلام اللہ علیہم اور مہدی جو موعود شیخ  
 بین شباب نہیں ہیں اس واسطے کہ چاروں کے بعد آدمی شیخ کہلاتا ہی رہتا ہے یا آخر عمر تک  
 جیسا کہ قاضیوں میں لکھا ہے اور اطمینان کہتے ہیں کہ سن انسانی کے چند درجے ہیں اول طفولیت یہ  
 اوس زمانے کا نام ہے کہ بچے کو طاقت پھرنے چلنے کی نہ ہو سکے بعد اسکے مٹی یا سو وقت  
 کا نام ہے کہ چلتا پھرتا ہی لیکن اعضا سخت و مضبوط نہیں ہوتے ہیں بعد اسکے سن تیز عروج  
 یہ اور نام کو کہتے ہیں کہ اعضا مضبوط ہیں لیکن بلوغ ابھی دور ہے بعد اسکے سن غلاتہ  
 اور ہا کہ زیادہ قریب بلوغ کا نام ہے تا بلوغ بعد اسکے سن فقی کہ قریب بیس برس تک  
 یہی نام ہے اور میان تک بیس آدمی کا نشو و نما کرتا ہے اس سبب سے ان سبب تقسام کو سن ہجرت  
 ہیں بعد اسکے بیس برس سے چالیس برس تک سن شباب ہے اور اسے سن قوت کہتے ہیں  
 یعنی جسم ٹھہرا ہوا ہے کہ نہ گھٹتا ہے نہ بڑھتا ہے اور بعد اسکے سن کولت ہے اور وہ چالیس برس  
 قریب یا ٹھہرے برس تک ہے بعد اسکے سن شیخوخت اور وہ قریب یا ٹھہرے برس سے آخر عمر تک ہوا  
 غور کیجئے کہ شیخ جو پورے وقت ادعا مہدویت کے اٹھاؤں برس کے ہو کر انھوں میں  
 برس میں قدم رکھا تھا کہ وقت قریب یا ٹھہرے کہلاتا ہے اور ابتداً شیخوخت ہے مہوجب تقسیم اعلیٰ کے  
 اور مہوجب قول صاحب قاضیوں کے کہ بعد چالیس برس سے شیخوخت شروع ہوتی ہے شیخ جو پورے  
 اٹھ برس کے بعد دعویٰ کیا کہ اس وقت اچھے خاصے شیخ کبیر تھے اور ظاہر ہو کہ حضرت  
 رسالت اور علی مرتضیٰ اور امام حسین علیہم السلام عرب ہیں کہ زبان عرب میں بات کرتے ہیں  
 معنی ان کے کلام کے وہی ہیں جو کہ لغت عرب سے ثابت ہو ورنہ امان لغت سے اوٹ ہے اور  
 اور ہر شخص کے جیسا دل میں آوے ویسا سمجھ لیا کرے اب مہوجب تھاری روایات کے ان شیخ



کہتا ہوں کہ تمہاری کج فہمی کا میرے پاس علاج نہیں ہو قول امام حسین رضی اللہ عنہ کا یہ مطلب ہو کہ بیشبہ ایک  
 انکار مہدویت کا ثبوتات سے ہونہ بیشبہ بخود خدا کے ایسا انکار خود حضرت امام حسین بھی کرتے ہیں  
 غرض کہ ایک کو بھی اس قدر استدعا نصیب نہیں ہو کہ عبارت عربی کو سمجھا کر کے کلام کل دان علی  
 فلو بہو تھا کا ایک سیبوت و دلیل منہج مشکوٰۃ میں سنن ابی داؤد سے منقول ہو کہ فرمایا رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم لا کان اللہ عن وجہ یبعث لہذا الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ  
 من یجد دہادینہا یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ اوٹھا دے گا واسطے فائدہ اسل مسکت انتہا ہنوز  
 برس پر پیشخص کو کہ تازہ کر دیکھا واسطے اس کے دین اس کا انتہی سراج الابد میں لکھا ہو کہ اس حدیث  
 کی شرح میں مذکور ہو کہ مجدد و سون صدی میں مہدی ہیں جیسا کہ تنبیہ الحرز وغیرہ کتب میں مذکور  
 اور جیسا کہ نووی نے ذکر کیا اور ایسی ولی صاوق سید محمد کیسہ و راز نے ایک ملفوظ میں کہا ہے  
 اور طبری نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا کہ مہدی نوسویانچ پر ظاہر ہو گئے اور اس فات کا ظہور بھی  
 اسی تاریخ پر ہوا انتہی اور شواہد الوالیات میں و تیسویں باب میں حدیث کے اخیر میں عبارت بڑھادی  
 کہ وفي المائۃ العاشقۃ الاخیرۃ لا یكون سوا المہدی انتہی بلکہ مصنفین مہدی نے ایک حدیث  
 مستقل بنیادی کہ سیخ جرج من امتی مہدی علی راس کل مائۃ سنۃ تسعة منہم لغوی  
 والعاشق موعود من امن بہ فقد امن بی ومن کفر بہ فقد کفر بی چنانچہ شواہد الاول  
 کے اکتیسویں باب میں مذکور ہے پھر اس حدیث فائدہ ساز کی مہدیوں نے ایسی قدردانی کی کہ  
 جیسا کہ اپنے مہدی کی سند نسل آئمہ اہلبیت تک پہنچادی اس حدیث کی سند اصل امیر  
 حدیث تک بگادی چنانچہ سید مصطفیٰ مہدی اپنی کتاب اثبات مہدویت مکتوف سن بازہ ششویں  
 میں لکھتے ہیں کہ ذکر کردہ شدہ ہست دس سن ابی داؤد و صحیح ترمذی و مشارق و حاشیہ شرح مقاصد  
 ملفوظ سیران محی الدین وغیرہ کا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیخ جرج من امتی مہدی علی  
 راس کل مائۃ سنۃ تسعة منہم لغوی والعاشق موعود من امن بہ فقد امن بی  
 ومن کفر بہ فقد کفر بی اثر این حدیث در ظہور آمد بدرجہ حدیث متواتر رسید نابل لغیث  
 زیر کہ بر سر ہر مہدی شخص دعویٰ مہدویت کردہ جمع کردہ و بر سر مہدی وہم مہدی موعود دعویٰ کردہ  
 تازیست مصر ماند واسم آن نہ کس نیست قال الشاہون هؤلاء التسعة فاولھا خواجہ میر

دینی حضرت خدیجی در نہایت کرامت و اہتمام و کمال  
 سید تقی کا دیکھا تھا کہ ان کی بہت جھوٹا وضع کرنا

چھ روز دعویٰ کر دے و التالیٰ خواجہ بنید بغدادی پست روز و التالیٰ خواجہ عثمان مغربی دہ روز و التالیٰ  
 خواجہ حسن نوری پنج روز و التالیٰ خواجہ حسین عبد اللہ بنید یازدہ روز و التالیٰ شیخ عیسیٰ بنید دہ روز  
 و التالیٰ امیر سید عبدالقادر گیلانی یک ماہ و التالیٰ شیخ محی الدین عربی دوازہ روز و التالیٰ سید محمد بن سید  
 دواہ دعویٰ کر دے عاشر سید محمد ہمدی سعو و دعویٰ ہمدویت کر دے تازیست مصر ماہ و دعویٰ شکر  
 از صحاح ستہ آور دے شد انتہی مع اخلاط جواب غرض کہ ہمدویوں کے خزانے میں جھوٹ کی کچھ  
 کمی نہیں اور طوفان کذب و بہتان کا انکی کتابوں میں موج زن ہی اور روایت کشتی اور بیان طبع  
 انکو ایسا طرفہ ہاتھ لگا ہو کہ انکی تحریرات کو دیکھ کر یہی شعرا کے حساب آئے و آتا ہی ہے چہ خوش گفت  
 سعدی و زلیخا و الایا یہاں الساقی اور کاسا و ناولما ہاداب مناظر کا یہی کہ فصیح نقل ناقل پر لازم ہو  
 اول چاہیے کہ ثابت کر دیوں اور جن کتابوں کے حوالے دیے ہیں ان میں اپنے مضامین منقولہ  
 کو دکھا دیوں کہ طبری نے کیا لکھا ہے اور دعویٰ کے لئے کس جگہ اور خواجہ گیسو دراز نے کس ملفوظ میں  
 فرمایا ہے اور دوسری حدیث خانہ ساز صحاح ستہ میں کس جگہ ہے اور ادون نو ہمدی لغوی کا دعویٰ  
 کہاں لکھا ہے اور کس نے نقل کیا ہے و اغلب کہ جس کا یہ دوسری حدیث نے اصل ہو و سی نقل سابقہ  
 بھی صحت کو نہ پوچھیں گی اور اگر کوئی صحت کو بھی پوچھے تو اس منقول عنہ کی تجویز بخین ہو و گئی  
 اس واسطے کہ اس بات میں کوئی حدیث فقہین میں سال میں ثابت نہیں ہوئی اور تخمین اور قیاس کا  
 ایسے امور غیبی میں کیا اعتبار ہو اس واسطے کہ جیسا کہ قیامت کی تاریخ اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں بتلایا  
 چنانچہ فرمایا ہو کہ **قَبْلَ أَنْ يَكُنَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلُوبًا عَالِمًا بِمَا عِنْدَ اللَّهِ** یعنی پوچھتے ہیں تم سے  
 اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگ وقت قیامت کا کہ نہیں ہو علم و دریافت اس کی مگر نزدیک اللہ تعالیٰ  
 کے کلام عرب میں انما ظہر لکم ہاتھ دال ہو اس بات پر کہ اگر اُن وقت قیامت مختصر ہو ذات باری  
 حال آنکہ قیامت کے آنے پر سب ہمارے ان کو یقین ہو لیکن وقت و تاریخ اس کی کسی کو نہیں معلوم  
 ایسی ہی مقدمات قیامت یعنی امام ہمدی کا ظاہر ہونا اور رجال کا کھلنا اور حضرت عیسیٰ کا اترنا  
 اور یاجوج ماجوج کا اُٹھنا اور دابة الارض کا کھلنا اور آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا وغیرہ اس میں  
 کسی کی تاریخ معلوم خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہے اسی سبب سے بعض بزرگوں نے کہا اس مقدمہ  
 میں کھل دو طوائف اور تخمین قیامت سے بعضوں کی تاریخ ٹھیکرائی نہایت خطا پائی چنانچہ خطا لالین



رحمۃ اللہ علیہ سید الکشف عن مجاہزۃ الاملاۃ الف میں نقل فرماتے ہیں کہ لوگوں کی زبان پر ایک  
حدیث مشہور ہوئی ہو کہ النبی علیہ السلام لا یکت فی قبرہ الف سنۃ یعنی بیس ہزار سال  
انہی قبر میں بیس ہزار برس نہ ٹھہریں گے اور میں اس کا جواب دیکھا ہوں کہ یہ حدیث باطل ہے کہ میں  
اسکی اصل نہیں ثابت ہوتی ہو اس پر مجبب ماجرایہ ہو کہ اسال سنۃ آٹھ سو اٹھانوے میں ایک  
شخص ایک بیسے عالم عمر حضرت کے کی نقل لایا کہ جس کا رد ادب کی راہ مجھ کو معلوم ہوتا ہے  
اوس میں لکھا تھا کہ اوس بزرگ نے اس حدیث پر اعتماد کر کے تجویز کیا ہے کہ دسویں صدی میں حج  
مہدی کا اور دجال کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا ہو کر اور تمام علامات قیامت ظہور پا کر صوبہ  
جاوے گا اور بعد چالیس برس کے قبل تمام ہوتے ہزار برس کے دوسرے صورتوں کے حشر قائم ہو گا  
مجھ کو اللہ شخص سے یہ کلام صادر ہونا نہایت بعید معلوم ہوا اس لیے کہ ہزار میں فقط ایک سو دو برس  
باقی ہیں اور ان تمام سورتوں کا اس وقت میں واقع ہونا غیر ممکن ہو اس واسطے کہ روایات کثیرہ سے  
معلوم ہوتا ہے کہ مہدی سات برس پیشتر دجال سے رہیں گے اور دجال بھی تمام مہدی پر ہلکے گا اور  
کچھ کم دو برس سے گا اور عیسیٰ علیہ السلام اتر کر اوسکو قتل کر کے چالیس برس زمین میں زندہ رہیں گے  
پھر بعد طلوع آفتاب کے مہر سے آدمی ایک سو بیس برس دنیا میں بسیں گے اور وہ بیان دو لغویوں کے  
چالیس برس کا فاصلہ ہے یہ سب و سونو برس ہوتے ہیں اور ماہین خروج دجال و طلوع شمس کے  
معلوم نہیں کہ کس قدر فاصلہ ہو گا اور ابتک مہدی ظاہر ہوئے نہ دجال نکلا اور مہدی و دجال سے  
بہت سی علامتیں ہیں کہ سالہا درازا اسکے واسطے چاہیے اور میں سے کوئی واقعہ نہ ہوئی  
پس کس طرح ممکن ہو کہ سن ہزار کے اندر سب کچھ ہو جاوے یہ محال ہو بلکہ اگر اتنا ہزار پر خرچ دجال  
ہو و جیسا کہ بعض علماء نے احتمالاً سفر کیا ہے جب بھی بعد اسکے دو سو زیادہ دنیا رہے گی  
اور اگر گیارہویں صدی پر خرچ دجال ہو اتنا اور بھی زیادہ مدت چاہیے لیکن اللہ یا مصلحت  
نہیں کہ پندرہ سو تک مدت کچھ انتہی مخلصاً اب خود کیا چاہیے کہ ایسے بزرگ نے کہ شیخ جلال الدین  
خاتم الخصال و المیزان اوسکا عقائد کرنا لے ادبی سمجھتے ہیں ایسی حدیث نے اصل کو سنگسار کیا  
دھوکا کھایا کہ قیامت بپا کر دی اب ہم لوگ دو سو چالیس برس سے اوس بزرگ کے  
خیال میں میدان محشر میں ہیں اور وہ بزرگ عالم برزخ میں دنیا کی آبادی دیکھ کر اپنی تجویز

اور اگر مہدی و دجال کے درمیان میں بیس ہزار سال درازا ہو جائے تو اس کا علم اللہ ہی کے پاس ہے  
دھوکا کھانا دیکھ کر ان کو مہدی کی خبر سے کچھ ناگوار ہو گیا ہے

نامور ہوتے ہوئے اور یہ بھی شیخ کے فرط نے سے معلوم ہوا کہ تجویز بعضے علما کی ہزار پر خروج  
 دجال کو کہ اوند کے نزدیک ستلزم ہو فقہ خروج مہدی کو وہ بھی احتمالاً اسی سبب غلط فہمی  
 بلکہ کہا عجیب ہو کہ خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی تجویز بندہ سو کی بھی غلط نکلے چنانچہ اسکی تفصیل  
 آگے آوے گی انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ اس سبب سے کہ سنئے کہ حضرت محمد بن حنفیہ صاحبزاد  
 علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما کے فرماتے ہیں کہ مالک ہوئے بنو عباس یہاں تک کہ مایوس ہوئے  
 آدمی خیر سے پھر لگندہ ہو جاوے گا کام اور کام سن پچانوے میں یا ننانوے میں اور مہدی  
 سن و سو میں قائم ہوئے اور حضرت جعفر سے روایت ہے کہ فرمایا مہدی سن و سو میں قائم  
 ہوئے اور ابی قیس سے روایت ہے کہ آدمیوں کا اجتماع مہدی پر سنہ دوسو چار میں ہوگا یہ سب  
 روایات رسالہ کشف میں فیہم چل دی کتاب الفتن سے منقول ہیں اور شیخ نے ان سے مراد یہ ہے کہ  
 ایک ہزار دوسو پر مہدی کا ظہور ہوگا حالانکہ نہ یہ ہوا نہ وہ ہوا اور سلطنت بنی عباس کی بالسنو  
 عیس میں سن طویل کبر ہلا کو خان کے ماتھے پر زوال پذیر ہوئی غرض کہ جب کہ ایسے ایسے اکابر  
 کو کشف اور اجتہاد میں خطا ہوتی ہے تو حضرت گیسو درانا و زوی اور طبری سے بشرط صحت  
 نقول گئے کیا عجیب ہو اس واسطے کہ سو اہل انبیاء علیہم السلام کے نہ صحابہ معصوم ہیں نہ ائمہ و تابعین  
 اور علم غیب سو اہل حضرت علامہ الغیوب کے کسی یونین ہو مگر انبیاء اور رسولوں کو اسی کی تعلیم وحی  
 سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ بلاشبہ صحیح نکلتا ہے فیضان میں لا ینظہر علی غیبہ احد  
 الا من ارضی من رسول اور اس شہد میں آج تک حضرت رسالت کوئی روایت ایسی  
 ثبوت کو نہ پونہمی کہ اس میں سن و تاریخ کی تمہین ہو مگر ہر مہدی و چون کے علما کہ وضامی میں بڑی  
 دستگاہ رکھتے ہیں چنانچہ شواہد الوالات اور مطلع الولایہ اور انصاف نامہ وغیرہ کتابیں حاشیہ  
 موضوعہ باطلہ سے مالا مال ہیں اس مقدمے میں بھی ایک حدیث حسب لغوہ بنی کہ  
 سابق میں مذکور ہو چکی اور اسکی شرح میں نو مہدی لغوی کا بیان ہے اس اہیاس کے ساتھ  
 کیا کہ اپنی سنہ غمی انتہا کو پونہ چار دی اول یہ کہ ان نو بزرگ کا دعویٰ مہدویت کرنا اسکو کہا  
 ثابت ہوا یا یہ کہ جیسا کہ حضرت رسالت پر افترا کیا اور حدیث نے اصل کی نسبت حضرت کی طرف  
 کردی بلکہ کتب صحاح کی طرف بھی نسبت لگادی و بسلی ان بزرگوں پر بھی اتہام کیا و سر یہ کہ

یہ بھی نہ سمجھا کہ بعضے انھیں اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بھی نہیں ہیں چنانچہ حسن بصری و محمد الدین بن  
 وغیرہ یہ لوگ کیونکر خلافت متواتر دعویٰ مہر ویت کرتے تھے تیسرے یہ کہ بعضی صدی کا ایسوں کو  
 مہدی ٹھہرایا کہ ان کا وجود اس صدی میں تھا چنانچہ حضرت سیدنا الشیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ  
 علیہ کا تولد سنہ چار سو اکتھتر میں ہی اور وفات سنہ پانسو اکتھٹھ میں ہی اور مہدی مذکور نے  
 ان کو مہدی ساتویں صدی کا مقرر کیا اور شیخ محمد الدین بن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا تولد سنہ پانسو  
 ساٹھ میں ہوا اور وفات سنہ چھ سو اڑتیس میں ہی چنانچہ نفحات الانس وغیرہ میں مسطور ہے اور مؤرخ  
 صاحب تصنیف ان کو مہدی آٹھویں صدی کا ٹھہراتے ہیں تو اس علیٰ ذلک جہاں اللہ کیا  
 معلومات ہی دے گا کہ علم کلام میں یہ لوگ سلبقہ رکھتے ہیں و کیسی علم تاریخ میں بھی بے بدل ہوتے  
 ہیں اور کچھ شوق آسمانی اور علوم نفسانی کا کیا پوچھنا عسا کیلکہ نکو است از بہارش پیدہ است  
 یہاں ایک نقل حسب حال یاد آئی حکایت دہلی میں ایک درویش وارد ہوئے اور  
 داراشکوہ نے اپنے باپ شاہ جہاں بادشاہ کے سامنے ان کی نہایت ثنا خوانی کی اور جہاں  
 اس بات کے ہوئے کہ بادشاہ اس کے مکان پر چلین نواب سعد الدخان وغیرہ نے عرض  
 کی کہ بوقیقات کے جانا چاہیے داراشکوہ بخند ہوئے شاہ جہاں ان کی خاطر سے  
 سوار ہو جب بادشاہ مع داراشکوہ و سعد الدخان کے فقیر صاحب کی خدمت میں پہنچے  
 انھوں نے اپنے کمالات اور معلومات ظاہر کرنا شروع کیا اول بولے کہ سکندر ذوالقربین آج  
 شخص تھے کہ مرتے مرتے تمھارے دادا امیر تیمور کو بادشاہی دے گئے شاہ جہاں منجبر ہوئے  
 کہ یہ کیا کہ ہو گیا سکندر اور کجا تیمور کہ دونوں ہزار ہا سال کا فاصلہ ہے لیکن حال جو صلی سے  
 چپے سے بعد اس کے فقیر صاحب نے ارشاد فرمایا کہ تمھارے دادا تیمور بھی اچھے آدمی تھے لیکن  
 یہ برا کیا کہ امام حسین کو شہید کروا دیا شاہ جہاں سے یمن سنکر چنے رہ گیا بولے کہ یہ کیا کلام  
 ہو امام حسین کو نہ یہ پلید نے شہید کر لیا امیر تیمور ہی صد ہا برس کے اس واقعے سے پیدا ہوئے  
 اور امیر تیمور کو جناب بام میں نہایت اخلاص اعتقاد تھا فقیر صاحب نے کہا کہ جہاں پناہ آپ کو  
 معلوم نہیں ہی یزید کو تیمور نے اشارہ کیا تھا جناب نے سننے ایسا کام کیا شاہ جہاں نے حیران  
 ہو کر نواب سعد الدخان کی طرف دیکھا انھوں نے عرض کیا کہ یہ بزرگ قطع نظر کمالات نفسانی

حضرت درویش کا نام شاہ جہاں

تاریخ وانی میں بھی لاثانی ہیں آپ یہاں تشریف پہلے انتہی تحقیقات میان مصطفیٰ کی تھیں کہ جن کو  
 اراط حانی سیر کی کتاب اثبات ہمدیت میں لکھی ہو تب میان عبدالملک کہ جب کا لقب علی باسدہ کی لکھی  
 فہم لفظ کچھ کہ حدیث ابی داؤد کہ ان اللہ عن رجل یبعث لہذا الامۃ علی سراسر کل مائتہ  
 سنۃ من بعد دہاک دینہا کو اپنی دلیل ٹھہرتے ہیں اس واسطے کہ اس حدیث کی ثابت ہو کہ ہمدی  
 کے راس پر ایک مجدد ہو گا اور اسکے شاہین اور نووی اور خواجہ گیسو راز لکھتے ہیں کہ دسویں ہمدی  
 کے راس پر ہمدی مجدد ہو گئے اور ہمارے پر کی ذات بھی اسی تاریخ پر ہوئی انتہی یہ بزرگوار کو اتنا فہم  
 نہیں ہو کہ راس ہمدی انتہا صدی مراد ہی اور اسکے پیر نو سو پانچ پر ہوئے پس دسویں ہمدی کے راس پر  
 کس طرح مجدد ہو اگر بالفرض امام نووی اور سیّد گیسو در ساد نقل صحت کو پونچھ تو وہی مختاری تکلیف  
 کرے گی کہ وہ کہتے ہیں کہ انتہا دسویں ہمدی کے ہمدی ہیں اور مختارے پیر انتہا نوین ہمدی پر ہو  
 پس ہمدی موعود نہ ہو بلکہ مختارے لوگوں کی دوسری حدیث کے موافق ہمدی لغوی ہو اور تمام دعویٰ لغو  
 ہو گیا اور اس ہمدی معنی ابتداء صدی کے ہرگز نہیں ہیں سکتے ہیں اس واسطے کہ مختاری دوسری حدیث  
 موافق پہلی صدی کی ابتدا میں ہمدی لغوی کو لیں تو اگر حضرت رسالت پناہ کو ٹھہراؤ تو قطع نظر  
 اسگ ستاحی کے مختاری حدیث میں سب سے پہلے ممدی کا لفظ ہو حضرت آپ اپنی امت میں  
 سے کس طرح ہو سکتے ہیں اور میان مصطفیٰ ہمدی چھوٹے ہو جاؤ چنگ کہ حسن ابو نعیم رحمۃ  
 علیہ کو پہلی صدی کا ہمدی ٹھہرایا جو وہ ابتداء صدی اول میں کہاں تھے اور محاورہ عرب و  
 عجم کے خلاف ہو جائے گا کہ شائع و رایج معنی انتہا میں ہو چنانچہ بولتے ہیں کہ راس تین  
 اور اس میں اور اس محل اور رؤس جبال اور رؤس نخل اور فارسی میں سر و زشت اور  
 سر کوہ سب معنی انتہا کے ہیں اور اسی طرح حدیث ترمذی میں بھی اس معنی انتہا کے ہو کہ انکم  
 لیکتمو ہذا علی راس مائتہ سنۃ منہا لایبقی من ہو علی ظہر لہ مرض احد یعنی  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر حیات میں ایک رات ایسا فرمایا کہ اس رات سے سو برس  
 کی عامی پر کوئی شخص ان لوگوں میں سے کہ آج اوپر زمین کے ہیں باقی نہ رہے گا نہیں کے  
 اوپر ہونے والوں سے اشارہ اس طرف ہی کہ زمین کے نیچے یا بانی اور ہر اوپر نہ رہ سکتے ہوں  
 بلکہ پابند روئے زمین کے ہوں اس قید سے حضرت حضور الیاس و ملائکہ نبی ماہرین

و شیاطین الجیسم اور مکان زیر زمین خارج ہو گئے اور باقی سب اہل زمین موافق فرمانے حضرت  
صادق مصدوق کے حامی مدد کی تک تمام ہو گئے اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے آخر میں  
ابو الطفیل عامر بن واہلہ رضی اللہ عنہ نے سنہ ایک سو دویں مکہ معظمہ میں رحلت کی یعنی اس شہد  
کے فرلنے سے اٹھانوے برس کے بعد اور بعد صد ہا برس کے جس نے دعوی صحابیت کا کیا  
وہ محدثین کے نزدیک جھوٹا ٹکلا جیسا کہ رتن ہندی اور تیس بن قسیم گیلانی وغیرہما اور محدث اہل ہاؤ  
میں لفظ کل ماہ سنہ کا عام ہو کہ عموم و جہد تفریق اور سکا مفاد ہو کہ صدی اول کہ کبھی ضرورت مل ہو  
اگر اس کو معنی ابتدا کے لیوں کہ زمانہ تکلم کے نسبت ماضی کی معنی بیعت مضارع کے بگو جاتے ہیں  
پس متحقق ہوا کہ جس شخص نے معنی ابتدا کے بھی درست جانے میں نادریت ہیں اور بعض نے  
اپنی کتابوں میں دعوی کرتے ہیں کہ اجماع اہل تاریخ کا ہو کہ نو سو پانچ برس مدی ہو گئے اور نہیں سمجھتے  
ہیں کہ ایک طبری کے کہنے سے غیب کی بات پر اجماع کیونکر ہوا اور وہ بھی اب تک ثابت نہیں  
کہ طبری نے کہا لکھا ہو اور کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ طبری غیب دان تھے اگر کوئی سند  
رکھتے ہیں تو پیش کریں ورنہ گفتگو لاطائل ہو علاوہ یہ ہو کہ اب تک یہ بھی ثابت نہوا کہ مددی کہنے  
طبری سے یہ عبارت نقل کرتے ہیں اس واسطے کہ طبری جیسا کہ تعذاتنا عشرین لکھا ہے مشہور ہیں  
ایک محمد بن حریر طبری شیعہ کہ او سنہ ایک کتاب مثالب صحابہ میں تصنیف کی اور ایک کتاب مامتین  
لکھی کہ نام اسکا ایضاح المسترشد ہو علما شیوخ اکثر اسی کتابوں سے نقل کرتے ہیں اور جملہ کہتے  
ہیں کہ طبری میں یوں لکھا ہو اور ناظرین دھوکا کھاتے ہیں کہ شاید مراد کتاب محمد بن حریر طبری  
شافعی کی ہو کہ مشہور بتایا کہ برہو اور اصح التواریخ ہو اور یہ کتاب تاریخ کبیر نہایت فادہ والو جو دہو  
کم کیسکو اور سکا نسخہ میسر آیا ہو اب کہ تاریخ طبری خلق میں مشہور ہو وہ اصل تاریخ طبری نہیں ہو بلکہ  
اور سکا مختصر ہو کہ محرفات علی بن محمد عدوی ابو الحسن بساطی شیعہ کی ہو کہ او سنہ تاریخ طبری کو مختصر  
کر کے اس میں اپنی طرف سے کفر اور تفریط کی ہوا و سبب سانی عبارت کے مشہور و رائج ہوئی  
اور ترجمین اس مختصر کے بھی اکثر شیعہ گذرے ہیں پس تحریف و تحریف اور مبین وقع ہوئی  
پس ناقلین اس مختصر سے نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تاریخ طبری میل لکھا ہو حالانکہ اصل تاریخ  
میں اس دیات کا نام و نشان پیدا نہیں ہوا اس مختصر نے بہت سے مؤرخین اہل سنت کی

راہ ماری ہو کہ جو کچھ اس مختصر میں دیکھتے ہیں اصل کی طرف نسبت کر دیتے ہیں انتہی مختصر اہل القامین  
 میں باب الحکامہ اب بخوبی ظاہر ہو کہ مہر دیو کے حکم کا باندہ عبد الملک سجادی کی راہ بھی اسی مختصر  
 ماری ہو اسلئے کہ اصل تاریخ انگلو کران سے نصیب ہوئی اگرچہ تو ثابت کریں کہ ناقص ہے تصدیق کا  
 زمزمی دوسرا قرینہ یہ کہ شیخ جلال الدین سیوطی کی ناظرین تاریخ طبری کے اور رسالہ کشف میں کہ  
 اس معجم کے روایات کا اتنی غلب کیا ہو اور اس میں طبری سے بھی نقل کی ہو اگر یہ روایت بھی طبری  
 میں ہوتی تو ضرور نقل کرے مہر اقرینہ یہ کہ رافع الخوضی شہر دارالاسلام بغداد میں تاریخ علامہ  
 ابن اثیر کا مطالعہ کیا اور میں کہتے ہیں کہ اصل اسکی تاریخ طبری ہو کہ کوئی مقام اوسکا اس میں فرو گذا  
 نہوا ہو اور سو کہ اس کے دوسرے تاریخ سے بھی اضافہ کیا گیا اور خصوصیت کسی قوم یا ملک کی محفوظ  
 نہیں بلکہ تمام اہل دنیا کی تاریخ ہو کر اسکے ہوتے ہوئے کسی تاریخ کی حاجت نہیں اور میں اس پر  
 نو سو پانچ کا کہیں پتہ لگا اور دوسری نقل کہ نووی اور خواجہ گیسو دراز سے کی ہو میان کیا کہ  
 نووی نے کہا کہ لکھا ہو اور خواجہ گیسو دراز نے کس محفوظ میں فرمایا ہے بعض مہر دیو کی کتاب میں  
 لکھا ہو کہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہو شرح مسلم نووی مانند تاریخ طبری کے نایاب نہیں ہو نہ لکھا  
 نسخہ اوسکا سو جو یہ بیان کرنا چاہیے کہ کہاں لکھا ہو کہ کہاں سے اخذ کیا ہو کہ کہہ سکتے ہیں مقدمات  
 میں کشف و قیاس میں دلیل نہیں ہو سکتا ہر اقل الظن لا یغنی عن الحق شیئاً قالہ فی السیلة  
 بیان عمر و دنیا میں شیخ جلال الدین سیوطی رحمتہ اللہ علیہ نے کہ پندرہ سو برس کا تخمینہ  
 قیامت کا کیا ہو اوسکی وجہ یہ ہو کہ سالتہ الکشف من مجازۃ ہذا الامۃ الالف میں کہتے  
 ہیں کہ حکیم ترمذی نے نوادہ الاصول میں کہا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کثافت قیامت کے روز میری امت میں سے اون لوگوں کے واسطے ہو کہ  
 گناہ کبیرہ کر کے لئے تو پھرے میں پس یہ لوگ جہنم کے بابا دل میں ہونگے کہ چہرے انکے  
 سیاہ ہونگے اور انکھیں انکی نلی ہونگی اور انکو طوق نہ پہنائے جائینگے اور نہ شیا طیس کے ساتھ  
 زنجیروں میں باندھے جاوینگے اور نہ گردن سے لٹکے جاوینگے اور نہ درک جہنم میں  
 ٹھنکے جائینگے انھیں سے بعضہ ہاں ایک ساعت رہ کر نکلیں گے اور بعضہ ایک دن اور بعضہ  
 ایک مہینہ اور بعضہ ایک سال رہ کر نکلیں گے وَاُولَئِکُمْ فِيهَا مُكْنٰنٌ مِّنْ جَهَنَّمَ فَاَمَلٌ لِّہَا

تاریخ طبری میں جو روایات لکھی ہیں وہی حدیث الدینا سیدہ آلاء سند ہیں

مِنْكُمْ يَوْمَ حُلَّتْ اِلَى يَوْمِ اُنْفِثَتْ وَذَلِكَ سَبْعَةُ اَلَاوِفَ سَنَةٍ وَكَوْنُ بَقِيَّةِ الْوَرِثَةِ  
 یعنی سب سے زیادہ ٹھہرنے والا وہاں اس امت میں سے وہ شخص ہو کہ دنیا کے برابر وہاں  
 ٹھہرے گا ابتداً پیدائش سے انتہا تک اور یہ سات ہزار برس ہیں آج اور ابن مساکر  
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مسلمان کی  
 حاجت دے گا کرتا ہو اللہ تعالیٰ و اسکے واسطے دنیا کی عمر برابر سات ہزار برس کے دونوں کے  
 روزے اور راتوں کا قیام لکھ دیتا ہو اور ابن عدی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر دنیا سات دن ہو یا م آخرت سے کہ اللہ تعالیٰ  
 فرماتا ہو وَإِنْ يَوْمَ عَسَىٰ رَبُّكَ كَالْفَسْفَسَةِ فَتَقَعُ مَوْنٌ بِعِشَىٰ يَوْمٍ تَزِيدُكَ تَبَرُّكَ  
 جس کے مانند ہزار برس کے ہو تنہا ہی گنتی سے اور طبرانی نے کبیر بن ضحاک بن زطل جہنی سے  
 روایت کی کہ کہا میں نے ایک خواب دیکھا اور حضرت رسالت پناہ کے سامنے بیان کیا  
 الحدیث اس میں یہ بھی تھا کہ میں نے آپ کو یا رسول اللہ ایک منبر سات درجے والے کے  
 اعلیٰ درجے میں دیکھا حضرت نے اسکی تعبیر میں فرمایا کہ دنیا سات ہزار برس کی ہو اور میں پہلے  
 ہزار میں ہوں اس حدیث کو بیقی نے دلائل میں روایت کیا اور سیلی نے کہا کہ یہ حدیث  
 اگرچہ ضعیف الاسناد ہے لیکن ابن عباس سے بطریق صحاح مروی ہوا کہ انھوں نے کہا دنیا ہفت  
 ہزار دن ایک ہزار برس کا اور رسول اللہ آخرین اور اسکے مبعوث ہوئے اور ابو جعفر طبری نے  
 اس اصل کو صحیح ٹھہرایا اور آثار سے اسکی تائید کی اور ابن ابی حاتم نے تفسیر میں کہا کہ ابن عباس  
 نے فرمایا کہ دنیا آخرت کے مجموعہ میں سے ایک مجموعہ سات ہزار برس کا کہ چھ ہزار اس میں سے  
 گذر چکے ہیں اور ابن ابی الدنیل نے کتابہم دلائل میں کہا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ دنیا ایک  
 مجموعہ آخرت کے مجموعہ میں سے اور عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں محمد بن مسروق سے  
 روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرد اہل کتاب میں سے مسلمان ہوا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ  
 آسمان و زمین کو چھ دن میں پیدا کیا اور ایک دن خدا کے پاس تھا سات ہزار برس کے  
 برابر ہو اور دنیا کی مدت چھ دن کی ٹھہرائی اور قیامت ساتویں دن میں مقرر کی پس محمد بن  
 گذر چکے اور تم ساتویں دن میں ہو اور میں اسحق نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ فرماتے تھے



کہ مدت دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور ہم ہر ہزار کے عوض ایک دن عذاب میں ہیں گے پس کل  
 سات دن ہم پر عذاب ہو کر منقطع ہو جاوے گا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ فَاَكْفُرُوا  
 لَكُمْ تَحْسَبُنَا لَبَّاسًا كَذِبًا اَيَّا سَاءَ لِمَنْ يَكْفُرْ اَدَايَةً ابْنِ جَبْرِ اور ابی حاتم نے اسکو روایت کیا اور عبد بن  
 نے مجاہد سے بھی ایسی روایت کی اور دینوری نے روایت کی کہ گزشتہ عبادت میں بہت مشقت کر گئے  
 لوگوں کو لہذا ایک ساعت اپنے ٹہن راحت دو کہنا تمکو دنیا کی کیا مقدار پونہ بیس سو لے سات ہزار  
 کہا دن قیامت کی کیا مقدار ہو پونے چاس ہزار برس کہا سات دن عمل کرنا تا کہ اس واسطے کہ امن پاکو  
 کیا مشکل ہو انتہی غرض کہ انا حدیث و آثار سے معلوم ہوا کہ عمر دنیا سات ہزار برس ہو اور حضرت ابراہیم  
 ماب کا وجود باوجود ساتویں ہزار میں ہو اور شیخ جلال الدین سیوطی وقت تصنیف اس سال کے ۹۷۰  
 آچھ سو اٹھانوے ہجری میں نہایت متفکر ہوئے کہ سات ہزار برس تمام ہو گئے اور دنیا تمام  
 نہ ہوئی اس واسطے ایک توحید کی کہ مراد حضرت کی اس کلام سے کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں یہ جو کہ کثرت  
 امت میری ساتویں ہزار میں ہو ورنہ حضرت بذات خود چھٹے ہزار میں ہیں اس واسطے کہ نام خدا  
 جنبل نے کتاب البطل میں ہے روایت کی ہو کہ کہتے تھے دنیا کے پانچ ہزار چھ سو برس گذر چکے ہیں  
 اس لیے کہ میں ہزار نے میں جو انبیاء اور ملوک گذرے ہیں انکو جانتا ہوں انتہی اور قول ابن عباس اور  
 مسلم کتابی کے کہنے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ چھ ہزار گذر چکے ہیں انتہی لیکن اس توحید کی سند قوی  
 نہیں ہو اس واسطے کہ قول ہے سب مذہبیں ہو سکتا ہے کیونکہ انھوں نے کوئی حدیث اس باب میں نہ  
 نہ کی بلکہ اپنی تاریخ وانی سے پانچ ہزار چھ سو برس کا گذرنا ثابت کیا اور یہ کچھ حجت قوی نہیں اس لیے کہ  
 مورخوں کا اس میں اختلاف ہے دوسرے اس سے زیادہ کے قائل ہیں چنانچہ صاحب تقویم التواریخ  
 اور صاحب تاریخ بیت المقدس نے تحقیق کی کہ ولادت باسعادت آنحضرت کی مہبوط آدم سے چھ ہزار  
 اور ایک سو تھری برس بعد ہوئی ہو اور یہی حساب حضرت کے صحیح کلام کے مطابق ہے کہ میں چھلے ہزار  
 یعنی ساتویں ہزار میں ہوں چنانچہ طبرانی کی روایت میں مذکور ہو چکا بخلاف حساب ہے کہ اس کے  
 خلاف ہو اور ابن عباس اور مسلم کتابی کے قول سے یہ بات صاف نہیں نکلتی ہے کہ وہ حضرت ابراہیم  
 چھ ہزار گذر چکے تاکہ حضرت کا چھٹے ہزار میں ہونا لازم آوے بلکہ ظاہر اس میں بھی ہے کہ حضرت  
 پیشتر چھ ہزار گذر چکے ہیں تاکہ مطابق ہو میری روایت طبرانی کے اور خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے

جامع صغیر میں نقل کیا کہ فرمایا حضرت نے کہ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِیْذُ بِكَ مِنَ الْاَمْرِ الْاَخْرَجَا الْاَمَّا  
بعضی عمر دنیا کی سات ہزار برس کی ہو اور میں اونچین سے چھٹے ہزار میں ہوں اور فرض شیخ  
کی اس توجہ سے یہی ہو کہ اگر حضرت کو ساتویں ہزار کی ابتداء میں بھی فرض کروا دے عمر دنیا کی  
سات ہزار ہی تو واقع کے خلاف ہوتا ہو اس واسطے کہ سات ہزار تمام چھٹے کے قریب آئے اور علامات  
قیامت کہ اوکی مدت قریب دو سو برس کے چاہیے اب تک وجود میں نہ آئے اس واسطے توجہ  
بالا سے حضرت کو چھٹے ہزار میں فرض کرنا لیکن مطابق حساب ہے چھٹے ہزار کی چھٹی صدی  
میں فرض کرنا تاکہ چودہ سو برس مدت امت کی تحفیر کے کہ اس میں سب علامات قبل سات ہزار کے  
بغاغت ہو سکتے ہیں اور اسی خیال سے شیخ نے فرمایا کہ پندرہ سو کو مدت امت کو پہنچا ممکن نہیں  
ہو کہ سات ہزار سے بڑھ جانا لازم آتا ہو لیکن وہ بکے حساب کے مطابق بھی اگر غور کیجیے تو حضرت کو  
چھٹی صدی میں فرض کرنا ضرور نہیں ہوا اور پندرہ سو کو مدت امت کی پہنچنا بھی ممکن ہوتا ہو  
اس واسطے کہ موت و ہب بن مہدی کی جیسا کہ قریب میں لکھا ہو کچھ اوپر ایک سو دس ہجری میں ہو  
اور ظاہر ہو کہ اونھوں نے تاریخ گذشتہ دنیا کی اپنے وقت تک بیان کی ہی پس ہجرت تقریباً پندرہ  
سو برس تھے سات ہزار میں باقی ہیں اور موجب لکھنے شیخ کے مہدی اور جال وغیرہ کا ظہور انتہا  
صدی پر چاہیے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے تفسیر میں روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے  
فرمایا کہ جب دنیا ہو تب اس صدی پر کوئی امر ظاہر ہوگا کہ اس صدی پر شروع و جال اور  
نزول عیسیٰ بھی ہوگا انتہی اور حضرت امام مہدی سلام اللہ علیہ علی آباءہ الکرام پانچ یا سات یا نو برس  
ظہور کے رہیں گے اور جال کے زمانے کی مقدار چودہ مہینے چودہ روز ہو اور حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام چالیس برس بعد نزول کے فترت رکھینگے اور ابن ابی شیبہ نے اور فہم بن حماد نے  
عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی کہ بعد طلوع آفتاب کے مغربے لوگ ایک سو بیس برس مانند  
جافہ و کلبسین کے کچھ دین و سنت نہ پہچانتے ہونگے اونچین پر قیامت قائم ہوگی انہی کے  
حساب آمل مرتب ایک سو اسیٹھ برس ہوتے ہیں اور مخلوق میں کہ حضرت عیسیٰ کے کس قدر بعد  
طلوع مس ہوگا وہ علامہ ہوا ب اگر خیال کیجیے تو تیرہویں صدی میں پندرہ برس باقی ہیں اگر  
اسی کی انتہا پر بالفرض علامات مسطورہ شروع ہوں تو پندرہ سو برس تک ہو سکتے ہیں لیکن

اگر اس مہاس اور مسلم کتابی کے قول کو خیال کیا جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ ادنیٰ ماٹے میں چھ ہزار  
 برس گزر چکے تھے اور اب سات ہزار برس گزر کر تقریباً دو سو برس ہو چکے ہیں غرض کہ  
 توجیہ مذکور اگرچہ خلاف ظاہر حدیث و آثار مذکورہ ہی لیکن درحیث ممکن معلوم ہونی ہی البتہ اگر  
 تیرہ سو برس ہی پر بالفرض پچاس اٹھ برس اور گزریں اور کچھ ظاہر نہ ہو تو حساب و حساب منہ  
 مع توجیہ مذکور کے غلط ہو جانے کا ہاں اگر وجود آنحضرت اجداد چھ ہزار برس میں فرض کیا  
 تو گنجائش زیادہ ہی لیکن جیسا کہ ظاہر حدیث و آثار مذکورہ اور مؤرخین دیگر کے خلاف ہے  
 وہاب بن منہ کے حساب کے بھی غیر مطابق ہی علاوہ یہ کہ اس صورت میں مناسط توجیہ کہ معظم ملت اور اکثر  
 امت ساتویں ہزار میں ہی اس واسطے اپنے تئیں ساتویں میں فرمایا بھی نادرست ہو جاتا ہے کیونکہ جب  
 حضرت اجداد چھ ہزار میں ہو کر اترتے اور کثرت علم و دین بھی چھٹے میں ہو توجیہ کی جا بانی نہ رہی  
 ابن سنان سے معلوم ہوا کہ حدیث کا مطلب کچھ اور ہے کہ نقیضین کے خیال میں گزرا اور اس میں کچھ مضامین  
 ہو کہ **رَبِّ مَیْلَیْ اَدْعٰی مِنْ سَامِعٍ وَ کَکْوَکَ اَلَا قَوْلَ الْاٰخِرِ** بعضی بات متاخرین کے ہیں  
 میں ایسی آجانی ہو کہ اگر نقیضین منہ نہایت محسن کرتے چنانچہ اس حدیث کے معنی مولانا رفیع الدین  
 دہلوی رحمتہ اللہ علیہ کے ذہن میں ایسے نفیس مے غبار آئے کہ اس میں کچھ ارتکاب تاویل و توجیہ کی حاجت  
 نہیں ہی چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہی درجہ کا جامع ضمیمہ کے دسیان ہی اور شیخ جلال الدین  
 سیوطی نے اسکو جامع ضمیمہ میں نقل کیا ہے اور مضمون اس حدیث کا فہم فقہ میں موافق تھا اور لوگوں نے  
 ہو کر عکسی چیز کی بیان کرتے وقت گزشتہ کا بیان لیا کرتے ہیں پیدائش سے موت تک کا حال  
 نہیں کرتے ہیں اور اس جواب میں دو احتمال ہوتے ہیں مثلاً ایک شخص کہ چھ سال تمام کے  
 ساتویں میں داخل ہوا کبھی اسکو شش سال بولتے ہیں باعتبار استكمال کے اور کبھی ہفت سال  
 کہتے ہیں باعتبار دخول کے پس اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی کہ حضرت آدم سے اس مرتبہ  
 چھ ہزار پورے ہو کر ساتویں ہزار شروع ہو کہ میں ساتویں ہزار میں ہوں پس موافق ہستعال دوم  
 دنیا ہفت ہزار سال ہو اگر کہیں کہ ہم لوگوں کو جو تکامل ہفت وقت موت تک معلوم نہیں ہوتی ہی  
 اس واسطے کہ وقت تک تک بولا کرتے ہیں اور حضرت کو شاید کہ دنیا وقت قیامت تک  
 معلوم ہو و اس واسطے تمام عمر دنیا الفظائع نوع النسانی تک بیان فرمائی ہو جواب اسکا یہ ہے کہ

احادیث میں بلکہ قرآن مجید میں واقع ہو کہ علم قیامت کا سوا اللہ تعالیٰ کے کسی مخلوق عاوی سلطین سے حاصل نہیں چنانچہ فرمایا کہ یَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَسْتُ مِنْ أُولَئِكَ میں حضرت اور دوسرے لوگ برابر میں چنانچہ خود فرمایا کہ مَا الْمُسْئِلُ مَسْئَلَهَا يَا عِلْمُكَ مِنَ السَّاعَةِ اور اہل کتاب کو نصیحتیں ایام ضیاء میں اختلاف ہوا اہل اسلام سے صاحب تقویم التایخ اور اہل شام سے صاحب تاریخ البیت نے تحقیق کی ہو کہ ولادت باسعادت حضرت کی جو بوطاً علیہ السلام سے بعد چھ ہزار ایک سو سترھ برس کے جواب ستارہ برس سے مجاہد و زہود اللہ علیہ السلام اور کتنے باقی ہیں اور قیامت کب ہو کہ عِنْدَ اللَّهِ عِلْمُ السَّاعَةِ لَا يَحِيطُ بِهَا لَوْ كُنْهَا إِلَّا هُوَ انتہی بات معلوم ہوا کہ حدیث کیم ترندی میں لفظ صمدیوم میں خلقت الی یوم افینت کا درجہ فی الحدیث ہے کہ کسی اوی نے اپنے فہم کے موافق لفظ مثل الدنیا کو تفسیر کے واسطے اضافہ کر دیا ہے اور مسلم کتابی کی عبارت میں یہ عبارت کہ قیامت ساتویں دن میں مقرر کی اوی مسلم کتابی کی رائے ہے کہ کسی کتاب سماوی یا کسی غیر سے منقول نہیں ہوا سوسلے کہ نص قرآنی کے مخالف ہے اور درج کلام راوی اور کسی بیشی الفاظ کی اس حدیث میں کچھ غیب میں ہوا سوسلے الفاظ حدیث کے محققین کے نزدیک مخلوط و غیر محفوظ ہیں چنانچہ سرچ میر جامع ضعیفین لکھا ہے کہ الدنیا سبعة ایام من ایام الاخلق اسکو دینی نے مسند فروس میں النس فی اللہ سے روایت کیا اور یہ حدیث ضعیف ہے اور الدنیا سبعة ایام من سنۃ انا فی اخرها الفاظ کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور بیہقی نے دلائل میں ضحاک بن علی جنی سے باسناد و ابی ولایت کیا ہے اور سادھی کہا کہ اس حدیث میں کچھ مسک نہیں ہے اور الفاظ اسکے مصنوعہ اور دقیق کیے ہوئے ہیں اور جن میں یہ کہ اسکی حقیقت سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور ابن اثیر وغیرہ محدثین نے کہا ہے کہ الفاظ اسکے موضوع ہیں انتہی قائمہ بیان اس امر میں کہ ربیوی یعنی گاڑی روحانی بھی علامت قرب و حال کی ہو مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شہر ایسا نہیں ہے کہ اس میں دجال کا گذر نہ ہو مگر مکہ اور مدینہ کہ اسکی راہوں پر فرشتے متعین ہوں گے کہ نگہبانی کریں گے اور یہ بھی روایت کی کہ اصفاہان کے یہودیوں سے شہر ہزار آدمی اسکے ہمراہ ہو گئے اور یہ بھی بعض روایات میں آیا ہے کہ ہمراہ اسکے نوہ روٹیوں کا اور پانی اور آگ ہوگی کہ یہ نصیحتیں کور وئی اور پانی سے نوازے گا اور مخالفین کو آگ میں ڈالے گا لیکن اگر اسکی جنون کے حق میں پانی ہو جاوے گی الی غیر ذلک اور مسلم اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ صحابہ کے کہنے سے عرض کیا

بیان کتاب میں کہ یہ روایت کا درجہ ضعیف ہے  
میں علامت قرب و حال کو

کہ یارسول اللہ دجال کا قیام زمین میں کس قدر ہوگا فرمایا چالیس دن ایک دن بقدر ایک برس کے اور  
 ایک دن بقدر ایک مہینے کے اور ایک دن بقدر ایک ہفتے کے ہوگا اور باقی ایام امتدایام  
 متعارفہ تمہارے ہو گئے صحابہ نے عرض کی کہ اس ایک برس کے دن میں ہلکے غازیہ وزکی  
 کفایت کرے گی فرمایا نہیں بلکہ پانچ غازیوں کے واسطے ایک دن کی مدت کا اندازہ کر لینا پھر  
 صحابہ نے عرض کیا کہ یارسول اللہ دجال کی تیر رفتاری کس قدر ہوگی فرمایا جیسا کہ ابراہیم ان کہ اس کے  
 پیچھے ہوا ہو کہ اس کو چلاوے الحدیث غرض کہ خلاصہ روایات یہ ہوا کہ باوجودیکہ دجال کے ہمراہ  
 لشکر انبوه اور انبار و طیون وغیرہ کا رفاؤں تکے ہو گئے اس وقت قلیل میں کہ کل چودہ مہینے چودہ روز  
 زمانہ دولت ہو تمام بلاد دنیا کو سوا کرین شریفین کے روند لگائے گا اور بغیر ممکن ہی کہ جنگ  
 چال سواری کی بادرنتا رنموک اس واسطے فرمایا کہ جیسا کہ ہوا ابر کو اور اتنی لیجانی ہوا یسعی اس کی  
 سرعت رفتار ہوگی اب اگر فرض کیا جاوے گا اس کی سواری کا گدھا اس قدر تیر رفتار ہو کہ کیونکہ گدھا  
 بھی تند دجال کے عجائب المخلوقات میں سے ہوگا لہذا اس کے بائیں دو نوں کا نوں کے فاصلہ شریاع کا  
 ہوگا جیسا کہ یہی فی نے روایت کیا ہے اور باع چار ہاتھ کو کہتے ہیں مراد اس سے کثرت جسامت ہیں لیکن  
 تمام لشکر وغیرہ کو بھی ضرور کہ کسی سواری پر اس شیطانی دروڑ کے برابر پہنچ سکیں ورنہ اگر وہ  
 ملعون بذات خود دروڑ مار کر بیک بینی و دروڑ گوش کسی ملک مخالف پر پہنچا کیا کر سکتا ہے بلکہ وہ مع  
 کثرت کی مار مارا جاوے اور نقل بھی یہ بات غلط اس واسطے کہ روایات احادیث سے بھی معلوم ہوتا  
 کہ مع خدم و شہ و ساز و سامان پھر کرے گا اب ایسا مکتبہ نیامین کو نسا ہے کہ اس سامان فرعون بنو  
 لشکر و شیطانی کو کہ فقط فوج رکاب خاص حضرت ابرہہ بن سوک اور سری فواج و متقدین کے اس کے  
 ہمراہ پہنچاوے مگر گاؤں خانی کو کہ حضرت سبیل لاسباب اس کے پیش زلفور اس کے کارندوں  
 ہا تھ سے پھیلا نا شروع کیا کہ کمال سعی چلتے ہیں کہ قبل برآمدی تمام دنیا میں پھیل جاوے  
 اغلب کہ ایک مہینے میں تمام دنیا میں پھیل جاوے اور کیا عجب ہو کہ چودھویں صدی کی خامی جس وقت  
 نصاریٰ ماہ تمام کر چکیں یہود کو جلو میں لے کر برآمد ہو دیں اور برابر باد سے اس کو مشابہت  
 صوری بھی ہو جس طرح کہ یہاں ساٹھ گاڑی کا لکان ایک جسم ہو کر مانند دیں بادلوں کے و درانی ہیں  
 اور یہی معلوم ہے کہ موافق فرمائے حضرت صادق و صدوق کے چال اس گاڑی کی ہوگی

کے نہایت مطابق ہر اس واسطے کہ ہندوستان کی گاڑی کہ ابھی نہایت تیز نہیں چلائی جاتی ہو  
 بلاتوق معمولاً ایک ساعت میں تیس میل چلتی ہو اور ولایت میں ساٹھ میل چنانچہ سرسکندہ  
 کی گاڑی کو بھی راقم سطور نے ملاحظہ کیا کہ نہایت تیز رہی بلکہ بعض اخبارات سے معلوم ہوا  
 کہ بعضی کلین ایسی نو ایجاد ہوئی ہیں کہ اس سے بھی تیز ہو جاوے گی پس حساباً ولایت سے  
 صبح سے دوپہر تک چھٹی ساعت میں تین سو ساٹھ میل چلے کہ بحساب فی یوم بارہ میل کہ واسطہ  
 چال سفر کی ہو ایک مہینے کی راہ طو ہوئی اور دوپہر شام تک بھی ایک مہینے کی راہ طو ہوئی اور  
 بحساب کل جدید منزل ہر روزہ اس سے بھی زائد ہو جاوے گی اور یہی ہو اکی بھی چال ہو چنانچہ قرآن مجید  
 میں حضرت سلیمان کی چال سواری میں مذکور ہو کہ **وَلَسْتَ مِنَ الْإِلَاحِ عَلَیْہِمْ وَهَاسِیَہُمْ وَرَاحِہُمْ**  
**شَہْرًا** یعنی مسخر کیا مہینے واسطے سلیمان علیہ السلام کے ہو ا کہ صبح کی منزل وصال کی ایک مہینے  
 کی راہ اور شام کی منزل اس کی ایک مہینے کی راہ تھی حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت اس قدر  
 بڑا تھا کہ اوپر تمام شکر سوار ہوتا تھا اور ہوا و سکوا و طاقی لیجاتی تھی امام محمد بن سید عالمؑ  
 نقل فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام صبح کو دمشق سے سوار ہوتے تھے اور قیلولہ مقام  
 مصر میں کہ ایک مہینے کی راہ ہو کرتے تھے پھر سہ پہر کو مصر سے چلتے تھے اور کابل کو یک ماہ  
 راہ ہو پہنچتے تھے اور بصرہ کو یک ماہ کی راہ میں طعام پاشت تناول فرماتے تھے اور ہرمز میں طعام  
 شام بیان کچھ کلین بنانے اور طرح نکالنے اور لوہا بچھانے اور آگ مسلگانے اور تمام کے مضامین  
 اور ٹھانے کی حاجت تھی یہ امر دیگر جو شعر کار پاکان بحیاس از خود دیگر اگرچہ ماند و زشتن شہر و  
 یہاں امر الہی سے ہوا اور جن و انس اور درندے اور پرندے سب دست بستہ فرمانبرداری  
 اور ملائکہ انشین کو طے سے لیے ہوئے شیاطین و کھلم تھے کہ اگر سر متوجہ و زکرین تو سر سخت  
 پاوین زیادہ تفصیل سلسلے لبستان الجہن میں لکھی گئی ہو یہ جو ماقبل اسکے مذکور ہوا احوال بڑے  
 و جال کا تھا کہ تمام انبیاء اپنی اپنی قوم کو اس سے ڈرانے چلے آئے ہیں اور آدم سے قیامت  
 تک کوئی فتنہ اتنا بڑا اور بڑا دنیا میں نہیں ہو یہ و جال بکر پہلے دعویٰ خمیری کا کرے گا بعد اسکے  
 دعویٰ خدائی کا دم مار گا سو اسکے اوتیس و جال کا اس کی کو جاک ابدال میں ہو سکے ہیں اور اسے  
 بھی حذر کرنا چاہیے چنانچہ صحیح ترمذی میں مذکور ہو کہ **قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

فما من عبد من عبدی الا یحضر فی حشری یومئذ

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَوْبَعَتْ لَكَ الْاُنْحُوْنَ وَجَالُوْنَ قَبِيْلَتِكَ تَلَايِيْنٌ كَلِمَةً يَوْمَئِذٍ وَهَلْ  
 اللّٰهُ يَمْنِي قِيَامَتِ قَالِمِ هَوْنِكِي بَهَانِ نَكْ كِهْ اَوْشِيْنِ كِهْ چھوٹے دجھال قریب تیس شخص کے کہ ایک  
 کہتا ہو گا کہ وہ خدا کا رسول ہو اور دوسری روایت میں ہو کہ سَبْکُوْنٌ فِي الْاَقْبَى تَلَايُوْنَ لَمَّا اُنْزِلَ  
 عَلَيْهِمْ نُوْرٌ مِّنْ اَنْوَارِ بَنِي وَانْخَالَتْ اَصْحَابُ النَّبِيِّ لَآئِيْ بَقِيَّتِهِ لَمَنِ بَدَا فِيْ قِيَامَتِ مِیْرِیْ مَثَبِ  
 تیس کہ اب پیدا ہو گئے کہ ہر ایک عوی کرتا ہو گا کہ وہ نبی ہو اور حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں کہ کوئی  
 نبی بعد میرے نہیں ہو نہ مذی سے لے کر آگے کہ فی فون پیش میں صحیح میں منی بیعت اور سیکوں سے کہ میں  
 استنبال میں معلوم ہو کہ آگے کو اہلسنت میں پیدا ہو چکے پس حضرت عیسیٰ الیاس و خضر بعض اقوال پر  
 ہو گئے کہ یہ حضرات پہلے سے پیدا ہو چکے ہیں اور قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت بھی پا چکے  
 البتہ یہاں حضرت کے جو شخص کہ اہلسنت اجابت بادیعت میں پیدا ہوئے اور دعویٰ نبوت کا کرتے  
 وہ رجال کذاب ہوا فن فرماتے حضرت صادق مصدق کے ٹھیکے کا اب فسوس ہو کہ مہدی لوگ  
 نہایت غفلت نادانی سے ان عیادت نہ کر کے اپنے شیخ جو چوری کو بنی ہفت کرتے ہیں اگرچہ  
 زبان نبی غیر شرمی کہتے ہیں لیکن ان کے عقائد کے موافق نبی تشریف ہونا لازم آتا ہے چنانچہ اب  
 اول کے عقیدہ شائر دہم میں گزر چکا اور اب ہفتہ میں بھی آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ یہ نادانوں کی  
 محبت کا ثمرہ ہو ورنہ وہ بزرگ غلبہ کہ دعویٰ نبوت کیے ہو گئے البتہ دعویٰ خدائی لےنے وقت زبان  
 کیسے ہیں گمراہ بھی بولے ہیں کہ ایسا ہونا کفر ہو اور جانا ایمان ہی یہ سب باتیں بشرح و بسط آگے  
 آوین گی انشاء اللہ تعالیٰ و پس ششم نعم بن حماد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی  
 کہ قَالَ نَبِيَّاؤُهُ لَمْ يَكُنْ الْوَكِيْلُ وَ اَلْقَامُ لَا يُوْضَعُ قَامًا وَلَا يُمْسَى وَلَا يَمْنِي فَرَمَا  
 کہ بیعت کیا جاوے گا مہدی در میان کن مقام کے کہ نہ چکائے گا کسی سوتے کو نہ بیٹھے گا نہ کو  
 انتہی عالم میان مہدی نے رسالہ معاشرے میں سید بیان کیا لیکن اس کے بزرگوں نے اسکا  
 قصہ فصیلا بیان کیا چنانچہ شواہد لالی کے بارہویں باب میں لکھا ہے کہ شیخ محمد جو چوری نے  
 سہ نوسو ایک سین در میان کن مقام کے دعویٰ کیا کہ مَن الْبَغِيْعِيْنَ كَقَوْمٍ مِّنْ اَوْشِ  
 شاه نظام و تاضی علاؤ الدین اس کے دونوں مریدوں نے آئنا صدقہ کہ کہ بیعت کی چند کہ  
 دو سر ماروں بھی بیعت کا ارادہ کیا لیکن چیرنے قرآن کا وعظ شروع کر دیا بعد وعظ کے

دلیل شہادت علی بن ابی طالب سے اور ان کے اصحاب سے  
 بعد ان کے اس قصہ میں بھی حدیثیں ہیں جو ان کے مریدوں نے روایت  
 کی ہیں اور ان کے مریدوں کی حدیثیں



بعضے اعراب نے بھی بیعت کی بعضے یاروں نے پوچھا کہ میرا ان جی دوسرے یاروں کو کیوں بیعت نہ کیا  
 فرمایا کہ امر الہی ہوا کہ دو گواہ واسطے ثبوت دعویٰ کے بس ہیں اور عادت یہ تھی کہ جب دعویٰ  
 کرتے تھے اسی لفظ سے تاریخ بھی نکال کر تی تھی چنانچہ بیان قال من استخفی عنکومعہ منی سے تاریخ  
 نو سو ایک کی عیان ہوا و پھر فضائل میں لکھا کہ دو دشمنے کے درمیان ہر کہ درمیان رکھن مقام  
 ہی کھڑے ہو کر دعویٰ مہدویت کا کر کے تین بار بار بار بلند کیا کہ من استخفی عنکومعہ منی شاہ نظام  
 اور قاضی علاؤ الدین کھڑے ہو کر کہا کہ انا متبعون اور دونوں نے بیعت کی حضرت پوچھا کہ کیا  
 بچند گواہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا قاضی بد گواہ راضی پس لوگ بولے کہ آمنا و صدقنا  
 جواب معمول ایسا کہ ایک مقدمہ کئی حدیثوں میں مذکور ہوتا ہی لیکن بعض میں بابتصا اور  
 بعض میں تبفصیل اور اتفاق حدیث میں کا ہر کہ زیادت ثقہ کی مقبول ہو اور ثبوت مقدم ہو نانی پر  
 چنانچہ صحیح بخاری میں بھی یہ قاعدہ مذکور ہے اسی قسم سے ہی بیعت رکھن مقام کا مقدمہ کہ نفیم بن حماد  
 نے ابی ہریرہ سے مختصر روایت کیا اور عالم میان نے اسکو ضمیمت جان کر لے لیا اور اسی  
 کتاب میں انھیں نفیم بن حماد نے اسی مقدمہ کو دوسروں سے تبفصیل روایت کیا میان مذکور نے  
 اور ن سب کو چھوڑ دیا چنانچہ وہی نفیم بن حماد قنادہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کفر منکر الہمدی من الدین منہ الی ملکۃ فلیست فی جہ الناس من  
 بکینہم فیما یعرفونہ بین الکفر والمقام وھو کارۃ یعنی نکلیں گے مہدی مد سے  
 طرف کے پس چن کر نکال لیں گے انکو لوگ اپنے میں سے پھر بیعت کریں گے اس کے  
 ہاتھ پر در میان کن و مقام کے حالانکہ وہ کراہت رکھتے ہونگے اس کام سے یہ بھی حدیث  
 شیخ جوہر کی تکذیب کرنی ہے اس واسطے کہ وہ مہینے سے نکال دینے میں نہیں آئے بلکہ مذہبیہ  
 انھوں نے کبھی آنکھ سے نہ دیکھا اور حدیث اول کے معنی بھی اس سے یک ظاہر ہو کہ مہدی و ثبوت  
 بیعت کے سوتون کو نہ جگا و شکے اور خونریزی نہ کرے گے یعنی مہدی جو وہدی کشت و خون  
 کر کے اپنی بیعت نہ لیں گے بلکہ وہ اس کام سے کراہت رکھتے ہونگے اور لوگ جبراً ان کے ہاتھ پر  
 بیعت کریں گے یا یہ کہ اسوقت میں ایک بڑا فتنہ و خونریزی ہوگی اور مہدی کی بیعت کے  
 سبب وہ خونریزی موقوف ہو جاوے گی چنانچہ دانی نے قنادہ سے روایت کی کہ یحییٰ

اِلٰی مَہْدٰی فِی بَیْتِهِ وَ النَّاسُ فِی فِتْنَةٍ یُصْرَفُ فِیْهَا الدِّمُ یُقَالُ کہ کُفُّمُ عَلَیْنَا فِیْ  
 حَتّٰی یُخَوِّفَ بِالْقَتْلِ قَامَ عَلَیْہُمْ فَلَا یُصْرَفُ وَ سَبِّہُمْ عَجْمًا مَّحْدُمٌ یعنی لوگ مہدی کے  
 گھر میں آدینگے اور حالت یہ ہوگی کہ آدمی ایسے فتنے میں مبتلا ہونگے کہ ان میں خون ریزی  
 کی جاتی ہوگی کہا جاوے گا اور سنئے کہ ہمارے پر اس پر جو وہ انکار کریں گے یہاں تک کہ جب قتل  
 سے ڈرائے جاویں گے حکومت پر قائم ہونگے پس نہ بیٹھی جائیگی بسبب ان کے ایک سنگھم خون کی  
 انتہی سنگھم خون کی شبیہ جانا محاورہ ہے جیسا کہ بولنے میں کہ گریز چھوٹے گی یہ حدیث بھی شیخ جوہر کی تکیہ  
 کرتی ہے کیونکہ انھی سند آرائی کے وقت کوئی ایسا فتنہ خوریز کہ جسکی تشکیر ان کے سب سے  
 ہوئی ہو وجود میں آیا غرض کہ اسی طرح بہت احادیث رسالہ و بیان میں مذکور ہیں کہ ان میں  
 قصہ بیعت مہدی تفصیل مذکور ہو اور وقائع ہنگام بیعت کے ان میں مسطور ہیں کہ اولیٰ قائل کا  
 نام و نشان شیخ جوہر میں پایا نہیں جاتا اب اس تمام قصے کی بتدارانتہا چھوڑ کر اعتقاد  
 یہ رکھنا کہ جو فقیر دومرید کے کرکین مقام کے بیچ میں بیعت کرے وہ مہدی ہے اگرچہ نہ سیادت  
 اسکی ثبوت کو پہنچے اور نہ مطابقت نام والدین اور نہ حوادث ہنگام بیعت وجود میں آوین  
 نہایت غلط ہے خطائے دومرید کہ دومرید کی بیعت کو کافی سمجھ کر نہیہو چڑھ جانا حالانکہ  
 خود انھیں نعیم بن حماد کی روایت ابن عباس سے ثابت ہے کہ بیعت کرنے والے بقدر اسجا  
 بد کے ہونگے چنانچہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مہدی کو بعد از اسیدی کے کہ لوگ بولنے لگیں گے کہ  
 مہدی نہیں ہے مبعوث کرے گا اور ان کے انصار لوگ اہل شام کے ہیں تین سو پندرہ آدمی بقدر اسجا  
 بدر کے کہ شام سے انکی طرف آویں گے اور ان کے میں ایک مکان سے کہ نزدیک صفا کے ہوا انکو  
 نکال کر کر کہ بیعت کریں گے پس وہ دو گنا انکو مقام کے پاس بٹھا کر منبر پر چڑھیں گے اور عالم کی  
 روایت میں بھی ایسی ہے کہ یہاں ائمہ علیہ السلام اہل بیت یعنی بیعت کریں گے اور سنئے شمار اہل بدر کے  
 اور یہ بھی معلوم ہے کہ یہ اہل شام بہ شمار اہل بدر تحت ایک مدار کے ہونگے کہ شام سے آویں گے  
 اور سو آدمی اس بقدر انصار کے کہ ہر طرف عالم سے ایک ایک عالم ربانی آویگا چنانچہ ایسی  
 سات سو داریج ہو کر مہدی کو ڈھونڈیں گے اور ان کے میں سب جمع ہو کر مہدی کو پھلانگے اور  
 مہدی ان کے ہاتھ سے نکل کر مدینہ کو چلے جاویں گے وہ قاتل کو ہنگے تب پھر ان کے کو آویں گے

وہاں پھر ملاقات ہوگی دوبارہ پھر رضینے کو کھل جاؤینگے وہ لوگ پھر طلب کے لئے ہوں گے  
 دینیہ کو جاؤینگے حضرت پھر کے کو آؤینگے وہاں وہ لوگ بھی آکر ڈھونڈیں گے مگر رکھ کر  
 درمیان باہر تمام جمعیت کرینگے پس یہ لوگ ایسے ہمدی کے سات ہونگے کہ دن میں اتنا نہیں  
 بہاؤ اور رات میں مانند درویشوں تارک الدنیا کے عبادت گزار ہونگے یہ مختصر یہ روایت  
 نفیم بن حماد کا ابن مسعود سے یہ سب مقدمات شیخ جو بنور میں مفقود ہیں اور یہ حکایات رسالہ  
 برہان وغیرہ میں موجود ہیں خطا مسووم یہ کہ لکھا ہو کہ عادت یہ تھی کہ جب عوی کو تہ تھے  
 اس لفظ سے تاریخ بھی نکالا کرتی تھی چنانچہ بیان قال ہر تہنی فتوہ میں جس سے تاریخ نو سو  
 ایک کی عیان ہو انتہی سچان احمد عیان راچہ بیان یہ وہی مثل ہے کہ دروغ گویم پر رومی و عبد  
 من تہنی فتوہ میں ابھی موجود ہے مانند دوسرے خوارق تھارے ہمدی کے رفت و گشت  
 نہیں ہو گئی کہ اسکا اور اک مشکل ہوا و تم جو چاہو سو بنا کر اور نہ نسبت لگاؤ عدد احسان  
 کے موافق قاعدہ تاریخ کے کہ حروف مکتوبہ کا اعتبار نہ ملفوظ کا آٹھ سو چاس ہیں در اگر قال  
 کے ایک سو کتیس بھی شریک کیے جاوین نو سو لکھا سی ہو جاؤینگے نو سو ایک کسی طرح سے  
 درست نہیں ہوتے ہیں یا ایک سو کا بیان ہوا دوسرے دعویٰ کا حال سنیں کہ اسی مصدق  
 تیرہویں باب شواہد الولاہت میں لکھا ہے کہ دوسرا دعویٰ سن نو سو تین ہجری میں باہر عباد  
 ہوا نہ قال بامر اللہ عز وجل انا المہدی لموجود چنانچہ اسی لفظ مبارک آنحضرت میں تاریخ  
 دعویٰ کی حق تعالیٰ نے ظاہر فرمائی غلطی بلکہ حق تبارک و تعالیٰ نے بیان بھی تھا را جھوٹ  
 و افترا ظاہر فرمایا اسلوسطے کہ اس تمام عبارت کے سات سو چار نوے عدد ہوتے ہیں تیسرے  
 کا بیان سنیں کہ وہی بزرگ ابی کتاب سترہویں باب میں لکھتے ہیں کہ تیسرا دعویٰ قصہ بک  
 میں ۵۴۶ نو سو یا پنج میں باہر عبارت واقع ہوا قتال بامر اللہ انا المہدی  
 مبین مراد اللہ اور اسی الفاظ متبرکہ میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے تاریخ دعویٰ  
 آنحضرت کی ظاہر فرمائی یہ بھی غلطی بلکہ یہاں بھی حق تبارک و تعالیٰ نے تھا را دروغ  
 نے فروغ ظاہر فرمایا اسواسطے کہ اس تمام عبارت کے نو سو چار سو عدد ہوتے ہیں  
 اور اگر قال کو متحدہ کریں جیسا کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے آٹھ سو تین تیس میں غرض کہ تینوں

دعوی غلط چھوٹے اور اس نہرتے کے پیشواؤں اور متضغین کا فہم و فہمست تحمل تحمل کو  
 پونہچا اب خیال کیا جاوے کہ اس فہم و عقل پر دین مذہب کے دقائق کس خوبی سے سمجھے ہوئے  
 یہ ایک نمونہ ہوئے غلط کا اگر انکی کتابوں کا کوئی مطالعہ کرے تو معلوم ہوئے کہ کس قدر  
 مخرجات ہیں خطائے چہارم صاحب پنج فضائل نے لکھا ہے کہ وہ شیعہ کے روئے منبر پر  
 کہ در میان کن مقام کے ہو کھڑے ہو اگر بنی دعویٰ مذہب کے تین بار بار آواز بلند کیا کہ میں  
 مذہبوں انتہی معلوم ہوتا ہو کہ اس پر گئے نہ کبھی مکہ فطرہ دیکھا ہو نہ کبھی اسکے نقشے میں غور کیا ہو  
 مقام ابراہیمی کے جانب شمال پر ہی در میان کن مقام کے اسکا ہونا غیر متصور ہی کیونکہ وہ جا  
 سطاف ہی کہ طواف کر نیوالو نکارہستہ ہی دہان بنیہ کیونکہ بن سکتا ہی اور منبر پر کھڑے ہو کر ایسا  
 دعویٰ آواز بلند اس شہر مبارک میں خصوصاً اس زمانہ حساب میں کوئی عاقل تسلیم نہ کیا  
 بادشاہان جھگڑے کیسی دعویٰ کے اپنے ملکوں سے اخراج کیا دہان کے علما اور حکام بغیر فصل  
 کیے ہرگز نہ چھوڑتے خطائے سچھ انکے میزان نے اس دعویٰ پر اپنے مرید شاہ نظام اور  
 قاضی علاؤ الدین کو گواہ قرار دیکر پوچھا کہ قاضی مجید گواہ راضی قاضی علاؤ الدین نے کہا کہ قاضی  
 بدو گواہ راضی یہاں میزان نے قواعد فقہیہ کے موافق تقریر کرنا جاہا اور نہ خود کخیال  
 میں آیا اور نہ قاضی علاؤ الدین کو سوچا کہ فقہما کے نزدیک دو گواہ کہ مرید حاصل و  
 الومش غوامعی کے ہیں کہ یہ کالفع و ضرر اپنا نفع و ضرر جانتے ہیں پیر مدعی کے نفع کی  
 گواہی میں نا مقبول ہیں اور قواعد شرعیہ میں بزرگ و غیر بزرگ سب برابر ہونے میں چنانچہ  
 امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ایک یہودی کے در میان زرہ کے مقدمے میں  
 سنا فہ ہوا اور مقدمہ محکمہ قاضی شریح میں جوع ہوا جناب برتقوی بذات خود شریعت فرما  
 محکمہ ہوئے قاضی شریح نے کہا کہ آپ اپنے دعویٰ پر گواہ لائیے فرمایا کہ ایک میرے فرزند  
 اور دوسرا قبیلہ گواہ ہیں قاضی نے کہا کہ حسن آپ کے فرزند ہیں اوکلی گواہی میں قبول نہیں کرتا  
 اور قبیلہ کو چونکہ آپ آزاد کر چکے ہیں گواہی اوکلی مقبول ہو لیکن ایک گواہ کفایت نہیں کرتا پس  
 دعویٰ آپ کا ثابت نہیں ہوتا ہی نہی مشہد کھاسوے اور زرہ لیجاوے کہتے ہیں کہ اعتقاد جتنا  
 مرتضوی میں دیکھنے کی گواہی باپ کے واسطے درست تھی لیکن اب ہتہا قاضی کے موافق اعلیٰ

حکایت شاد بنید برتقوی کی  
 حکایت شریعت کے

کر کے تسلیم نہ رہے پر راضی ہوئے جب یہودی نے معاینہ کیا کہ امیر المؤمنین میرا سطر اہل بیت علیہ السلام  
 قاضی کے پاس چل کر گئے اور کچھ تکبر و نفسانیت نہ کی اور قاضی نے ذرہ رعایت و حمایت نہ کی  
 جانا کہ دین نہیں کا حق ہو اور تسلیم نہ کیا کہ میں باطل جھگڑا کرتا تھا ذرہ حقیقت میں امیر المؤمنین کی  
 ہو وَاَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ دیکھو جب قاضی امیر المؤمنین  
 کے دعویٰ نہ رہے میں گواہی نام حسن پر راضی ہوا غلامات قواعد فقہیہ تمہارے دعویٰ مہدویت  
 میں تمہارے خاص تلبیذ و ذمہ گواہی پر کتب اضیٰ ہو گا حطائے ششم یہ کہ دعویٰ کی سمجھین  
 یہ نہ آیا کہ جس بات پر یہ دونوں گواہ ہوئے ہیں علیہم اوسکا انکار نہیں کرتے ہیں اور جس بات کا  
 وہ انکار کرتے ہیں اوسکے یہ گواہ نہیں ہو سکتے ہیں یہ دونوں اس بات پر گواہ ہیں کہ تم نے  
 من اتبعنی فهو منیٰ کہا مدعا علیہم کو اسکا انکار نہیں ہو تم اب بھی کہتے ہو جب بھی کہا ہو گا انکو  
 اسکے باذن اللہ من عند اللہ ہونے کا انکار ہو اور گواہان مذکور سے اسکی گواہی غیر متصور  
 اگر کہیں کہ گواہوں پر بھی مگر انکی تکشف ہوا تو وہ بھی تمہاری طرح مدعی کشف والدہام کے ہوئے  
 گویا کہ تین شخص نے دعویٰ کشف کیا اور ان میں سے ایک نے مہدویت جتنائی اور دونی  
 ولایت جتنائی اور یہ دونی مہدویت کے مصدق اور وہ دونی ولایت کے مصدق ہو  
 کس عمن ترا حاجی بگویم تو مرا حاجی بگوے باب تینوں قدر مشترک میں شریک الدعویٰ ہیں  
 اور مدعی علیہم تینوں کے منکر ہیں آپس میں ایک دوسرے کے گواہ نہیں بن سکتے  
 کیونکہ یہ من وجہ شہادت لنفسہ ہو کہ اگر انکی مہدویت ثابت ہوئی تو انکی ولایت بھی  
 ثابت ہوئی علاوہ یہ کہ ولایت صحت اعتقاد پر موقوف ہو اور صحت اعتقاد صحت  
 مہدویت پر اگر صحت مہدویت انکی ولایت پر موقوف ہو و در محال لازم آوے گا کہ  
 وقیل منظم شواہد الولایت کے اکتیسویں باب میں لکھا ہے کہ ترمذی میں باب المہدی میں ہے  
 کہ عن اوطاۃ انه قال بلغنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان المرسل من لد فاطمة بنت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعیش خمس عام ثم یموت علی فل شہ ثور یخرجہ  
 رجل من ولد فاطمة بنت رسول اللہ علی سیرۃ المہدی یقاۃ عشرین  
 سنۃ ثم یموت قتلاً بالسلح اور یہ حدیث خود میرور صادق ہو اور بعض مصنفین ان

دلیل بر صحت اوطاۃ اور بیانی قسم کی قیادت اور  
 نے دہائی اور دوا کی اس حدیث میں

لوگوں کے بعد نقل اس حدیث کی چون کہتے ہیں کہ بعد وفات ہمدی کے خلیفہ اس کے سید خیر  
 بعد میں اس کے منظر الملک بادشاہ گجرات کے ساتھ جنگ کر کے مارے گئے اور حدیث ان  
 صادق آئی جواب اس نقل میں ان لوگوں نے اقسام کی خیانت اور نے دیانتی کو کار فرمایا  
 اس واسطے کہ ترمذی میں باب ماجاء فی الہمدی میں اس حدیث کا نام نشان نہیں ہے البتہ نعیم بن حماد  
 ارطاة سے روایت کیا ہے چنانچہ رسالہ ہمدی مؤلفہ مولانا علی القاری اور رسالہ برہان شیخ علی  
 میں موجود ہے لیکن چونکہ وہ روایت سراسر ان کے مطلب کے مخالف تھی اس میں اقسام کی تحریف و  
 تبدیل کر کے عبارت مذکورہ صدر بقدر اپنے مطلب کے بنالی اور اس میں عید شدید کا خوف نکلیا کہ  
 حضرت رسالت مآب نے فرمایا ہے کہ من کذب علی منکر کذب علی منکر کذب علی منکر کذب علی منکر کذب  
 جو شخص کہ مجھ پر جھوٹ باندھے پس چاہیے کہ اپنا نکالنا آگ میں ٹھیرا لے یہ حدیث محدثین کے  
 نزدیک متواتر المعنی ہے روایات نعیم بن حماد یہ عن ارطاة قال بلغنی ان الہمدی یعیش  
 امر یعین عاماً ثم یموت علی فراشہ ثم یخرجہ رجل من فحطان مشقوب الہذین  
 علی سیرۃ الہمدی بقاؤہ عشرين سنة ثم یموت قتلاً بالسلامہ ثم یخرجہ رجل  
 من اهل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہ حسن السیرۃ یقرہ مدینۃ فیما  
 وهو اخر امیر من امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثم یخرجہ فی زمانہ الدجال وینزل  
 فی زمانہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام یعنی کہا ارطاة نے کہ مجھ کو پوچھی ہے یہ بات کہ ہمدی  
 رہیں گے چالیس برس پھر مرین گے اپنے فرزند پر پھر نکلے گا ایک مرد نسل فحطان سے کہ دو نو  
 کا نون میں اس کے سورخ ہوگا کہ ہمدی کی روش پر چلے گا اور سو بیس برس بقا ہو پھر پھر  
 مقتول ہو کر مرے گا پھر نکلے گا ایک داہل بیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ہدایت یافتہ  
 نیک سیرت ہو گا غرا کرے گا شہر قصیر روم کو اور وہ پچھلا امیر ہوا مت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 پھر بیسی کے زمانے میں جال بھی نکلے گا اور عیسیٰ بن مریم بھی وتریگے انتہی اب اس روایت کو مؤید  
 روایت مقابلہ کر کے دیکھیے کہ کس قدر تحریف اور خیانت کی ہے فقط اتنی بات پر کہ اس خطا  
 ہمدی کے حق میں ابن ہمدی کے بیس سال رہنا وارد ہوا اور اپنے خود میر کو بھی دیکھا  
 کہ بعد میں برس کے مارے گئے پھر خود ہو کر جامے سے باہر ہو گئے کہ تمام علامات سابق و لاحق

اور کراؤ سکو نسل حضرت رسالت میں داخل کر کے اپنے میان پر جمادیا حالانکہ شیخ طحان علی بن  
 بن شافع کہ ہذا میں ہوا کی دلاوت سے ہوگا اور خود میرے اعتقاد کے موافق ہاشمی ہیں اگر  
 آج یہ روایت اور نہ جانے کی ضرورت قطعی بناؤ گے تمہارے مہدی کی بشارت جھوٹ ہو چکی  
 کہ شواہد کے ساتھ بیستویں باب میں منقول ہے کہ فرماتے تھے برادر میرے سید خوند میر حسین  
 سید بہن ہم اور ایک جدی بہن انتہی قطع نظر اس سب سے میان خوند میر کے بعد موافق اس  
 روایت کے وہ دو حکم میان کو لے کر نکلتے تھے کہ جنہوں نے قیصر روم کے شہر و غزالی کہ وہ آخر میر  
 اس کے بہن تم لوگ اپنے مہدی کے وقت آج تک کچھ کم چار سو برس میں کبھی غزلیت کو  
 نہ پونچھے اور مصداق اس عہد کے ہوئے کہ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا دَاوُدَ بْنَ قَيْسٍ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيَحْكُمَنَّ لَهُمْ دِينُ اللَّهِ  
 الَّذِي أَنْزَلْنَا لَهُمْ وَلَيَكْبِدُنَّ فِيهِمُ الْكُفْرُ فِيهِمْ آمَنَّا الْإِسْلَامَ دِينَهُ دِيَانَةُ  
 جو لوگ تم میں ایمان لائے بہن اور کیے بہن نیک کام کہ البتہ مجھے حاکم کرے گا انکو ملک میں  
 جیسا کہ حاکم کیا تھا اور لے گا انکو اور حماد سے گا انکو دین انکا جو پسند کر دیا انکو اور دیگا  
 انکو اور انکے ڈر کے بدلے امن انتہی بلکہ ہمیشہ اہل سنت کے حکم ہوا یا انکو اور انکے نیرات خوار  
 رہے اور ہمیشہ اپنے مخالفین کے سامنے پشت خم و سرنگون رہے اور ذلت نوکری کی کہ حاکم  
 اور کو کر رہا ہو ہمارے غلام لازم رہی اور مصداق اس کے رہے کہ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ  
 الْمُسْكَنَةُ تَمْرُ بْنُ إِيْسَا كُونَا شَخْصَ كَبْ كَلَّا كَقِصْرُ رُومٍ بِرِجْطِ حَالِي كِي اور پھر اس کے  
 وقت میں دجال کتب نکلا اور اگر نکلا تو اسکو کہاں چھپا کر رکھا ہے کہ آج تک نہ ملے گا ایسا  
 کم ہی جیسا کہ گدھے کے سر سے سینک کم بہن اور حضرت عیسیٰ نے کیسا نزول فرمایا انصاف  
 کرنا چاہیے کہ فقط میں جس مطابق ہوئے تو بس ہوا یہ علامات اگر نہ ہوں کچھ ضرر نہیں ہو  
 جیسا کہ ایک شخص ایک امیر کے پاس آیا اور کہا کہ ایک ہاتی بکاؤ ہو اگر خریدنا منظور ہو  
 خرید کچھ اور سننے کہا ایک نظر بھکو دکھانا چاہیے اور سننے اپنی تمہی کہوں کر ایک مجھ  
 دکھلا یا اور کہا کہ دیکھئے سو نہ موجود ہی بہت عمدہ ہاتی ہو اور خلیفہ موصوف کی خط  
 سوا سے ارطاة کے اور ون نے بھی روایت کی ہے چنانچہ نعیم بن حماد نے نفیس بن



صدیقی اور کعب اور عمر سے اور طبرانی اور ابن منذر اور ابن عساکر نے قیس بن جابر عن  
 ابیہ عن جند سے روایت کیا ہے اور بعض نے ان روایات میں یہ خطائی کچھ مہدی سے  
 کہ نہ ہوگا دلیل چہ شتم میان خود میر مکتوب لسانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ مہدی  
 مہدی وارد شدہ است اکثر صاحب فتوحات در کتاب خود آورده است بقولہ کہ ان للہ  
 خلیفۃ یخرج وقد املات الارض جورا وظلما فملواھا قسطا وعدلا شیشہ رسول اللہ فی  
 الخلق یضی الخفاء اجل الجہۃ اخفی لاف مقرون الحاجین یقسم المال بالسویۃ و یعدل  
 فی الرعیۃ و یفصل فی القضیۃ یخرج علی قریۃ من الدین ینزع اللہ بہ ما لا ینزع بالقران بآیۃ  
 الرجل یحیی جاہلا بخلا یحبانا فیصبح علم الناس کوم الناس شجع الناس یمشی النضر یمشی  
 یعیش خمساً و سبعا و تسعا یتقوا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یخطی لہ ملک  
 لشدہ من حیث لا یراہ یفعل ما یقول و یقول ما یعلم و یعلم ما یشہد یصلی اللہ فی لیلۃ  
 یعزل الاسلام بہ بعد ذلہ یحیی بعد موتہ ینظم من الدین ما هو الدین فی نفسه و ینفع  
 المذہب فلا یبقی الا الدین الخالص یرجہ بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم بیابہ  
 العارفون باللہ من اصل الحقائق عن شہود و کشف و تعین الہی لہ جلال الہیون یقربون  
 دعوتہ و ینصرفونہم الوزر اذ یحملون اثقال المحکمۃ و یعینونہ علی ما قلہ اللہ تعالیٰ شعا  
 الا ان ختمہ الاولیاء شہید و عین امام العالمین فقید و هو السید المرتضیٰ من آل احمد  
 هو الصارم الہندی حین یمید و هو الشمس یجلو کل نجم و ظلمۃ و هو الوابل الوشیع  
 حین یجود و قد جاء زمانہ اظلم و اناہ و ظہر فی القرآن الواہع اللاحق بالقران و الثلثۃ  
 الباضیۃ قرن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم الذی یدلہ ثم الذی یدلہ الثانی ثم جاء  
 بینہما فتوحات و حدت الامور جواب معلوم نہیں کہ اس عبارت فتوحات کے نقل  
 کرنے سے کیا غرض ہے شاید یہی کہ معلوم ہووے کہ فتوحات میں جو احوال امام مہدی  
 کے مذکور ہیں میان خود میر کے مہدی پر صادق ہیں اسی غرض سے میان مذکور  
 نے عجیب جمل کی چال اختیار کی کہ وضع ثقات سے نہایت بعید ہو یعنی عبارت  
 فتوحات میں اقسام کی تحریف و تبدیل کو کار فرمایا کہ کسی کے اپنے مطلب کے موافق کچھ اضافہ

دلیل چہ شتم میان خود میر مکتوب لسانی میں لکھتے ہیں بعضی روایات کہ مہدی

۱۲ قلموں  
 بروج الاول  
 اذ یحیی مکر

بڑا حدیہ اوکین عبارت فقرات کہ مخالف ہے اور کسی کے معنی غلط سمجھے مناسبت  
 تفصیل اسکی یہ ہو تحریف اول یہ کہ قسماً وعدہ لاکے عبارت اول وادی نو کہ یقیناً  
 اَلْیَوْمَ وَآجِدُكُمْ لَیْلَۃَ ذَٰلِکَ اَلْیَوْمَ مَحْضٰی بِیْطْنِ اَلْجَنَّةِ مِنْ جَنَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 مِنْ لَدُنْ فَاطِمَۃٍ یَّوْا حِلِّی اَمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِیْطْنِ اَلْجَنَّةِ اَلْمَقَامِ مَعِی الْغَزْوِی  
 سب سے دیکھا کہ ایک نے انکر گیا اسد قالی اس نے کو تارا اللہ کے خلیفہ یعنی خروج اس خلیفہ کا قضا متعہ ہو عت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اولاد فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ موافق ہوگا نام اس خلیفہ کا نام  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت کیا جاوے گا درمیان رکن اسوداد و مقام ابراہیم کے انتہی  
 اس عبارت کے میان مذکور کو کیا خوف تھا کہ صاف کر دیا شاید یہ خیال کیا کہ بیعت رکن مقام  
 کے درمیان انکے مہدی پر صادق نہیں آتی ہو اس واسطے اس مقدمے کو حذف کر دینا چاہیہ  
 یہاں تک معلوم ہوا کہ مقدمہ بیعت رکن مقام کا کہ دلیل ششم میں مذکور ہو چکا تراش متاخرین  
 مہدی کی ہو کہ انھوں نے بنطون ع اگر پر رتواند سپر تمام کنند کہ یہ حکایت افر کر کے اپنے مہدی کی  
 خدمت کی اور بتقدیر میں مہدیہ کو اسکی خبر بھی تھی ورنہ غدر میرے خلیفہ خاں میں کیونکر مخفی رہتا  
 اسی سبب صاحب راج الابصار وغیرہ مصنفین تقدیر میں نے بھی کہ انکے تابعین سے یہ نقل کیا  
 تحریف و وہم یہ کہ لکھتے ہیں بیشہ رسول اللہ فی الخلق بضم الخاء حالانکہ فتوحات  
 میں عبارت اسطرح ہو بیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخلق بفتح الخاء  
 وینزل عنہ فی الخلق بضم الخاء لافہ لایکون احد مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی خلق یعنی مشابہ ہوگا رسول خدا کے خلیفہ صورت و شکل میں اور کم ہوگا  
 آنحضرت سے اخلاق میں اس واسطے کہ کوئی شخص اخلاق میں مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 نہیں ہوتا ہوائی استحضار یہ میان محرف کی غرض یہ ہو کہ حضرت شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ مہدی  
 اخلاق میں حضرت رسالت مآب کے ہم ہیں پس اعتقاد مہدیوں کا کہ وہ فون کو مساوی  
 و برابر سمجھتے ہیں زیادہ ہو جاتا ہو اس واسطے میان یہاں چالاک کر گئے اور کیا عجب ہو کہ یہ بھی  
 مد نظر ہو کہ شیخ اکبر مہدی کو ہمیشگی میں اور انکے مہدی ہم شکل ہونے اور ان  
 ایام میں بسبب قرب ملکیت کہ ہزار ہا آدمی انکے دیکھنے والے موجود تھے دعویٰ مشعل کا شکل تھا

شیخ اکبر مہدی کو ہمیشگی میں اور انکے مہدی ہم شکل ہونے اور ان  
 ایام میں بسبب قرب ملکیت کہ ہزار ہا آدمی انکے دیکھنے والے موجود تھے دعویٰ مشعل کا شکل تھا

اس واسطے بھی تحریف مذکور ضرورتی اور جبکہ زمانہ دوسرا آیا کہ دیکھنے والے نے اسے متاخر میں مہدی نے  
اپنی کتاب میں دعویٰ منکشفی سے بھر دین حالانکہ اب بھی انھیں کتابوں کے مستند ہونا چاہیے کہ منکشفی  
چنانچہ شواہد اور لایسے دلیل چہارم میں مذکور ہو کہ ان کے مہدی دعوہ تھے حالانکہ حضرت سید  
تمام مبارک اور یحییٰ فریخت میں پیش ہاں سے کہ سفید تھے کہ روایات صحیحہ و سیر شاہ میں اور اگر  
نیک پیش سے اختلاف شکل تسلیم کریں تو اختلاف شکل بھی ہاں کی کتابوں میں موجود ہو چنانچہ  
ولی یوسف رسالہ محبت للنصفی میں لکھتے ہیں کہ ان کے میراں جب کھڑے ہوتے تھے دونوں ہاتھ  
گھٹنوں تک پہنچتے تھے حالانکہ حضرت رسالت کے ملائے مبارک میں یہ بات ثابت نہیں ہے البتہ  
صحابی کہ نامہ از کا خرواق یا معبر تھا ان کے ہاتھ دراز تھے اسی وجہ سے ان کا لقب ذوالیدرین تھا اور  
حدیث موصولہ میں اور ان کا ذکر صحاح میں موجود ہے تحریف سووم یہ کہ افنی الانفس کے بعد لفظ  
مقرن الحابیین کا کہ وہاں تھا بڑا سا دیا اور فقرو اسعد الناس اہل الکوفہ کا کہ وہاں تھا اور یا  
اس فقرے کا کچھ تصور نہیں ہو کہ قابل کالڈانے کے ہو مگر یہ کہ میان کے مہدی کی تکذیب  
کرتا تھا اس واسطے کہ معنی اوسکے یہ ہیں کہ اہل کوفہ بسبب نام مہدی کے اور لوگوں سے بڑھ کر  
سعادت مند ہونگے یعنی زیادہ تر مطیع و فیضیاب ہونگے اور ظاہر ہو کہ مہدی جو پورے  
اہل کوفہ کا سعادۂ اندوز ہوئے تحریف چہارم یہ کہ یفصل فی الفضیۃ کے بعد یہ بات  
کا لڈالی یا تہ الاول فیقول لہ بامہدی عیسیٰ عیسیٰ و بین ید یسما فیحییٰ لہ فی ثوبہ  
ما استطاع ان یملاہ یعنی اوسے گا اس خلیفہ کے پاس مرد مسائل اور کہ گا لڈا مہدی و عیسیٰ  
اور سامنے اوسکے مال ہوگا پس اوسکے کپڑے میں اوس قدر بھر دیں گے کہ اوٹھا سکے نہی  
چونکہ یہ شان مہدی خود سیکر نہ تھی اس وجہ سے اس عبارت کو حذف کر دیا کیونکہ ان کے مہدی ہاں  
ملکے مال تھے کہ یہ مادہ پیش دین صاف آتی اور یقسم المال بالسویۃ یعنی تقسیم کر کے  
مال کو برابر اسکو رہنے دیا اسلئے کہ ان کے مہدی اس مضمون کو بکشا کشی ادا کر لیتے تھے کہ کچھ  
بطور خیرات کے اجاتا تھا اوسکو رینہ پر نہ کر کے برابر تقسیم کر دیتے تھے اور ہر شخص کو سوتہ  
کہتے تھے لیکن پھر بھی ایک خلل بچاتا تھا کہ صاحبین بعضوں کی سفارش کو کہ کئی سو  
دلا دیتے تھے چنانچہ زہد جصاص وغیرہ کو تین تین سو یہ ملا کرتے تھے جیسا کہ ولی یوسف لکھا ہے

اور پنج فضائل میں لکھا ہے سید محمدؒ اپنے فرزند کو مع اونکے نژاد سپر کے تین آدمی بھیجتے  
 دیتے تھے با این ہمہ تقسیم باسویہ صادق تھا اور واضح ہو کہ عالم میان نے رسالہ معارف  
 حدیث فیجی البیہ الرجل فیقول یا مہدی عطی اعطنی فیجی لہ فی ثوبہ استطاع ان یجلیک شرح  
 میں لکھا ہے کہ آپ کے ایک مرید گجران سید خوند میر نہایت مسائل و حریص عطا  
 باطنیہ کا پھر بیٹا حضرت اوس پر خزانوں سے ولایت عہد یہ کے اسکی ہمت کے موافق تھی  
 یہ وہ بات ہے کہ مدعی حسرت و گواہ حسرت پیران نمی پرند مریدان می پرانند خود خوند میر اس  
 کلام کا محل نیا کر اوسکو فتوحات کی عبارت سے اوڑا رہے ہیں اور مریدین خود او نہیں کو اسکا  
 مصداق بنا رہے ہیں عجیب و غریب پھر اسی سائے میں لکھتے ہیں کہ شہر فاطمہ و مین ساٹھ فاطمہ  
 اشرفیہ کے ایک بار سانہوں کو خیرات کر دیے اور ایک ف بچانے والے کے دت میں  
 ایک تسبیح سو موٹی کی ڈال دی کہ ہر روز اذلا لکھ محمدی کا تھا اور محمدی سواد پڑ یا سواد و روڈ  
 کی ہوتی تو انتہی یہ قصداً لکل ہے اصل معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ بنی اسکی حاصل ہوتی تھ سے  
 پہلے خوند میر کو معلوم ہوتا پس اوسن رنگ کو عبارت مذکور کے محل ملنے سے اسقدر کیوں حیرانی  
 ہوتی کہ عبارت کے نکالڈالنے کی نوبت پہنچی بلکہ بلا خوف تمام عبارت بلا خوف و تحیف لکھ دینا  
 تھا دو عرصے یہ اگر سو لکھ دیا سواد و کر و روڈ کی تسبیح کسی نے تمھارے ہمدی کو خیرات  
 میں مذکور ہوتی تو اس عجیب غریب خبر کو مورخین ضرور لکھتے اور تمھاری کتب نقلیات کا کیا  
 اعتبار ہو کہ اکاذیب الامال ہیں سلاطین حکام و من مانیکے تمھارے ہمدی کے اسقدر شہین  
 تھے کہ کسی جا چین دی ملک ملک اخراج کرتے رہے اور اسقدر مقدور سلاطین ہڈ و حکام مالوہ  
 کو کہاں میسر ہو اکیسی پیشین ہا چیز نایاب پیدا کرین اور پھر ایک درویش کو حوالہ کرین اور وہ  
 وفائی کو حوالہ کرے ان سب سے سلاطین بلی بڑھکر قدرت رکھتے تھے اور نکاحا حال یہ تھا  
 کہ تین سلطنت یعنی اکبر و جہانگیر و شاہجہان میں ایک تسبیح مرزا یدساوی المقدار و قیمت  
 قیمتی چاہیں لکھ روڈ کی فراہم ہوئی تھی کہ آخر کو نادر شاہ کے ہاتھ لگی طویہ کہ شواہد اولا  
 میں لکھا ہے کہ ساٹھ قناطیر زرا و تسبیح مذکور انکو سلطان غیاث الدین نے بھیجی تھی درجائے  
 اپنے بیٹے نصیر الدین کے حکم سے پابجولہ ملا مقید تھا یہ کسی عقل میں آتا ہے کہ مسلسل کر

حضرت داروغہ شمس الدین کی تسبیح جو فرزند گجران  
 کے ہاتھ میں تھی

اس قدر قدرت خرائن پر ہوتی ہے اور طرفہ ماجرایہ ہو کہ یہ قصہ تینوں دعویٰ ہمدیہ کے بعد  
واقع ہوا جو حنا پنج باب دوم سے ظاہر ہو پس داد و دشمنی تقدیر نبوت بھی علامت ہوتی  
کچھ علاوہ نہیں رکھتی ہے اور سب پر علاوہ یہ ہے کہ اگر یہ نقل سچ ہے تو میزان کی طرف بڑا ہو گیا ہے  
اسو کہ مال بی مال میں تمام مسلمانوں کا حق ہو اور کسی غیر مستحق کو اس میں سے دینا یا حق  
زیادہ کسی کو دینا ظلم و خیانت ہے اس واسطے فلسفہ راشدین اپنی ذات و اقربا کے واسطے  
بھی زیادہ معاش مقرر نہ کرتے تھے پس اول اس قدر زرخیز بیت المال کا شیخ موصوف کو دینا  
سلطان موصوف کی خطا ہے پھر شیخ موصوف کا ایک فالی کو کہ بیت المال میں اس کا حق نہایت  
قلیل ہے تسبیح کر و رو کو زور کی حوالہ کر دینا خطا ہے اول سے بھی بدتر ہے تحریف پنجم یہ کہ  
مالا یزج بالقرآن کے بعد یا تیدالرحل اپنی طرف سے بڑا عادی اس واسطے کہ بغیر اس بڑا حال  
کے عبارت مابعد ان کے ہمدیہ پر صادق نہ تھی بلکہ تکذیب کرتی تھی کیونکہ عبارت مابعد یہ ہے  
یمسی جا صلا یغیا جانا فی صبحہ اعلو الناس کو م الناس شجہ الناس یعنی ہمدیہ کو  
شب سے صبح کی ہمدیہ بناو گے گا اس کی شام تک کچھ بخیل نے جرأت ہو گئے اور صبح کو  
سب سے دیکھ کر زیادہ علم میں اور کرم میں اور شجاعت میں ہو جاویں گے یہ ہوا حق ہے حدیث  
امام احمد و ابن ماجہ کہ المؤمن من اهل البیت یصلیہ اللہ فی لیلتہ یعنی ہمدیہ اہل بیت  
میں درست کر دے گا اور ان کو اللہ تعالیٰ ایک شب میں چونکہ یہ بات ان کے ہمدیہ اور عالی حال  
کے سر پر مخالف تھی کہ مطلع الاولایت وغیرہ ان کی کتب میں مرقوم ہو گا ان کے ہمدیہ مابعد زوا  
ولی تھے اور شیخ و انبیا کی تعلیم سے سات برس میں ماقط قرآن ہو کر بابو برس کی عمر تک  
تمام علوم سے فارغ ہو کر باتفاق علمائے نواحی و انابور کے ملقب ہوا علما ہو چکے تھے اور  
ہمراہ سلطان حسین حاکم پور کے ساتھ راجہ دلپت راؤ کے جنگ سخت کر کے اس کو مہل  
سوار کی قتل کیا اور کمال شجاعت تمام لشکر کو زیر و زبر کر دیا تھا پس ان کو یہ حدیث صادق  
آتی ہے نہ عبارت مذکورہ فتوحات اس واسطے بیان خود میں نے اپنی جلی عبارت یعنی یا ائیل  
کو عبارت فتوحات کے اول میں لگا دیا تاکہ معنی یہ ہو جاوے کہ جو شخص کہ ہمدیہ کے پاس  
آوے گا اور کمال چال ہو گا کہ شام کو جاہل بخیل جیاں ہو گا اور صبح کو تاثیر صبح کے احکم کر



نکال دالی یضم الحزبۃ وید عوالی اللہ بالسیف فن ابی قتل ومن نازعہ خذل  
 یعنی موقوف کرے گا جزیرے کو یعنی جزیرے کے کفر پر کافرون کو غچھوڑ دے گا جیسا کہ انجیل  
 ہو بلکہ یا اسلام یا قتل مانند عیسیٰ علیہ السلام کے جاری کرے گا اور دعوت کرے گا طرف اللہ تعالیٰ  
 کے بڑے شمشیر پس جس نے انکار کیا مارا جاوے گا اور جس نے نزاع کیا مظلوم ہوگا انتہی اس  
 عبارت کے حذف کا سبب بھی ظاہر ہو کہ ان کے ہمدی کو جھٹلاتی ہو کیونکہ انکو کافرون سے قدر  
 جزیرہ لینے کی کہاں ہوئی کہ موقوف کرے بلکہ مسلمانوں سے جزیرہ لینے کی تمنا رکھتے تھے  
 مگر اللہ تعالیٰ نے دین محمدی کی حمایت کی کہ انکو اس قدر دست رس نہ دی حال تمنا کا انصاف  
 کے باب چارم میں منسطور ہو کہ میراں شتر شطہ میں دعوت کر رہے تھے کہ ایک ملا نے اپنے فرزند  
 سامنے کر کے کہا کہ اس کے واسطے دعا کیجئے بونے اگر حق تعالیٰ قوت دے تو ہم اسے جزیرہ لیوین گے  
 انتہی اور دعوت بڑے شمشیر کہاں تھی کہ جو انکار کرتا مارا جاتا اور جس نے نزاع کیا وہ مظلوم کہاں  
 ہوا بلکہ انھیں کے مصدق ہمیشہ سلاطین مخالف کے ہاتھ سے مقتول مظلوم ہوتے رہے بلکہ  
 خود میان تحریف باز مع رنقا و اقربا بگرات میں مقتول ہوئے تحریف ہم یہ کہ یہاں فتح اللہ  
 او فلا یتمی الا الذین الخ الخ الخ کے درمیان میں لفظ میں اؤ ذل کا تھا او سکو  
 نکال دالا اس واسطے کہ معنی یہ ہوتے تھے کہ ہمدی وٹھاوینگے سب مذہبوں کو روکین  
 پس باقی نہ رہے گا مگر دین خالص اور یہ بات ان کے ہمدی پر صادق نہیں ہو کیونکہ انھوں نے  
 روکین سے مذاہب کہاں اوٹھائے مذاہب مختلفہ امتک و سے زمین پر موجود ہیں چنانچہ  
 ایک مذہب ہمدیوں کا ان کے سبب بڑھ گیا البتہ اپنے ہمدیوں میں سے سب مذہب  
 اوٹھا ڈالے اور سمجھ لیے کہ دین خالص یہی ہے کہ جیسے ہم ہیں یہ ہر ایک ہو سکتا ہے اور ایسا  
 سمجھ لیتے ہیں کہ کل شریعت عبادت اللہ فی حوائج عہدیں بخیاں خوش خطے دار دینی  
 رفع خانگی کے لفظ من الارض کے ہوتے ہوئے نہیں درست تھے اس واسطے او سکو حذف  
 کر دیا تحریف وہم یہ کہ بعد الا الذین الخ الخ کے عبارت نکال دالی اعداؤ  
 مقلدو انکم اهل الجنہاد لما یؤتہ من الحکم بخلاف ما کہ صفت  
 الیہ اوتکم فیدعون کرم ما تحت کل نحو ما من سیفہ و سفلونہ و غلبہ



فی الدیہ یعنی دشمن امام کے ہونگے پیروی کرنے والے علماء مجتہدین کے کیونکہ حکم اس امام کا اپنے  
 ائمہ مجتہدین کے خلاف دیکھیں گے پھر داخل ہونگے مجبوری سے زیر فرمان امام کے بخوف ہمیشہ مطیع  
 امام کے اور بسبب غبت و طمع اوس چیز کے کہ پاس امام کے ہو یعنی مال دولت وغیرہ انتہی اسی سبب ہمارے  
 فرمایا کہ یفرج بہ عامۃ المسلمین اکثر من خواصہم یعنی خوش ہونگے سبب امام کے خواص مسلمین زیادہ  
 خواص مسلمین سے مراد خواص سے یہی متقلدین متعصب ہیں بالجمہیر عبارت بھی خود میر کے ممدی کی تکرار  
 کرتی ہے اس واسطے اوسکا حذف کرنا مصلحت تھا کیونکہ نہ لکے ممدی کے پاس شیخ شیرازی اور نہ علماء کرام  
 بخوف شیخ اور نہ زیر فرمان ہوئے اور نہ مال دولت کہتے تھے کہ اوسکی غبت سے فرمان بردار ہوئے تحریف باز فرما  
 یہ کہ بعد یحییٰ نہ علی ما قلہ کا اللہ تعالیٰ کے اس قدر عبارت حذف کر دی یذیل علیہ عیسیٰ بن مریم  
 بالماثرۃ البیضاء شرقی دمشق بن مہر و ذین متکلم علی ملکین سلامی عن عینہ  
 و ملائ عن یسارہ یقظر رأسہ ما مثل الجمان یتخذ رکنا خارج من دیماں و المنا  
 فی صلوۃ العصر یتخی لہ الا امام فیتقدم فیصلی بالناس یوم الناس بسنة محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم یکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یقبض اللہ المہدی الیہ طا  
 مطہرا و فی زمانہ یقتل السفیانی عند شجرة بضوطة دمشق و یخسف بحیثہ  
 فی البداء بن المدینة و مکة حتی لا یبقی من الجیش الا رجل واحد من  
 جہینہ یتبیم هذا الجیش مدینة الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ  
 ایا م ثم یرجل بطلب مکة فینسف اللہ بہ فمن کان مجبوراً من ذلك  
 الجیش مکرہا یحشر علی نیتہ القرآن حاکم و السیف مشید  
 و لذلك ورد ان اللہ یرفع بالسلطان ما لا یرفع بالعتد ان یعنی نازل ہونگے  
 امام ممدی پر عیسیٰ بن مریم منارہ سفید شرقی و دمشق پر دو کپڑے رنگین مائل بنزدی ہمارے ہونگے  
 تکبیر دیے ہونگے دو فرشتہ زین پر ایک فرشتہ سیدھی طرف سے اور ایک فرشتہ بائیں طرف سے سر سے  
 قطرات عرق مانند چاند کی موتیوں کے ٹپکتے ہونگے کہ بہتے بھی ہوں گے یعنی سرخ جانیکے وقت سر کے  
 بالوں سے قطرات پسینے کے ٹپک پڑینگے اور سر بلند کرینگے وقت جسم پر پھینک لگیں گے گویا کہ حمام سے  
 سرآمد ہوئے ہیں اور لوگ نماز عصر کی تیاری میں ہونگے اور امام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

واسطے ہٹا دینگے پس کہ گئے بڑے کہ لوگوں کو غلام بڑھا دینگے حضرت عیسیٰ آدمیوں کی امامت کرنے  
 طریقیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تو یہ دیکھنے کے شعل صلیب کو کہ جسکو نصاریٰ گئے مین ڈالتے ہیں اقل  
 کرینگے خنزیر کو اور قبضہ کرے گا اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف طاہر مہر اور اسکے نطفے میں  
 مارا جاوے گا سفیانی نزدیک ایک دن کے مقام غوطہ دمشق میں اور زمین میں وصلو با جاوگا  
 لشکر اور سکامقام پیداوین در میان شینے وکے کے یہاں تک کہ نہ باقی رہے گا لشکر مین  
 مگر ایک آدمی قبیلہ حمینہ کا اور لشکر تین ورتیک مدینہ رسول مین لوٹ مار بیاہ کرے گا پھر  
 چلے گا مکہ کے ارادے پر پس عساکر کو گا اللہ تعالیٰ اسکوپس شخص کہ بطور مجبوری سکے  
 لشکر کے ساتھ تھا اسکی ہمیت کے موافق اسکا حشر ہوگا قرآن حاکم ہوگا اور تلوار بلند کر دیا  
 ہوگی دین کو اور اس واسطے وارد ہوا ہو کہ اللہ تعالیٰ بسبب سلطان کے خلق کو نہایت اوسقدر  
 باز رکھتا ہو کہ بسبب ان کے اوسقدر باز نہیں رکھتا ہر انتہی انتہی بسبب و شمشیر سلطان کے اکثر  
 خلق شریعت پر پیہوار ہو جاتی ہو اور قرآن سے فقط خاص لوگ ہدایت یاب سمجھتے ہیں اور بقی  
 معلوم ہے کہ منارہ چھٹا شرقی دمشق کہ ہر جن حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترینگے  
 دوہین ایک سہرے جامع بنی امیہ کی شرقی سمت پر واقع ہو اور حال اوس مسجد کا منارہ اذان اہی ہو  
 پھر مقرر ہون کہ ملازم سہرے مذکور مین انہیں سے ہر دو پچھیل مؤذن بالاتفاق نوبت بنوبت اوروہ  
 اذان کہتے ہیں دو سراجاۃ النضاری یعنی محلہ نصاریٰ مین جانب شرقی دمشق واقع ہو چکا  
 نہایت کھان اور سفید رنگ ہو راقم السطور نے اپنی چٹھہ کر معاینہ کیا کہ تمام شہر دمشق مد نظر  
 تھا اور غوطہ دمشق وہاں سے بخوبی نظر آتا تھا اہل مشق بعضے اوسکو فروگاہ عیسوی جانتے  
 ہیں اور غوطہ دمشق ایک زمین ہو فناے دمشق مین نشیب کی جانب کہ تمام باغات و زراعت  
 سے معمور ہو کتاب بیاحت مین اسکی تفصیل لکھی گئی ہو اور دمشق اور غوطہ دمشق کی تفریق  
 حدیث امام احمد مین کہ مشکوٰۃ مین بھی موجود ہو مذکور ہو بالجملہ یہ عبارت زیادہ تر سبب تخریب  
 و تخریب مہدی جو نہرو کی کرنی ہو اس واسطے میان مذکور نے حذف کر دیا ہے  
 و واز و ہر تخریف منوی ہو کہ اشعار فتوحات کے معنی میان مذکور نے نہ سمجھے اور اپنے  
 مطلب کے موافق کچھ معنی غلط جو ذکر کو کے اشعار مذکور کو اپنے مہدی کی تائید مین نقل کیا

ذکر امام احمد بن حنبلہ

بجایہ منہرہ منہرہ منہرہ منہرہ

اور دشمار مذکورہ بھی انکے مہدی کی تکذیب کرتے ہیں اگر معنی صحیح سمجھ میں آئے ہوتے اونکو بھی عذوف  
 کر دیتے اس واسطے ان اشعار کا اعادہ کیا جاتا ہے اور معنی صحیح بیان کیے جاتے ہیں کہ اگر میان شیخ  
 کا کش میان کے متفقین سمجھ جاوین الاشعار کلا ان ختم الاولیاء شہید و عین امام  
 العالمین فقید یعنی آگاہ ہو کہ ختم الاولیاء حاضر ہونگے اور حال یہ کہ ذات امام العالمین کی مقتو  
 ہوگی مراد ختم الاولیاء سے خاتم الولايت المطلقہ ہے اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں نہ خاتم الولايت المہدی  
 کہ وہ شیخ اکبر کے نزدیک خود ذات شیخ پر یا ایک سرسے مر و سفری معاصر شیخ کے ہیں اور امام مہدی  
 شیخ کے نزدیک خاتم الولايت المطلقہ ہیں اور نہ خاتم الولايت المہدی ہیں چنانچہ یہ مقدمات فتوحات  
 وغیرہ تصانیف شیخ میں غائباً مفصلاً مذکور ہیں بلکہ اسی باب تین سو چھیاسٹھ میں کہ جہان سے  
 یہ عبارت خود میرے نقل کی ہے بعد چند منظر کے لکھتے ہیں کہ خاتم الولايت المہدی سے بطور کر  
 خدا کا اور مواقع حکم کا جاننے والا کوئی شخص اس کے زمانے میں ہو گا نہ اون کے بعد ہو گا پس  
 وہ اور قرآن انخوان ہیں جیسا کہ مہدی اور شمشیر احوان ہیں اس کلام سے بھی معلوم ہوا کہ مہدی  
 اور ہیں اور خاتم الولايت اور ہیں اور تفصیل اسکی اس کتاب میں باب تسویہ میں منجوبی آوے گی  
 انشاء اللہ تعالیٰ اور مراد امام العالمین سے امام مہدی ہیں چنانچہ شعر ثانی میں خود فرماتے ہیں  
 کہ ہوا السید المہدی من آل احمد پس معنی شعر کے یہ ہوئے کہ ختم الاولیاء عیسیٰ علیہ السلام  
 حاضر و زندہ ہیں گئے اور امام مہدی دنیا سے رحلت فرما کر مقتود ہو جاوین گے اور یہی مضمون  
 شیخ نے قابل اس شعر کے تشریح میں ادا فرمایا کہ یوم الناس لسنۃ محمد ~~کسر~~  
 الصلیب و یقتل الخنزیر و یقبض اللہ المہدی الیہ یعنی عیسیٰ آدمیوں کے  
 امام ہوں گے طریقہ محمد خیر توڑینگے صلیب کو اور قتل کریں گے خنزیر کو اور قبض کر لیں گے  
 اللہ تعالیٰ امام مہدی کو اپنی طرف بعد اون کے حضرت شیخ اکبر امام العالمین کی تعریف فرماتے  
 ہیں ہوا السید المہدی من آل احمد ہوا الصادق المہدی حنین بیڈ  
 یعنی وہ امام العالمین سید مہدی ہے آل احمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ تیغ ہندی ہر جس وقت  
 کہ ہلاک کرتا ہے اگر چہ بڑے میان علم و فہم کا ذکر ہو لیکن اسکے ضمن میں ایک چھوٹے  
 میان کی فہم و عقل کا حال بھی سن لیا چاہیے کہ عالم بیان رسالہ معارضہ میں



کہ استیجا و کا حوب قبول ہوں پس معلوم ہوا کہ باوجود اس کذب افتراء کے اہل لقب صدیق اکبر دین  
 جیسا کہ انکے حق میں ممدی جو نور نے مقرر کیا ہے اور صاحب شفا ہدایہ ولایت اور سیر النجی بن  
 سید سلام اللہ وغیرہ ممدویوں نے نقل کیا ہے نہایت غلط ہے اور اگر کوئی فرمان نافذ اس حدیث  
 میں مطلوب ہے تو فرمان امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ موجود ہے کہ ابن ماجہ نے روایت  
 کیا کہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَأَخُو رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ لَا يَقُولُهَا بَعْدِي إِلَّا كَذَّابٌ الْهَدِيثُ يَعْنِي بَيْنَ  
 الدُّعَايِ كَاسِرُونَ اور بخانی رسول اللہ کا ہوں اور میں صدیق اکبر ہوں نہ کہ گاہ بعد یہ کہ  
 کوئی اس کلمے کو مگر کذاب نہی ممدوی لوگ خود میر کو صدیق ولایت جانتے ہیں اور انکے نزدیک  
 صدیق ولایت صدیق نبوت سے افضل ہے بلکہ خود میر کو حضرت عیسیٰ سے بھی افضل جانتے ہیں کہ  
 اس واسطے کہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ ممدی کے نظریہ شریعت میں ہیں اور خود میر حقیقت میں نظریہ ہیں اور  
 حقیقت مکے نزدیک شریعت افضل ہے کہوت کلمہ مخرج من أفواهہم مقدرہ و ہم  
 بطلان ممدویت انکے ممدی دعائی کی اس واسطے کہ شیخ اکبر کے کلام سے باجا ثابت ہوا کہ  
 یہ ممدی نہیں ہیں اور انکے ممدی نے کہا ہے کہ شیخ اکبر نے جو تہجد لکھا ہے اول لوح محفوظ پر نظر کر  
 بعد قلم ترک کیا ہے چنانچہ شفا ہدایہ ولایت کے چوبیسویں باب میں مذکور ہے اب اگر سبب تبارک صحیح ہو تو یہ  
 لوح محفوظ میں ممدی نہیں ہیں اور اگر غلط ہے جب بھی ممدی نہیں ہیں کہ ممدی غلط گو نہیں ہوتے  
 ہیں کہ لا یخطئ بہا لا تناف ممدی کی شان ہے یعنی خطائہ کرے گا و کلیل نہم وہی بیان ہے  
 اسی مکتوب ملتان میں اسی باب فتوحات کے نقل کرتے ہیں کہ وصف زہرے ممدی علیہ السلام  
 می گوید وہم علی اقدام رجال من الصحابة صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم من ارجاء  
 ما فهمم عن شریکے لکن لا یطعمون الا بالعصیۃ لہم حافظ الیس من جنسہم ما عصی اللہ فظہو  
 اخلا لوزنہ و افضل الامناء یعنی درجہ ممدی صحابہ کرام کے قدم پر ہو گئے کہ جنکی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 کہ انہوں نے سچ کر دکھایا جسے قول عہد کیا تھا اسکے اور وہ درجہ قوم عجم سے ہیں ان میں کوئی نہیں ہے عربی  
 لیکن بات نکرتے ہیں مگر زبان عربی میں ان کا ایک گمان ہے کہ انکی منہ سے کہیں ہوا سنے کجی کی نافرمانی  
 نہیں کی وہ طاعت و زرا کا ہے اور افضل امین کا ہے انتہی بیان کو رکھیں یہاں کہ چاہے یا نہ ہو کہ درجہ ممدی صفات

بطلان ممدویت جو ہے

بطلان ممدویت جو ہے

تکذیب کرتی ہے

فرمودہ بالاسبب راسہ مہدی جو پور میں موجود ہیں پس مہدویت اور انکی پختہ ہونی لیکن جنتیت میں  
 اپنی تعریف و مدح خوانی منظور ہو کہ آپ اخص الوزرا میں مگر اس کلام کا مصادق آنا ان بزرگ کے  
 وزرا پر عموماً اور میان مذکورہ خصوصاً محال ہوا سو اسلئے کہ لایکھوں الابا العریۃ دلائل صریحہ  
 کرتا ہوں کہ کبھی بات سوا عریۃ کے نہ کرتے ہوں گے اور قطعاً مہدی جو پورا سکے بالعکس ہے کہ ہمیشہ زبان  
 گجراتی اور پوربی میں بات کرتے تھے اور انصاف نامے کے بارہویں باب میں اس عبارت کی  
 ایسی توجیہ کی ہے کہ پھر انکی سمجھ میں بھی نہ آوے گی یعنی لایکھوں الابا العریۃ ای بالقرآن وقت  
 اظہار اسواسلئے کہ صہر مذکور سے حکم دائمی نکلتا ہے نہ فقط وقت اظہار قرآن کے علاوہ یکہ اظہار  
 قرآن اگر مراد تلاوت قرآن پر تخصیص ہو مگر مہدی کی لغوی کیونکہ تمام جہان قرآن کو عربی میں  
 پڑھتا ہے نہ بھی میں علاوہ یہ کہ اسے حکم نہیں کہتے ہیں بلکہ قول حال محاورے کا نام ہوا اور اگر مراد  
 وعظ قرآن ہو تو قطعاً مذکورین وعظ و بیان قرآن کا گجراتی و ہندی زبان میں کیا کرتے تھے نہ  
 عربی میں اور طریفہ یہ کہ یہاں سب مجھ میں گئے اور جہاں حدیث بلکہ العرب کی توجیہ کرتے  
 ہیں تو مہدوی لوگ اور نکو عرب بنا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مہدی مالکے کے ہوں گے اس سے  
 مراد زمین عرب نہیں ہے بلکہ قوم عرب ہے اور چونکہ مرید مہدی کے شیخ سید کہ اولاد عرب ہیں عرب  
 ٹھہرے مہدی جو پورا مالک عرب ٹھہرے غرض کہ کسی ایک بات پر شبہات و قیام نہیں ہے اب باقی یہ  
 رہا کہ اخص الوزرا کہ کبھی ہرگز گناہ نہ کیا ہو کون ہے اگر میان محمود بیٹے مہدی کے ہیں اور انکی  
 نے گناہ ہی کیونکہ بات ہو سکتی ہے کہ فراہ کو جانے سے پہلے ہمیشہ نوکریان کرتے پھرتے تھے چنانچہ  
 باب دوم میں گذرا اور مہدی و خود میر ہمیشہ تعین کو لعین بولتے رہے چنانچہ انصاف نامے کے  
 باب انہم میں مذکور ہے اور اخص الوزرا کی شان یہ ہے کہ کبھی معصیت و گناہ اس سے سرزد نہوا ہوتی  
 کہ مدت تک فعل ملعون کا مرتکب ہے اور بعد اس کے چند سے تائب ہوجاوا اور اگر خود میان چنید  
 وزیر کہ ہیں جیسا کہ بلقیلا انکی کتابوں میں بھی موجود ہے تو قطع نظر ان معاصی کے کہ بیشتر بیعت  
 سرزد ہوئے ہوں گے کہ منجملہ ان کے جالور لڑانا ہے کہ ہمیشہ بلبلی بازی اور لوہ بازی اور دینڈھا بازی  
 وغیرہ میں مشغول رہتے تھے جیسا کہ تذکرۃ الصالحین میں لکھا ہے بعد بیعت بھی ان سے گناہ  
 سرزد ہوا کرتے تھے چنانچہ بھی دلیل شتم میں و کذب میرج کہ جمیع ادیان و مذاہب میں گناہ ہر

زبان انہوں کو سید مہدی اور زبان خود مہدی کا

مذکور ہو چکے ہیں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ جب سید محمد فرزند محمدی کی شادی خاندان  
 کی لڑکی سے ہوئی میان خود میر نے اس قدر تشبہی چٹروائی کہ لوگوں کے گھر جلنے کا  
 خوف ہوا اور سوا ان کے کوئی ایسے اعلیٰ مہدی جو بیورو کے مریدوں میں نہیں ہو کہ وزیر عظم  
 ٹھہرے حالانکہ دوسرے خلفائے بھی اقسام کے خون و فساد کر سیکے بعد ازاں دست کشی کی ابتدا  
 کی جو چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خلیفہ بااختصاص میان نعمت ساتھ اکابر گجرات ایک  
 حبشی کو قتل کر کے خوف انتقام بادشاہی سے بھاگ کر میران کے پاس آکر مرید ہوئے ہیں  
 ایسے لوگ مہدی کے اخلاص الوزراء میں ہو سکتے ورنہ مخلوق ہنسے گی کہ شعور و زیری نہیں شہر پار  
 چنانچہ جہان چون نگیر و قری چنانچہ علاوہ یہ کہ صاحب فتوحات فرماتے ہیں کہ وزرا  
 مہدی عجم ہیں اور حافظ الوزراؤں کی جنس سے نہیں ہے اور یہاں شیخ جو بیورو کے تمام وزرا  
 عجم ہیں عجم میں غرض کہ عبارت فتوحات بھی انکی تصدیق نہیں کرتی یہ بلکہ تکذیب کرتی ہے اور  
 اگر سابق عبارت نظر کی جائے تکذیب زیادہ تر ہو جاوے کہ بعد چند سطر کے فرماتے ہیں کہ یہی وزیر  
 مہدی صدق پر صادق قدم ہونگے اسی سبب ایک تکبیر سے ایک تہائی دیوار مدیترہ و  
 گراویگے اور دوسری تکبیر سے دوسری تہائی اور تیسری تکبیر سے تیسری تہائی پس بغیر  
 تلوار کے فتح کرینگے انتہی اور ظاہر ہو کہ یہ شعر وزیر مہدی موضوع ہے کہ بھی جواب میں بھی  
 فتح نکلیا پس شیخ اکبر ان وزرا کی وزارت اور ان مہدی کی حدود و سرحد کے منکر ہیں لیکل دھم  
 میان خود میر اسی کتاب میں ایک اور عبارت فتوحات کی اپنے پیر و مرشد کے بیان نمبر کی  
 اور اثبات جاہلیت کے واسطے نقل کرتے ہیں وہ عبارت یہ ہے الحمد للہ ختم نعمت اللہ علیہ الولاۃ  
 مطلقاً و ختم نعمت اللہ علیہ الولاۃ العین فاما ختم الولاۃ علی الاطلاق فهو عیسے علیہ السلام فواللہ  
 بالنبوة المطلقۃ فی زمان ہذا الامۃ وقد حیل بینه و بین نبوة التشیع و الرسالۃ  
 فیقول فی آخر الزمان وارتاحا ثم الالی بعدہ فکان اول ہذا الامۃ نبی و صلحہ  
 و آخرہ نبی و هو عیسٰی اعنی نبوة الارث فیکون لہ یوم القیمۃ حشران حشر  
 معنا و حشر مع الرسل و اما ختم الولاۃ یتدر فی الوصل یجی من المہدی فی آخر  
 الزمان فواللہ اول الجہۃ اقلی لا نف مقربون المحبۃین یشبہ فی الخلق بآدم الخ

دہلی عجمیات فتوحات کتبستان کا بیان ہے کہ یہ شعر  
 ختم ہوا کتبستان کا



مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشبهه في الخلق بفتح الخاء يصلح الله في الملة  
 او في يومين ويكون له العلامات الكثيرة كما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في بعض الاحاديث وقد رايت العلامة التي اشار بها الرسول عليه السلام  
 اخفاها الحق في ذات المهدي عن عيون الناس وكشفها لي حتى رايت خاتم النبوة  
 منه وشوالمهدي الذي يختص به الولاية المقيدة الحمدية يخرج في آخر الزمان  
 مع العلامات التي اخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرفها كثير من الناس  
 ولا يؤمن اكثرهم به وقد ابتلاه الله تعالى باهل الانكسار عليهما فيما يتحقق به  
 من الحق في سريته وكما ان الله ختم محمد صلى الله عليه وسلم بفتح التشايع كذا لك ختم  
 الله بالمهدي الذي نيلني تحصل من الارث المحمدية لا التي تحصل من سائر الانبياء  
 فان من الاولياء من يرث ابراهيم وموسى وعيسى فهو كما يوجدون بعد هذا  
 الختم المحمدي ولا يوجد ولي فبئس الولاية المحمدية تهذا معنى ختم الولاية المحمدية  
 واما ختم الولاية العامة الذي لا يوجد ولي بعده فهو عيسى عليه السلام  
 انتهى به عبارات فتوحات بين جواب سؤالات حكيم ترمذي كي ترمي من فصل بين مسطور  
 لكن بيان المذكور في بيان نهايت تحريف وتبدل كوكار فرما يا حتى كذا في كام من خود بخود  
 منفصل بذكر كتاب كانام زليلا مكره خيال آيا كه بيرازا يك نه ايك روز فاش هو جاوے گا  
 اب عبارات فتوحات لکھی جاتی ہيں تا عقل انصاف پسند و نون کو مطابق کر کے دیکھیں کہ  
 اس قدر ضیانت کی گئی ہيں شیخ اکبر مقام مکررین فرماتے ہيں الختم ختمان ختم ختم الله  
 به الولاية وختم ختم الله به الولاية المحمدية فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو  
 عيسى عليه السلام فهو الولي بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد  
 حل بينه وبين نبوته التشريع والرسالة فينزل في آخر الزمان وارثا خاتما لا  
 بعده بنبوة المطلقة كما ان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة لا نبوة  
 تشريع بعده وان كان بعده عيسى من اولى العزم من الرسل وخواص الانبياء  
 ولكن زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه الذي هو ختم النبوة فينزل وليا

ذابوة مطلقة بشرکہ فیہا الاولیاء المحمدیون فہومنا وهو سیدنا فکان  
 اول هذا الامر نبی و هو آدم و آخره نبی و هو عیسی اعنی نبوة الاختصاص  
 فیکون له يوم القيمة حشران حشر معننا و حشر مع الرسل و اما ختم الولاية  
 المحمدية ففی رجل من العرب من اکرمها اصلاً ویداً او هو فی زماننا الیوم محمد  
 عرضت به سنة خمس و تسعين و خمسمائة و رايت العلامة التي له قد انضما  
 للحن فیه عن عیون عبادة و کشفها لی بمدينة فاس حتی رايت خاتم الولاية منه  
 و هو خاتم النبوة المطلقة لا یعلمه کثیر من الناس و قد ابتلاه الله باهل  
 الانکار علیه و فیما یحقق به من الحن فی سر من العالم به و کما ان الله ختم  
 محمد صلی الله علیه و سلم نبوة التشبیح کذلک ختم الله بالخاتم المحمدي  
 الولاية التي تحصل من الارث المحمدي لا التي تحصل من سائر الانبیاء فان من  
 الاولیاء من یرث ابراهیم و موسی و عیسی فلهذا یوجدون بعد هذا الخاتم  
 المحمدي و بعدة فلا یوجد ولی علی قلب محمد صلی الله علیه و سلم هذا المعنی  
 خاتم الولاية المحمدية و اما خاتم الولاية الذي لا یوجد بعده ولی فهو عیسی  
 علیه السلام انتهى یعنی ختم دو بین ایک ختم ہو کہ سبب و سکے اللہ تعالیٰ ولایت مطلق  
 کو ختم کرے گا اور ایک ختم ہو کہ ختم کرے گا اللہ تعالیٰ سبب و سکے ولایت محمدیہ کو پس  
 لیکن ختم الولاية مطلقة عیسی علیه السلام ہیں پس وہ ولی بین نبوت مطلقة زمانہ اس امت  
 میں اور بیق حاصل کیا گیا ہی و بیان اونکے اور در میان نبوت تشریع اور رسالت کے  
 پس او تریشکے آخر زمانے میں وارث محمدی و خاتم ہو کر کب کوئی ولی بعد اونکے بدنبوت مطلقة  
 نہوگا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد اونکے نبوت تشریع نہیں ہی اگرچہ بعد  
 آنحضرت کے عیسیٰ رسولون اولی العزم او خاص انبیاء سے ہیں لیکن زائل ہو گیا ہو حکم اونکا اس  
 مقام سے بسبب حکم کرنے زمانے کے اون پر جو حکم کہ واسطے غیر اونکے کئے ہی یعنی انقطاع  
 نبوت تشریع کا زمانہ و دولت محمدی میں پس او تریشکے ولی ہو کر صاحب نبوت مطلقة کہ شریک  
 ہونے میں اونکے میں نہیں آویگا محمد پس وہم میں سے ہونے اور جادے سردار بننا

پہلے پہل اول اس امر میں یعنی ابتداً سلسلہ ولایت میں ایک پیغمبر کہ وہ آدم ہیں اور آخر میں  
 اس کے ایک پیغمبر کہ وہ عیسیٰ ہیں یعنی پیغمبر نبوت اختصاص قائمہ مراد نبوت اختصاص سے  
 نبوت متعارف ہے اور یہاں از نبوت مطلقہ مذکورہ الصدر سے کہ وہ اصطلاح شیخ میں ایک  
 قسم کی ولایت کو کہتے ہیں کہ تفصیل اس کی بحث تنویر میں آخر کتاب میں آویکی انشاء اللہ تعالیٰ  
 انتہی تکس ہو سگئے واسطے حضرت عیسیٰ کے دو حشر دن قیامت کے ایک حشر ہمارے  
 ساتھ اور ایک حشر رسولوں کے ساتھ اور لیکن خاتم ولایت محمد یسیر مرتبہ ایک مرد کو ہی  
 قوم عرب سے کہ کریم تہی اور کمال اصالت اور سخاوت میں اور وہ اس زمانے میں آج کے دن جو  
 ہم پہنچے پہچانا اسکو ۹۵۰ ہجری میں اور دیکھی میں نے اسکی وہ علامت کہ چھایا ہو  
 اسکو اللہ تعالیٰ نے اس میں بندوں کی آنکھوں سے اور کشف کیا اس علامت کو میرے  
 واسطے تہ فراس میں یہاں تک کہ دیکھی میں نے خاتم ولایت اسکی اور وہ خاتم النبوة المطلقہ  
 ہیں میں جانتے ہیں اسکو بہت آدمی اور بتلا کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں میں کہ اوپر  
 انکار رکھتے ہیں اس چیز میں کہ اسکو تحقیق ہوتی ہے جانب حق سے باطن میں معرفت الہی  
 کی قسم سے اور صیقل اللہ تعالیٰ نے ختم کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نبوت مقرر ہے ایسی  
 ختم کیا ختم محمدی سے اور ولایت کو کہ حاصل ہوتی ہے ارث محمدی سے نہایت ولایت کو کہ حاصل ہوتی  
 دو کسے انبیاء سے اسواسطے کہ بعض اولیا وارث ہوتے ہیں ابراہیم موسیٰ عیسیٰ علیہم السلام  
 کے پسین اولیا اپنے جادینگے سو اس ختم محمدی کے اور اس لئے میں اور بعد اس کے پسین  
 نہ پایا جاوے گا کوئی ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو دیکھ میں خاتم ولایت محمدی کے  
 اور لیکن ختم ولایت کہ جسکے بعد کوئی ولی نہ پایا جاوے پس وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں انتہی اب  
 ملاحظہ کیجئے کہ بعد ولایت بعدہ کے جو عبارت کہ حذف کردی اختصار ہو کچھ مضامین  
 ہیں لیکن نبوت اختصاص کی جائے پر کہ نبوت اولاد کر دیا سبیل و سکا بخیر ہی اصطلاح  
 فقہات سے کہ نبوت اختصاص بمعنی نبوت متعارف کے ہے اور نبوت الایثار قرین المعنی  
 نبوت مطلقہ کے ہے کہ ایک ختم کی ولایت کا نام ہی اصطلاحاً کہ اس سے احتراز کے واسطے نبوت  
 آدم و عیسیٰ کی شرح کی کہ اپنے نبوت اختصاص اور بہتہ اس سے پیش کر کہ غمی لوجل کے بعد

عبارت شیخ کو اوڑا کر اپنی طرف سے بھی من الہند الخ بڑھا دیا کہ اقترا محض ہوا اس کو کہ شیخ کچھ  
فرماتے ہیں کہ مرثیہ خانیست ایک شخص عرب کو حاصل ہو کہ وہ آج اس عصر میں موجود ہی اور میں  
فلاں سن میں اوس سے شہر فاس میں ملا ہوں اور علامات اوسکی پہچان ہوں اوسکا  
اپنے مہدی کی خاطر سے اوس عبارت کی جاے پر یا اپنے دل سے لگا دیا کہ وہ مقام ایک کے  
واسطے ہو کہ آخر زمانے میں ہند سے آوے گا اور چین و چنان ہوگا اور اوس قسم سے یہ بھی لگو  
کہ اخفاھا الحق کے بعد لفظ فیه کا تھا کہ ضمیر اوس شخص عربی کی طرف راجع تھی وہاں فی  
ذات المہدی نہادیا حالانکہ اصل سخن میں مہدی کا نام بھی نہیں ہے اور کشمہالی کے بعد بعد  
فاس کا لفظ تھا اوس کو نکال ڈالا اور وہو خاتم النبوة المطلقہ کی جاے پر وہو  
المہدی الخ لکھ دیا اور بالحق المہدی کی جاے پر بالمہدی کر دیا اسکے سوا  
اور بھی کئی جاے پر افراط و تفریط ہے لیکن وہ قسم ضرع سے نہیں ہے یہ چھ تحریفات بالالبته  
نہایت ضعیف و کمزور کے اقسام سے ہیں اگر ان بزرگ کو شیخ اکبر کے کلام سے ہند لال منظور تھا  
تو طریقہ دیانت و راست بازی کا یہ تھا کہ ملے کہ وہ کاست نقل کر دیتے کہ لوگ ہوگا کھاتے  
اور اگر اپنی رسد اور اعتقاد کا بیان منظور تھا تو شیخ کی عبارت لا نا نا مناسب تھا بلکہ زبان  
فارسی سے کہ جس میں تصنیف کتاب ہے اپنی راے اور کثرت بیان کر دینا تھا تاکہ لوگ  
سند و دلیل سمجھتے کیونکہ اپنا قول اپنے دعوے کی سند نہیں ہو سکتا ہو سکا اسکے اور  
عبارات بھی اس بزرگ نے اوسے سے نقل کی ہیں اگر سب کا استیعاب کیا جاوے  
کلام طویل ہوتا ہے اس واسطے اعراض کیا گیا کہ مشے نمونہ خرواری باشد و اندکی دلیل بسیر  
جب ایسے پیشوایان ممد ویر کے مزاج میں ہند رافترا اور سخن سازی اور دوسرے کے کلام  
نے موقع دست اندازی ہو مقلدین ان کے کیا کچھ خاک اوڑا تے ہو گئے اسی سبب اکثر کتابیں  
اس قوص کی اقوال کا ذہب اور روایات موضوعہ باطلہ سے لبریز ہیں اور مصنفین ان کے بیجا بان  
جو زبان پر آتا ہوئے اندیشہ لگتے چلے جاتے ہیں اور ہرگز نہیں مٹاتے ہیں اشعار  
سیما ان کہ تاراج رہی کنند بدزدی جہان رہا سی می کنند بدزدی بر نیارند گرم  
کہ دار واهی دیدہ اند دیدہ شرم بر پیران نگر تا بدزد سپید قلم چون تر کشند از مشک بید

مجلس شہداء مدینہ منورہ کے مزاج کا عذر لفظ اور کتاب کا  
انسان کا یہ کہ نیکو نگار نے جو کچھ

وليل يازوهم هي ميانه اوسي كسوب ملتانى مين كسبه مين كه حق تعالى دكلامه فرمايش بخشود  
 نيزان عكينا بيا كند اى بسان المهدى وآيات ديگر محبت فيرموده است كما قال صاحب  
 اقمس كان على بيته مع ربه تا افلا تذن كرون وديكر قل هذا سيدى اذ عوا الى الله  
 على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا من المشركين وديكر قل ابي شيخكم  
 شهادت الله شهيد بيني وبينكم واوحى الي حد القرآن لا تذن ركعتيه وكن  
 بكمه وديكر ان ساجوك نقل اسمك وحيي لله ومن اتبعن وديكر وكذلك اوحى  
 اليك روحا من امر ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلنا  
 نور هدي به من نساء من عبادنا وانك كسبه الى صراط مستقيم وديكر  
 ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم  
 ثم قصده ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير جهات  
 عدن يد خلوقها يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسا هم فيها  
 حريون وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي  
 احلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها الغوب وديكر  
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لا ولي الا لك  
 الذين يذكرون الله فيما ما نعوذوا وعلى جبهتهم ويذكرون في خلق السموات  
 والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار ربنا انك من  
 تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين من انصار ربنا اننا نمنا منا وبنا يننا  
 لايمان ان امنوا ربكم فامسارينا فاعف لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا  
 مع الابرار ربنا واننا ما وعدتنا على رسلك ولا تخننا يوم القيمة وانك لا  
 تخلف البعاد فاشجاب لهم لهم اتي لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او انثى بعضكم  
 من بعض قال الذين عاجزوا واخرجوا من ديارهم واودوا في سبي وقاتلوا  
 وقتلوا كفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلتهم حساب تجري من تحتها الانهار  
 نوابا من عند الله والله عند حسن الثواب وديكر ثم الذي بعث فيهم

دليل از بهجات كسبه من خرافه سوي كسبه استاذ قائل  
 صد جاننا تا كره و در سوي خط اصل از دليل كسبه كسبه

رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ  
 قَبْلُ لَمْ يَكُنْ ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَالْأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يُهْمُوا لَهُمْ وَهُمْ الْعَرَبُ الْحَكِيمَةُ ذَٰلِكَ  
 فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ آیات دیگر بسیارست بر صدق  
 وی دلالت می کنند واقوال صحابه رضوان الله علیهم اجمعین نیز بی شمارست که بر محض ثبوت  
 آن گواهی میدهند چنانچه قول امیرالمومنین علی کرم الله وجهه بر معنی دارد شده اشعار  
 نبی اذا ما جاشت الترك فانظرهم ولا یتهمدی یقوم فیعدل + وذل ملوک  
 الظلم من آل شامهم + و بویه منهم من یلذ و یهزل + صبی من الصبیان لاسر ایمی  
 عند + ولا عند جد + ولا هو یقبل + فثم یقوم قائم الحق منکم + و بالحق یتکم  
 و بالحق یعمل + سبی سول الله نفسی فداؤہ + فلا یخذ لوه یا بنی و یحلوا بلاد عالمنا  
 نے ہفتا کبیر میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوی نے جم غفیر کے سامنے دعویٰ کیا کہ حکم اللہ  
 کا اس بیگ کو ہوتا ہے کہ آیت اَمَنْ لِّكَ اٰیَةُ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِنْ رَبِّہِ آخر تک خاص تیر ہی اس کے  
 حق میں فرمائی ہو رہنے اور مراد لفظ من سے اَمَنْ کَانَ میں خاص ذات تیری ہو اور یہی  
 دعویٰ کیا کہ فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ آیت ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی  
 مِنْ عِبَادِنا آخر تک تیری قوم کے حق میں ہو اور کہا کہ مراد ظلم النفس سے اندک فنا رکھنے  
 ہیں اور مقصد سے نیم فنا رکھنے والے اور سابق آیات سے تمام فنا رکھنے والے مراد ہیں  
 اور جو شخص کہ اس میں مرتبے سے باہر ہو گروہ اس سے نہیں ہر اور کہا کہ یہ بھی فرمانِ تبارک  
 کہ آیت فَلَمْ یُضِلْہُمْ سَبِیْلًا اَوْ دَعَاہُمْ اِلٰی اللّٰہِ عَلٰی بَیِّنٍ اَوْ اَنَا وَمَنْ یَتَّبِعِ طِیْنِ مراد من سے  
 خاص ذات تیری ہو اور کہا کہ یہ بھی فرمانِ تبارک کہ آیت ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِیْنَ اصْطَفٰی  
 کہ تیری زبان سے ہم اپنی کتاب کا بیان کریں اور شواہد الولائی کے اکتیسویں باب میں  
 لکھا ہے کہ انکے مہدی نے کہا کہ فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اَمَنْ لِّكَ اٰیَةُ عَلٰی بَیِّنَةٍ  
 وَ یُحٰی اللّٰہُ وَمَنْ یَتَّبِعِ طِیْنِ اَوْ دَعَاہُمْ اِلٰی اللّٰہِ عَلٰی بَیِّنٍ اَوْ اَنَا وَمَنْ یَتَّبِعِ طِیْنِ  
 مَنْ اَتْبَعَتْکَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اور قلْ ہٰذَا سَبِیْلُی اَدْعُوْا اِلٰی اللّٰہِ عَلٰی بَیِّنٍ اَوْ اَنَا وَمَنْ  
 یَتَّبِعِ طِیْنِ نام من کہ ان آیات میں وارد ہو ہیں مراد ذات تیری ہی فظ لا غیر اور باب اکتیسویں

لکھا ہو کہ فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہو کہ اولیٰ الکتاب لکن یکن کون اللہ قیاما کو خود کو مخلط  
 بخون طحہ الایہ امیر سید محمد یہ آیت نقطہ پہرے گمروہ کی شان میں ہو کہ میرا نے مسیحا کو قوم  
 سوسی کا خطاب یہود اور قوم عیسائی کا خطاب نصاریٰ اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہو  
 ہماری قوم کا خطاب اولوالالباب ہوا انتہی اور پندرہویں باب میں لکھا ہو کہ میرا نے خود میر کو کہا  
 کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں ہی کہ اللہ کو نور الشمس لکھا تھا کہ نور الشمس نور الشمس نور الشمس  
 فیہا مصباح تجلی حق تعالیٰ المصباح فی زجاجہ دل خود میر الزجاجة کا تھا تو کوکب درباری کو تو کب  
 من شجر مبارکہ کثر شجرات بنہ کہ چر تھے آسمان پر نام بند کا سید مبارک نام ہو زینب شہد فی  
 کاشفویہ کوکب عربیہ یعنی فایما کو کو انکھ وجہ اللہ یگا کو نہ تھا یضی و کو کو کسے ہمارے  
 ذات تمہاری بسبب قابلیت فیض الہی کے جا ہی تھی کہ بواسطہ روشن ہو جاوے لیکن بواسطہ  
 ہمدی کو نور علی نور ہو گئی تھی اللہ کو نورہ من کیشا کو مراد حق سے خاصات ہمدی کی  
 ہو حفظ لا غیر اور پندرہویں باب میں لکھا ہو کہ میرا نے دعویٰ کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا کہ  
 اسی قسم کے اٹھارہ آیات یعنی حق ذات ہمدی میں اور بعض ان کے گمروہ کے حق میں ہیں اور  
 وہ ہمدی میں ہیں اور مطلع الولاہت میں لکھا ہو کہ انکے ہمدی نے ایک دوزخ میں ملا علی  
 فیاضی سے پوچھا کہ مفسران سلف آیت تم انا علینا بیانا کو کس پر حمل کرتے ہیں ملائے کہا  
 بعضوں نے یہ بیان زبان صدیق پر حمل کیا اور بعضوں نے زبان فاروق یا عثمان یا علی پر  
 پھر اختلاف کیا کہ یہ چاروں حضرت کے زمانے میں تھے پس سنی شیعہ کے واسطے تراخی کے ہو  
 مدسست نہیں ہوئے ہیں پھر بعضوں نے کہا کہ زبان حسن بصری وغیرہ تابعین کے یہ بیان ہوا  
 لیکن معنی امانت علینا کے کہ نذیر اس کے ہو سکا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی دست نہیں ہوتے  
 ہیں اور وہ ان سنی شیعہ کے نہیں جتنے ہیں پس حیران ہو کہ کہا کہ مایک کو و علیہ السلام اللہ اور  
 بعضے کہتے ہیں کہ روز حشر کے حق تعالیٰ عرش پر تجلی فرما کر بیان فرما دے گا یہ ان کے کہا  
 کہ یہ توجیہ ایک وجہ سے نزدیک بصواب ہو لیکن اسدن بیان سے کیا فائدہ ملا علی نے کہا  
 کہ آپ نور علی میرا نے کہا کہ یہ بیان بزبان ہمدی ہوتا ہو ملائے کہا کہ یہ معنی مبرز ہیں سب  
 اعتراضات سے اور حق میں انتہی عرضا جواب مثل غم ہو کہ خبر جو کو کو دیکھ کر مہربانہ

سید بن ابی طالب مسلمان بنیں بلکہ اولاد ابی طالب

حق تعالیٰ نے میرا کو نور علی نور فرمایا ہے



رنگ پکڑتا ہو اس ملاکی عقل بھی بدولت تقدیر ان بزرگ کے پکر میں آگئی جو کلمہ کے معنی سمجھنا اسکو  
 مشکل ہو گیا کہ آیت حکم کو متشابہ ٹھہرا دیا کہ مَا قُلْنَا يَا وَلَدُ اللَّهِ كُنْ لَكَ اور آیت میں ملا  
 غور کیا نہ اس کے مہدی تامل کر کے دیکھا کہ اس میں کس چیز کی تراخی کس چیز سے مذکور ہو  
 آیت یہ ہے کہ لَا تَحْزَنْ لَكَ يَا وَلَدُ اللَّهِ لَنْجَلِي بِهٖ اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَعَمْرٌ اِنَّهُ قَدْ اَفْرَأْنَا  
 قَاتِلَهُ قَوْلًا كَقَوْلِهِ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ط یعنی نہ چلا تو اس کے پڑھنے پر اپنی زبان کرشتاب اسکو  
 سیکھ لے سفر ہمارا ذمہ ہے کہ تمہارے دل میں قرآن کو جمع کر دینا اور تم اسکو پڑھ دینا چھوڑ  
 ہم پڑھنے لگین یعنی جبریل کی زبان سے تو ساتھ اسکو اس کے پڑھنے کے پھر مقرر ہمارا ذمہ ہو اسکو  
 کھول بتانا یعنی معنی بیان کرو اور دنیا نشان نزول اسکی یہ ہے کہ جسوقت جبریل قرآن لاتے  
 بھولنے کے خوف سے اس کے پڑھنے کے ساتھ حضرت بی بی میں پڑھنے جلتے اور کہیں پر  
 معنی بھی دریافت کرتے جاتے تو جب تک پہلا لفظ کہنیں اگلا سنے میں نہ آتا تو گھبراتے اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا کہ اسوقت پڑھنے کی حاجت نہیں سننا ہی چاہیے پھر جی میں یاد رکھو نا پھر زبان سے  
 پڑھو نا لوگوں میں ہمارا ذمہ ہو اور معنی تحقیق کرنے کی بھی حاجت نہیں یہ بی ہمارا ذمہ ہے کہ قوت  
 پر سمجھا دینا اور بیان کر دینا انتہی بیان تَحْزَنْ عَلَيْنَا بَيَانًا بعد ذکر قرآن کے وار ہو پس اوجہ سے  
 مؤخر چاہیے یعنی قراوت سے بیان تراخی چاہیے نہ حضرت کی حیات سے کہ اسکا مذکور آیت  
 میں ہرگز نہیں ہو پس کہنا کہ معنی غم کے حضرت کے زمانے میں درست نہیں ہوتے ہیں سزا  
 نا درست و غلط انہی پر غم کو سیکڑ دن برس کی تاخیر درکار نہیں ہو اور نہ اس میں یہ شرط ہو کہ بعد  
 انقضائے حیات مخاطب کے اسکا ظہور ہو اگر سے بلکہ مطلق تاخیر اسکا مفاد ہو خواہ زیادہ ہو یا کم  
 چنانچہ شواہد اسکے نے شمار میں چند شواہد قرآنی نقل کیے جاتے ہیں اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اَمْرًا  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُوْنَ مَا آتٰهُمُ الْاٰمْرُ اَدٰى الْاٰمْرِ فَاَصَابَهُمُ الْغَمُّ لَكِنَّا لَا  
 نَحْزَنُ عَلٰى مَا قَاتَلْتُمْ وَلَا مَا اَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ تَحْزَنُ عَلٰى مَا قَاتَلْتُمْ  
 وَلَا مَا اَصَابَكُمْ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُوْنَ مَا آتٰهُمُ الْاٰمْرُ اَدٰى الْاٰمْرِ فَاَصَابَهُمُ الْغَمُّ لَكِنَّا لَا  
 نَحْزَنُ عَلٰى مَا قَاتَلْتُمْ وَلَا مَا اَصَابَكُمْ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُوْنَ مَا آتٰهُمُ الْاٰمْرُ اَدٰى الْاٰمْرِ فَاَصَابَهُمُ الْغَمُّ  
 لَكِنَّا لَا نَحْزَنُ عَلٰى مَا قَاتَلْتُمْ وَلَا مَا اَصَابَكُمْ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُوْنَ مَا آتٰهُمُ الْاٰمْرُ اَدٰى الْاٰمْرِ فَاَصَابَهُمُ الْغَمُّ

مَنَّا فَمَنْ إِلَىٰ أَجْلِ مَسْمُومٍ ثُمَّ جَعَلَهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَدِيقِ ۝ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ  
 لَمْ يَأْتُوا بِأَيِّ شَهَادَةٍ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ صُفْعَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَيْنِ صُفْعَيْنِ  
 قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَيْنِ قُوَّتَيْهِ مَنَافِعًا وَسَيِّبَةُ الْإِيدِ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ  
 كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا  
 الْإِيدِ فَأُجِبَهُمُ الْبَصَرُ مَلَكٌ مِنْ مُطَوَّرٍ ۝ ثُمَّ أَرْجَعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ الْإِيدِ ثُمَّ تَطَرَّاهُمْ  
 عَبَسَ وَبَسَّ ثُمَّ أَذْخَبُوا مِنْكُمُ الْإِيدِ اسْكُوتُوا ۝ اور ہمت نظر اُڑا اور شواہد قرآنِ حید  
 و کلام عرب میں موجود ہیں کہ نہ اوس ملک کو یاد آئے نہ میلان کو کہ اوسکی تقریر اشکال کو تسلیم کر لیا  
 اور یہ انصاف نہ کیا کہ ان آیات مذکورہ بالا میں کب انقراض حیات کسی کا ذکر ہوا کہ ہم ان کو  
 بیانہ کی صحت تاخیر کے واسطے حضرت رسالت کا انقراض حیات ضروری بلکہ شرعاً بعض وقت ایک لحظہ کی  
 تاخیر کے واسطے بھی آتا ہو جیسا کہ اس آیت میں فَرَجُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَقَالُوا إِنَّكُمْ لَطَائِفٌ  
 لَّنَا كَلِمَتُوا عَلَىٰ كُفُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُمْ كَذِبُونَ کہ یہ ایک ہی مجلس کا ذکر ہے کہ پہلے  
 قوم ابراہیم علیہ السلام اپنے دلوں میں سوچ رہے تھے کہ ان کو کون ہو لی کہ تمہیں ظالم ہو پھر سرنگون ہو کر  
 خجالت حضرت ابراہیم کو ہو لی کہ تو جو جانتا ہے جیسا کہ بت ہوتے ہیں اور اس آیت میں بھی لفظ  
 الْكَلِمَاتِ أَنَّ اللَّهَ يُرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ نُكَالًا الْإِيدِ یعنی تو نے نہ دیکھا کہ اس  
 ہانکے تازی بادل پھر ان کو ملاتا ہے پھر ان کو رکھتا ہے تہہ پر یہ بات ہر عام و خاص کے مولیٰ میں ہو کہ  
 ابرائنا اور مرکب ہو کر تہہ پر تہہ ہو جانا بھی ایک لمحے میں ہو جاتا ہے اور آیات سابقہ میں بھی  
 بعضی حالت قلیلہ بر وال ہیں اور سوائے اسکے اور آیات بھی تاخیر قلیل پر وال ہیں چنانچہ  
 أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خُوفِ آذَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُونَ ۝ وَأَمَّا بَعْضُكُم مِّنْ جُنُودِكُمْ فَبَدَّلُوا بَيْنَهُمْ  
 ہوس معلوم ہو کہ تم کا اطلاق اس قدر حالت قلیل پر بھی درست ہے اس واسطے کہ ترجمان القرآن حضرت  
 عبداللہ بن عباس نے لے تھیں اِنَّ عَلَيْنَا كَے معنی یوں کہے کہ اِنَّ عَلَيْنَا كَے بَيْنَهُمْ بَدَّلُوا لَے  
 بیان کر دینا اسکو تیری زبان سے ہمارا ذمہ ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے اور امام محمد نے  
 نے تفسیر عالم میں بھی اسکو روایت کیا ہے اور دوسری تفاسیر سے بھی بھی سمجھا جاتا ہے کہ جو

اوس قرآن مثل میں شکل ہو اوسکو تھین سمجھا کر بیان کر دینا تمہاری زبان سے ہمارا کلام ہو  
 اور یہی معنی نظم قرآنی سے متبادر ہیں نہ یہ کہ جیسا میزان سمجھے ہیں کہ حاصل اوسکا یہ ہو کہ اسی  
 محمد تم قرآن حیرتیں سے پڑھ لو اور اوسکے معنی کا بیان ہم نو سو برس کے بعد کر دینگے اور پھر  
 برس تک تمام امت محروم البیان رہے جیسا کہ شیعوں بولتے ہیں کہ قرآن اصلی جالینس کا ہے  
 کا المہ مدی کے پاس غار میں ہو جب قریب قیامت ظاہر ہونگے خلق کو دیکھنا نصیب ہوگا  
 جب تک تمام امت قرآن سے محروم رہے گی فرق اتنا ہو کہ انھوں نے قرآن سے  
 محروم ٹھیلایا انھوں نے بیان سے اور ظاہر ہو کہ قرآن نے بیان معنی بیکار ہو پس انکا اعتقاد  
 یہ ہو کہ نو سو برس تک تمام امت کو اللہ تعالیٰ نے بیان معنی مراد سے محروم رکھا مگر قرآن خطا  
 معنوی میں لکھا کہ خلاف مراد الہی بیان کرتے رہے اور اب نو سو برس کے بعد جب بیان  
 اور تارا اوسکو لکھ آدمی میں سے ایک نے مانا اور باقی سب نے اوسکا انکار کیا اگر اسی وقت بیان  
 ہوا ہوتا آج تک سب کلمان راہ راست و معنی صحیح پر رہتے پس اس تاخیر میں سو کا خرابے  
 مگر اہ کرتے امت محمدی کے کیا مصلحت ہوئی یہ نہایت نادانی کا اعتقاد ہو اللہ تعالیٰ باقی  
 ماند و نکو دایت کرے اور توفیق فہم و درست کی عطا فرماوے اور تاخیر بیان اگرچہ درست  
 ہو لیکن وقت حاجت تک جیسا کہ حضرت رسالت کے واسطے قرار رکھا فارغ ہونے تک تاخیر  
 کی گئی پس اگر معانی جو نہ پوری کچھ بجا آمدنی ہیں تو سب کے اسکی حاجت تھی اتنی تاخیر کی کیا وجہ  
 اور اگر بجا آمدنی نہیں ہیں اب بھی حاجت نہیں ہو البتہ تاویل قرآن یعنی مال و صدقات آیات  
 قرآنی کا کبھی بعد عمر و دراز کے طور پر آیا ہو چنانچہ بعض اخبار کا طوطو ہو چکا اور بعض کا آئینہ  
 ہوگا جیسا کہ خروج دابۃ الارض دریا جوج باجوج وغیرہ حالات قیامت اور سستی و تاویل و بیجانی  
 محتالہ قرآن کے بھی حد نہیں ہے کہ ہر عصر میں علماء و اولیا استخراج کرتے ملتے ہیں لیکن تفسیر  
 یعنی بیان مراد الہی بالکرام اہرام ہو اوسکا مدار و دایت پہلو اور حضرت اور صحابہ کرام حکمت  
 قرآنیہ سے مراد الہی سمجھتے تھے اور بیان کرتے تھے اور یہ نہایت نام معقول امر ہو کہ قرآن  
 اور تارا مراد کو نہ سمجھے اور اپنے اصحاب کو بھی کہ خاص مخاطب الہی وہی ہیں نہ سمجھاوے  
 بلکہ اوسکا بیان نو سو برس تک ایک شخص آیت پر معلق رہے کہ وہ اگر چند پوریوں و کلموں

شیخ مہدوت کا یہ دعویٰ کہ قرآن مخفی تھا علیٰ حال اعلان و کمال معنی قرآن پر

کو سمجھا دے اور ان کے چند باطل واطری و دکھنی سمجھ لیوین اور تمام امت سلفا اور خلفا عمر و م  
بلکہ یا م مخالف قرآن پر اور تھک لگ علیہا بیکندہ کے معنی شیخ جو بنور نے نص قرآن کے  
خلاف کیے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ **وَ أَتَوَلَّوْا لِبَیِّنَاتٍ لِّیُنَاسِ**  
**مَآ تَزِلُّ إِلَیْھُمْ** یعنی اور انرا سامنے طرف تمھارے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ذکر تاکہ بیان کرو  
تم آدمیوں کو جو کہ افتاد لگیا ہو طرف اوکے تمام محی السنہ فرماتے ہیں کہ ذکر سے مراد وحی ہو  
اور حضرت رسالت وحی کے بیان کرنے والے تھے اور بیان قرآن کا حدیث سے  
ہوتا ہی انتہی **وَمَا أَتَزَّلْنَا عَلَیْکَ الْکِتَابَ وَلَا لِبَیِّنَاتٍ لِّھُمْ** الذی **اِخْتَلَفُوْا فِیْہِ** الآیہ یعنی اور میں  
اور تیری سامنے تم پر ای محمد یہ کتاب مگر اس واسطے کہ بیان کرو تم لوگوں سے وہ شی کہ حسین مجاہد  
ہیں بیان فرمایا کہ کتاب اور آیت سے مقصود بیان ہو فقط اب صاف معلوم ہو کہ کیا قرآن کا م حضرت سالت کا پس  
کننا شیخ جو بنور کا کہ بیان قرآن میرا کام ہو مخالف قرآن کے ہی بلکہ یہ حضرت کا خاصہ نہیں ہی بلکہ تمام سفیرین کو  
بیان کا عمدہ تھا جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا **وَمَا آتٰہُمْ سَلٰتًا مِنْ رَّبِّ سُلُوْا لَا بِلِسَانٍ قَوْمِہِ**  
**لَیْبَیِّنَاتٍ لِّھُمْ** الآیہ یعنی انھیں بھیجا دینے کوئی رسول بکریج زبان تو م و کسی کے تاکہ بیان کرے واسطے  
اوکے انتہی اب انصاف کرنا چاہیے کہ یہ شیخ مدعی ہمدویت کے قدر آیات قرآنیہ کے مخالف قرآن کے  
معنی کرتے ہیں جس پر یہ دعویٰ ہو کہ ہندو مت میں مراد اللہ ہو اور اسی طرح دوسرے کایات کے معنی  
بھی مخالف احادیث صحیحہ اور تفسیرات صحابہ اور جمہور مفسرین کے بیان کیے چنانچہ سورہ مجید  
**وَ اٰخِرَیْنَ مِنْھُمْ لَمَّا یُحْضَرُوْا لَیْلَۃُ کَوْفَا** اپنے فرقہ ہمدویہ پر محل کیا حالانکہ صحیح بخاری میں  
ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم میٹھے تھے پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نازل ہوئی  
سورہ جمعہ اور یہ آیت اوسکی کہ **وَ اٰخِرَیْنَ مِنْھُمْ لَمَّا یُحْضَرُوْا لَیْلَۃُ کَوْفَا** میں نے عرض کیا کہ یہ کون  
لوگ ہیں یا رسول اللہ حضرت نے جواب نہ فرمایا یہاں تک کہ تین بار سوال ہوا اور اس  
مجلس میں سلمان فارسی بھی حاضر تھے حضرت نے اپنا دست مبارک سلمان پر رکھ کر فرمایا کہ  
اگر ہوئے یہاں پاس ثریا کے تحقیق پہنچ جاوین او سکو رجال ان لوگوں سے انتہی اس آیت کے  
محل کے سوال کے جواب میں ہاتھ سلمان پر رکھ کر ساتھ ساتھ شنا و صفت کے بتانا صاف  
دلالت کرتا ہو کہ مراد آخرین منہم سے آیت مذکور میں قوم محمد ہیں بغیر انھیں کسی قوم کے

اسو واسطے بیضاوی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ بعد صحابہ کے قیامت تک ہوں اس واسطے  
 کہ حضرت کی دعوت اور تعلیم سب امت کو عام ہو اور آخرین یا امیین پر معطوف ہو یا فقہ علیہ السلام  
 اور بعد صحابہ کی قیامت اس واسطے کہ ملایطہ قویہ فرمایا یعنی ابھی انکے ساتھ لاحق نہیں ہوئے ہیں  
 بلکہ آئندہ کو لاحق ہو دیں گے اور امام محمدی السنہ نے تفسیر معالم میں فرمایا کہ منہ اس واسطے فرمایا  
 کہ جب لہان ہو تو رشد دینی کے سبب تھیں میں ہو گئے اور مراد انہی قوم محمد میں بدلیل شد  
 ابی ہریرہؓ اور یہی قول ہے ابن عمرؓ و اسعد بن حیر اور مجاہد کا اور عکرمہ و مقاتل نے کہا کہ اللہ  
 تابعین مراد ہیں اور ابن دین نے کہا کہ جمیع مسلمان بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قیامت تک مراد  
 ہیں اور مجاہد سے ایک روایت یہ بھی ہے اب یکھئے کہ نہ حدیث سے تخصیص مریدین شیخ جو نہور  
 کی نکلتی ہو نہ اقوال ایہ تفسیر سے ہاں البتہ عمریات میں قوم مہدی شریک ہو مگر شمار چہ آپ اپنی  
 مہدویت اول ثابت کیجئے جب اس بشارات پر خوش ہو جیے ورنہ ایسا فرمانا چاہیے کہ این فردہ  
 مرانیست بلکہ شہناہم راست اور اکثر آیات مذکورہ الصدر عام ہیں اور عام اپنے کل افراد میں حکم  
 واجب کرتا ہے لیکن نزدیک امام شافعی کے ظنی اشمول ہے پس تخصیص بخبر واحد اور قیاس صحیح ہوتی ہے  
 اور نزدیک ہمارے قطعی اشمول ہے اس واسطے ابتدا تخصیص کے واسطے دلیل قطعی چاہیے اور ظاہر  
 کہ آیات مذکورہ میں تخصیص ظنی یا قطعی موافق سطل خان اودہ جو نہور کے موجود نہیں ہے پس تخصیص آیات  
 قرآنی کی حکم نفسانی ہو اور دعویٰ امر الہی کا کرنا بلا دلیل محض ہے اور اشعار کہ جناب تفسوی کی  
 طرف منسوب کیے ہیں بعد اثبات صحت سند کے بھی مفید مقصود نہیں ہیں اس واسطے کہ ولایت  
 اس بات پر کرتے ہیں کہ امام مہدی قیامت برتری دولت اسلامیہ کے قائم ہو کر انتظام ملک ملت کر دیں گے  
 نہ یہ کہ تمہارے مہدی کی طرح احاد رعایا ہو کر آپ تفرقہ اخراج و مغالطی میں مبتلا اور متعصب  
 ہو کر رواروی طرد و اخراج میں کج حال بلکیسی جیسے کہ تھے ویسی چلے جاویں گے العباد ذابا  
 وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعُوا هُدًى لَّيْسَ لَكُمْ حِلٌّ فِي الْأَرْضِ لَكُمْ  
 اشْتَرَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَكِنَّهُمْ دِئِثُهُمْ الَّذِي اِذْ نَضَى كُفْرًا وَكَانَ قُلُوبُهُمْ  
 حُزْنَ بَقِيَتْ خُوفُهُمْ أَمَّا الْآيَةُ عِدَّةُ كَيْفَ يَكُونُ حَالُهُمْ وَكَانَ قُلُوبُهُمْ حُزْنَ  
 ساتھ کہ جو ایمان لائے اور کام اچھے کیے یہ کہ خلیفہ حاکم کرے گا اوں کو زمین میں جیسا کہ

خليفة کیا تھا اور اس سے پہلے کو اور البتہ حماد سے گا اور ان کے واسطے دین ادا کیا کہ پسند نہ کیا  
 اور ان کے واسطے اور البتہ بدل لیا اور ان کے خوف کے بعد اس انتہی یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اہل سنت  
 کے خلفاء اور ائمہ کے ساتھ وفا فرمایا اور ان کے مخالفین کو آج تک ذلیل و خوار بن کر رکھا اور  
 قریب قیامت تک ایسی ہی رہیں گے یہاں تک کہ امام مہدی بھی اس وعدے کے موافق سر پر  
 عزت و خلافت پر جلوہ فرما دیں گے اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت رسالت کے وعدہ کیا ہے اللہ  
 تعالیٰ نے کہ اپنی تمام امت پر دشمنی کبھی مسلط نہ ہو گا چنانچہ آج تک اسکا نالہ ہو کہ تمام امت کبھی مخالفین  
 کی مسخر و عیبت نہ ہوئی اس سے بھی مذہب مہدویوں کا باطل ہوتا ہے کیونکہ اگر یہی امت محمدی  
 ہوتے تین سو پچاسی برس سے مخالفین کے قبضہ اقتدار میں کاسے کو گرفتار رہتے وکیل و وائیم  
 اخراج نفیم بن حماد عن محمد بن الحنفیة قال کنا عند علی فساله رجل عن المهدي  
 فقال میہات شرع قد پیدا استغاف فقال ذلک یخرج فی آخر الزمان اذا قبل للرجل للہ  
 اللہ قال فبیحہ اللہ له قوما فرغاکم فرغ السیخا یولع بین قلوبہم لا یستقیحون علی احد منہم  
 منہم ولا یفرحون یا حد دخل فیہم علی عدا اصحاب بدلہم سببہم الاولون ولا  
 یدرہم اخرائون وعلی عدل اصحاب طالوت الذین جاوزوا معد النہر یعنی  
 نفیم بن حماد نے حضرت بن حنفیہ سے روایت کی کہ فرمایا تھے ہم پاس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 پوچھا حضرت سے ایک شخص نے احوال مہدی کا پس فرمایا کہ دو روز پھر عقید کیا اپنے ہاتھ میں  
 نو کا پھر فرمایا یہ نکلے گا آخر زمان میں جس وقت کہ کہا جاوے گا اس مرد سے کہ ڈر اللہ سے  
 ڈر اللہ سے یعنی بجز واکراہ خدا کے واسطے دیکر ڈرنا کر اس کے ہاتھ پر بیعت کرینگے فرمایا  
 پس جمع کر گیا اللہ تعالیٰ ان کے واسطے ایک قوم اشک یند مانند نیش اپس کے لاکھ دیوں  
 الفت ہوگی نہ وحشت کرینگے کسی کے جانے پر اور نہ خوش ہونگے کسی کے آنے پر شمار میں  
 اصحاب کے برابر ہو گئے نہ سبقت لے گئے اور نہ اول والے اور نہ ان کے مقام کو پاویں گے  
 پچھلے لوگ اور بشمار اصحاب طالوت ہو گئے جو کہ اس کے ہمراہ نہر سے پار اور ترے تھے تھی  
 عالم بیان مہدوی رسالہ معاہدہ میں لکھتے ہیں موافق اس قول کے کہ حضرت مہدی موعود علیہ السلام  
 سن نہ سوچوئی مگر جمع کرا اللہ تعالیٰ آپ کے لئے قوم کو گزرتا رہی کرتی داری طلعت

وہی ہے کہ جو بے شک  
 و ہدیہ ہوا کہ جو بے شک  
 و ہدیہ ہوا کہ جو بے شک

دلیل دراز ہوا کہ جو بے شک  
 عالم و وقت است کہ جو بے شک  
 و ہدیہ ہوا کہ جو بے شک

اللہ تعالیٰ میں اور عشق و محبت میں اس کے مانند زاری بادل کے بعد اسکے بروایت علیہ السلام  
 سچا و نبی کے اپنے مہدی کے اصحاب کا رونا وغیرہ نقل کیا بعد اسکے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 روئے کا احوال نقل کیا پھر کہا کہ اسی پر اہل قوم مہدی میں ایسے لوگ اب تک بھی موجود ہیں شاید یہ  
 اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا جواب حاصل کلام ذرا میں ایک یہ کہ صفات منقولہ روایت  
 مذکورہ انہی مہدی کے اصحاب میں موجود ہیں پس حقیقت مہدویت پر دلیل ہیں اور یہ سخن بیکار  
 محض ہو اس واسطے کہ صفات مذکورہ صفات مہدی سے نہیں ہیں کہ کسی دوسری جگہ پانچوں  
 بل تمام کا ملین و طالبان حق اس صفات سے منصف ہوا کرتے ہیں البتہ مہدی کے اصحاب  
 یہ صفات بدرجہ کمال موجود ہونگے کہ اس مقام میں متاخرین سے پیش قدم اور متقدمین کے  
 ہم قدم ہونگے مراد متقدمین سے اس کے مجاہدین ہیں یعنی اولیاء اللہ کیونکہ مطلقاً تفضیل  
 راجع طرف ہم جنس و ہم شمول کے ہو کر فی جو نہ انبیا و صحابہ کرام کہ بغیر یہ خصوص صحیحہ کا ونگی  
 تفضیل میں دار میں اس تقسیم سے مستثنیٰ ہیں اور اس کمال انسانی کائنات کے تفسیر و تفسیر  
 میں مشکل ہے کہ دعویٰ بلا دلیل ہو اور شخص اپنے تئیں اور اپنے پیشواؤں کے تئیں کامل و قائل  
 سمجھتا ہے یہ صحیح کام نہیں آتا کیوں کہ اس سے ثابت ہو کہ اس کے نفوس کمال باطنیہ کے متصف تھے  
 یا برآویز جب جاہ یہ حرکات گریہ و بکا اور ریاضات بجا و بیجا ایسے سرزد ہوتے تھے بلکہ عشق  
 ثانی متبادر و ظاہر ہو کیونکہ مار عبادت کا صحت اعتقادات پر ہی اور صحت اعتقادات کا بطلان  
 کتاب حجت و اجماع است پر ہی اور ایمان معاملہ بالکسوف واقع ہوا کہ خود اس کے مرشد و رہنما تھے  
 ان تینوں کو پس پشت ڈال یا کتاب اجماع کی مخالفت بجا یا اس سلسلے سے ثابت ہو اور نبوت کی  
 مخالفت کا خود اس بزرگ نے اپنی زبان سے اقرار کیا کہ بارہا کہا کہ جو حدیث رسول اللہ کی ہے  
 بندہ کیے حال کے مخالفت ہو اس کو میں تسلیم و قبول نہیں کرتا ہوں پس اتباع اپنے پیغمبر  
 کی چھٹی کہ صد ہا احادیث صحیحہ اپنے حال کے مخالفت دیکھ کر رو کر دین مسلمان اس کا نام لے کر اپنے  
 احوال اخلاق کو مطابق اقوال و افعال حضرت رسالت پناہ کے کرے نہ کہ حضرت رسالت  
 افعال و اقوال کو اپنے مطابق کہے مثل شہر کہ پیاسا گنوئیں گے پیاس جاتا ہے نہ کنواں پیاس  
 کے پاس آتا ہی نہ اس سے اس حدیث کی کہ آخر آیت من اتخذ اللہ حواء منی آما



پس دیکھا تو نے اس شخص کو کہ بنایا مبعود اپنا خوش نفس اپنے کو نظم فرو کوش رزہ وید  
وصفا و لیکن میفرمے بر مصطفیٰ و خلافت پیمبر کسی نہ گزید کہ ہرگز بشری خواہر رسید  
اور ظاہر ہو کہ بغیر صحت اعتقادات کے خالی روزانہ کیا کام آتا ہو شعر عرفی اگر بگریہ میسر شد  
وصال و صد سال ہی تو ان بہ تمنا گریستن و اور ریاضات بھی سب بیکار ہو جاتے ہیں کیا  
تھکو معلوم نہیں ہے کہ خراج کس قدر عبادات و ریاضات شاقہ کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت نے  
اپنے اصحاب کو فرمایا کہ تمہارا نماز و روزہ اور نیکے نماز و روزے کے سامنے حقیر معلوم ہوگا لیکن  
قرآن اور نیکے مرقوم سے تجاوز کر کے مصدق قبول کو نہ پونچھے گا اور دین سے ایسے خارج ہونگے  
جیسا کہ تیر نشان سے باہر و پار ہو جاتا ہو کہ کچھ اثر اس میں آلودگی نشان کا نہیں رہتا انتہی  
مختصر اگر کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیے کہ فساد اعتقاد سے کس قدر محرومی عامل  
ہوئی اور ریاضات سب تباہ ہوئیں اس طرح جوگی و سیراگی و گسائیں کس قدر صدقات  
ریاضات اٹھاتے ہیں کہ ہمدیوں سے اسکا عشر عشر بھی نہیں ہو سکتا ہی حالانکہ وہ سب  
ہمارے منشور ہو چنا پڑھیں تعالیٰ فرماتا ہو وَقَدْ مَنَّآ اِلٰی مَاعٰلَمًا مِّنْ حَمَلٍ جَعَلْنَاهُ نَهَابًا مَّشْهُورًا  
و دوسرا امر یہ ہے کہ جناب لایت مآب نے درمیان اس کلام کے نوکا عقد کیا اس سے مہمدی  
اشارہ نو سو برس کا سمجھتے ہیں اور اوس سے اپنے شیخ نو صدی کی حقیقت مہمدی پر استدلال  
کرتے ہیں لیکن یہ استدلال ممنوع ہو اس واسطے کہ نو سو کی کوئی روایت وار نہیں ہوئی البتہ  
نوبرس مدت سلطنت مہمدی کے روایات وار ہوئے ہیں پس وہ روایات بتدلیل ہیں احبات پر  
کہ اس روایت میں عقد نو نو برس خلافت کی طرف اشارہ ہے اور یہ احتمال جیسا کہ مطابق روایت  
ہو موافق روایت کے بھی ہے کہ ہر عاقل کہے گا کہ نو سے نوبرس ہوں یا نو چھینے ہوں یا نو روز  
ہوں جھننا برا ہو نہ یہ کہ نو سے نو سو برس جھننا کہ مخالفت و دالت و تنفیہ عقود کے ہی اس واسطے  
کہ واضح عقود سے نو عقد واسطے آحاد کے وضع کیے اور نو عقد واسطے عشق کے وضع کیے ہیں  
اب جیسا کہ آحاد سے عشرات مراد لینا غلط ہو و بیانی نکات معنی سیکڑے مراد لینا غلط بلکہ  
اغلطی اور غلط یہ ہے کہ اہل البیت اولیٰ باقیہ میں اخیر حضرت محمد بن حنفیہ کہ راوی اس کلام کے  
ہیں اور اس وقت حاضر مجلس تھے اور ظاہر ہے کہ حاضرین سب مطلع ہو چکے تھے ان کے حال و وقت الیہ

کلام کو غائبین سے بہتر سمجھتے ہیں چہ جائیکہ وہ حاضر منظر کا فرزند مصاحب و صاحب فضل و درجہ تھا  
 ہو کہ جیسا کہ وہ اپنے والد بزرگوار کے اصطلاحات و رموز و اشارات کے سمجھنے کی صہارت کرتا  
 ہو گا غائبین کہ باوجود بعد مکانی و زمانی کے فہم و فراست میں اس کے ادنیٰ غلاموں کے ہنگامے  
 پر پہنچتے ہوں اس کے ساتھ کیا نسبت رکھتے ہوں گے پس جبکہ وہ اس کلام سے نوسو برس  
 پہلے بھی دوسرے کا سمجھنا غلط نہی ہو اور حضرت محمد بن حنفیہ اپنی اکمل و متین سے فرماتے ہیں کہ ہمدی  
 سند دوسو میں قائم ہو گئے چنانچہ نیم کی روایت میں موجود ہی نہیں ظاہر ہو کہ اگر اپنے والد  
 منہ العجائب سے کچھ بھی اشارہ نوسو کا پایا ہوتا ہے قیاس کا ہے کہ دوڑاتے پس  
 احتمال نوبت غفلت کا نہایت مدلل معقول ہو اور نوسو کا بغایت لچر و بوج ہو واذ اجاء  
 الاحتمال بطل الاستدلال دلیل سیر و ہم عالم میان سالہ معارضہ میں رسالہ بر بیان  
 فعل کرتے ہیں وَجَّاهًا لِلطَّائِفِينَ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا كُنَّا نَدْبَحُ مِنْ ذَهَبٍ قَوْلًا فَضِيحًا لِّكُلِّ  
 بَيْتٍ رَّجُلٌ مِّنْهُمْ قَوْلًا اللَّهُ حَقٌّ مَّعْرُوفٌ وَمُحَمَّدٌ أَنْصَارُ الْمُسْلِمِينَ فرماتے علی رضی اللہ عنہ واسطے  
 اللہ تعالیٰ کے خزانے میں نہیں ہیں بروپا اور سونے سے و لیکن وہ مرد ہیں عارفان بالبدو  
 حق معرفت کا ہی یہ مرد انصار ہیں ہمدی کے ای برادر یہ سب کے صاف موجود تھے حضرت ہمدی  
 علیہ السلام میں جواب مجیب اس قوم کی خیانتیں اور تحریفات دریافت کرنے کرتے تھک گیا  
 مگر یہ لوگ اس فعل سے نہ تھکے اگر ایک شخص ہو اس کا حساب ہو سکتا ہی بیان سلف خلف  
 تک پر سے مرید تک سب ہی پیشہ رکھتے ہیں سو خداوند سر علی حساب کے کوئی اس کا حساب  
 نہیں کر سکتا مگر بقولیکہ مَا لَا يَدْرِي كَلِمَةً لَا يَتَوَكَّلُ كَلِمَةً اور یہاں کا ایک قطو اس فقیرین  
 لکھا گیا ہو ابھی عالم میان اور ان کے بزرگوں کی اس قسم کی خوبیاں اور بزرگیاں دلائل گذشتہ  
 میں بیان ہو چکی ہیں اس کو دیر نہ ہوئی تھی کہ پھر بیان مذکور نے نے اندیشہ وہی پیشہ اس  
 روایت میں بھی اختیار کیا کہ وَجَّاهًا لِلطَّائِفِينَ کو کہ اصل کلام رضوی میں موجود تھا وَجَّاهًا لِلطَّائِفِينَ  
 کر دیا و دیکھتے کہ ترجمہ اس کا بالکل اوڑا یا تیسرے یہ کہ بھانکوزا کے ترجمے میں سے یہاں کو کہ نیم  
 اس کی راجح طرف طائفان کے تھی بالکل کالڈالا چھتے یکہ با و جال میں سے بھی ہوا کو کالڈالا  
 جب اتنی ہاتھ چالائی کر چکے باقی روایت کو اپنے ہمدی پر منطبق کر دیا کیونکہ ان الفاظ ہوتے ہیں

دلیل بر بیان کلام حنفیہ رضوی اس میں کیا تم  
 نے غائبین علی اور رضوی کر کے تا سید اور سید

یہی دایت انکے ہمدی کی تلمذیہ کرنی ہو اس واسطے کہ طالقان جیسا کہ قاموس میں لکھا ہو ایک  
 قریب ہی درمیان بلخ اور مرو کے اور ایک شہر پانچ گنے کا نام بھی ہو درمیان قزوین اور اہر کے  
 کہ صاحب اسمعیل بن عباد وہیں کا ہی غرض کہ جناب مرتضوی کے کلام میں طالقان نام مقام اگر  
 میان مذکور ہے اور سکو مصنف ثنہ کا ٹھکانہ ہے کے سبب اسکو بحر و ریالیا کر کے لفظ القین کر دیا  
 لیکن جبکہ اعراب اس خوبی سے صحیح کر چکے معنی میں ایسی حیران رہے کہ دو جاضیرین لفظ ہما  
 کی اوہلی طرف راجع دیکھ کر کہہ گئے کہ ہما نیز واحد کونٹ یا جمع کی ہو اور یہاں مرجع تشبیہ و محبہ  
 کچھ نہ ہو سکا پھرانا ہما تصایفا یا ہند گرن کی پڑی ہوئی سوروشی پوری نکال کر ترجمے میں سب کو  
 جھاٹ کر اپنی مانتی عبارت تراش لی کہ یہاں کون پوچھتا ہو قیامت میں جیشہ ولایت دعوی  
 کرینگے کہ میرے کلام کو کفر ہو نہ کر کے مجھ پر کیوں اتہام کیا وہاں کی جھگڑاں وہی بھگت  
 لیں گے شعر عاقبت کی خبر خدا جانتے اب تو آرام سے گزرتی ہو جب یہ حال اون میوں کا ہو  
 کہ مسند ارشاد و خلافت ہمدی پر بیٹھے ہیں اور اپنا لقب صادقین ٹھہرائے ہیں تو وہ آرام حال  
 دیکھ کر ان اب جناب ولایت صاحب کے کلام کے معنی صحیح لکھے جاتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ کلام ولایت نام  
 ہماری لیل ہی نہ ہمدیوں کی اور جناب مرتضوی انکے ہمدی کی تلمذیہ کر رہے ہیں فرماتے ہیں  
 کہ رحمت ہو مقام طالقان پر کیونکہ اس میں خدا کے خزانے ہیں کہ چاندی و مسوے سے نہیں  
 نہیں لیکن اس مقام میں ایسے مرد ہیں کہ اونھوں نے خدا کو پہچانا ہو جیسا کہ حق معرفت کا ہو  
 اور وہی لوگ انصار اور مدعو کلمہ ہمدی کے ہوں گے انتہی اب میان ہی آپ فرمائیے کہ تمہارے  
 ہمدی کے کون کون سے طالقانی مرد و کار و انصار تھے علاوہ یہ کہ تمہارے میران  
 مطلقا انصار کا انکا کر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے انصار  
 و ہما جبرین تھے اور ہمدی کے فقط ہما جبرین ہونگے انصار نہ ہونگے لیشا بہت ہو کہ جناب  
 اسد اللہ الغالب ہمدی آئندہ کا ذکر فرما رہے ہیں تمہارے ہمدی کا ذکر نہیں ہو شعر تھے کیا  
 کام ہو مولیٰ علی سے ہوا اپنے شیخ حمید کو منالے و لیل چہار و ہما بقیہ کا و ش  
 و آمار رسالہ معارفہ مہما ما الخ جہد الترمذی یلی و جل من اجل بیٹی و واسط  
 اسمہ اسمی یعنی والی ہوگا ایک مرد اہل بیت میرے موافق ہو نام اسکا میرے نام کے

درمیان قزوین اور اہر کے  
 قریب ہی درمیان بلخ اور مرو کے

انتہی ہاں جماعت کثیر عالموں کے مالموں سے امیرون سے فیرون سے تصدیق و اطاعت کی  
 آپ کی تو کمر و باطن نقالی آپ کو والی اہل بیت سے ہمنام بنینا محمد مصطفیٰ علیہ وسلم و منہما ما انما  
 ابن طہیہ یكون فی لقی المہدی ان قصہ منہم واکلا فتشعرق فیہ امتی فیکہ لیتنہما  
 مثلاً قطقونی اکلہا ولا تذاخر منہا شیئ والمال یومض کذ و من یعنی میری امت  
 میں مہدی ہوگا اگر کم زندگی کرے گا تو سات دو گز نہ نو پھر پر نعمت ہوگی اور میں میری امت  
 ایسی نعمت سے کہ نہ پر نیکت ہوگی ویسا کبھی دینے جا نیگی ثمرات اپنے اور نہ ذخیرہ جمع کرے گا  
 کوئی اور نہ کوئی چیز اور مال اس وز مثل خرمن یا پامال کے ہوگا انتہی ثمرات سے مراد وہ فائدہ  
 ہیں کہ جنکے لیے انسان پیدا ہوا ہے ہاں موافق اس حدیث شریف کے ساتھ تو سو ایک  
 ہجری پر بیت اللہ شریف میں حضرت نے دعویٰ میں اجماع ہو گیا کہ اس کا آشکارا کیا پھر چپ  
 ہو رہے پھر نو سو تین ہجری پر اجماع ہوا کہ گجرات میں دعویٰ مہدویت کا کیا پھر چپ ہو گیا  
 پھر نو سو پانچ ہجری میں شہر مدینہ میں علانیہ دعویٰ مہدویت کا اور دعویٰ تصدیق فرض  
 انکار کفر کا صاف صاف کیا پھر چپ رہے بلکہ ہمیشہ اسی عوسے پر وفات تک مصروف ثابت  
 رہے اس دعوے کو دعویٰ مہدی کہتے ہیں پھر حضرت کے وقت میں پر نعمت ہوئی امت  
 نعمتون ولایت محمدیہ سے مثل ترک دنیا طلب یا رضایت عالی اور توکل نام و ذکر و دہم و غفلت  
 و رویت غریبی و قلبی بصری وغیرہ کے جو احکام متعلق ولایت محمدیہ سے ہیں اور دوسرے گئے فائدہ  
 و ثمرات پیش انسان کے مثل دنیا تقیین شخصی و بقا شہود ذاتی و تجلیات جبروتی و دلا ہوتی کے  
 اکثر اکیدم میں اور دنیا اور اہل دنیا انکے نزدیک نہایت ذلیل تھے اور مال اس وز انکی مبارک  
 نظرون میں پایاں ہو گیا تھا انتہی مختصراً و منہما ما انما خوجہ ابن ماجہ قال رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم یخرج ناس من المشرق فیوطعون المہدی یعنی سلطانہ  
 یعنی فرمایا حضرت نے کہ کلینک آدمی مشرق سے پایاں کرے سلطنت کو مہدی کی یافت  
 کریں گے مہدی کی ہاں موافق اس حدیث کے کہی باخرج کر چکے ہندیان جو مشرقی ہیں حضرت  
 مہدی کی قوم مبارک پرچہ حضرت کی سلطنت میں اور کئی بار پایاں کر چکے قتل باخرج و مس و  
 ضرب اور انواع و اقسام سے اور پھر قیامت تک کرتے رہیں گے اور معنی و طالع کے موت

کے لیون تو موافقت و تصدیق بھی ہند یون اور خراسانیوں سے ہوئی اور ہور ہی ہو کر یہی  
 مشرتی بن و منہما ما اخرجہ نعیم بن حاد عن امیر المؤمنین علی بن ابیطالب  
 رضی اللہ عنہ قال یوم الہشک للطیر فیسقط علی بدیہ و غیر من قضیہا فی بقعہ  
 من الارض فیخض و یورق یعنی فرما حضرت علی رضی اللہ عنہ اشارہ کر گیا مہدی پر نیچے  
 تو گر جائے گا رد بروا سکے اور گاڑے گا سو کئی لکڑی زمین میں تو ہری پتے دار ہوگی نقل  
 میں مذکور ہے کہ شاہ نظام فاروقی سلطان ملک فاندیس بعد تصدیق صحبت مہدی کے عرض کے  
 ایک وز کہ علما کہتے ہیں کہ مہدی خشک لکڑی کو سبز کرے گا اویس وقت حضرت مسواک کو گاڑے  
 تو جھٹ سبز ہو گئی پھر اوکھاٹ لیا اور فرمائے کہ یہ کام بازی گرو بھی کرتے ہیں لیکن مراد یہ ہے کہ  
 مہدی خشک لون کو سبز کرے گا و منہما ما اخرجہ نعیم بن حاد عن طاؤس قال ذاکا لہدی  
 بین الملل و لیشد علی الحال و یحرم المساکین یعنی فرمائے طاؤس جسے اللہ جبکہ ہوگا مہدی  
 کو بخش کرے گا مال کو سخت رہے گا اغنیاء پر اور رحم کرے گا فقرا پر و منہما ما اخرجہ  
 نعیم بن حاد عن کعب قال الہدی خاشع لہ کخشوع النسر چنناحیہ یعنی فربان  
 کعب رحمہ اللہ فرماتے کہ مہدی خاشع و مراقب ہوگا مثل خشوع کرکس کے پھوٹوں میں منہما  
 ما اخرجہ ایضا عن علی رضی اللہ عنہ قال اسو الہدی محمد یعنی فرمائے علی رضی اللہ  
 کہ نام مہدی کا محمد ہو انتہی یہ سب آیات مصنف رسالہ معارف نے رسالہ برہان سے نقل  
 کیے ہیں جواب روایت اول میں اگر دالی ہونے سے مراد ولایت عامہ و حکومت مملوک  
 جیسا کہ دوسرے اُمادیث صحیحہ پر شاہد ہیں تو ظاہر ہو کہ یہ صفت تمہارے شیخ متنازع فیہ  
 میں مفقود ہی پس حدیث مملوک چھٹا تی ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ ایک جماعت کثیر کا پر و مطاع  
 بن جانا جیسا کہ تم سمجھتے ہو تو یہ بات کچھ خصائص مہدی سے نہیں ہے بلکہ اہل بیت میں ہزار  
 شخص ہمنام حضرت کے ایسے ہوئے ہیں کہ ایک خلق او کی مطیع و معتقد ہوئی ہے یہ کیا خاص  
 و عجائب سنے تھاکہ اسکو حضرت رسالت خاص مہدی کے واسطے بیان فرمائے ممل  
 یہ کہ مہدی کے صد ہا علامات بروایت ثقات ثبوت کو پونچھ ہیں اگر ایک شخص میں اکثر علامات  
 مفقود ہوں اور چند ایسے موجود ہوں کہ خصائص مہدویت سے نہوں اسکی مہدویت ہرگز

ثابت نہیں ہوتی ہو بلکہ ظہری ہو کہ اس فقہ و العلانات سے جب جاہ و نفسانیت کی راہ  
دعویٰ کیا ہو اس واسطے کہ معصہ نہیں ہو اور اسی سے جواب ساقون روایت اخیر کا بھی معلوم  
ہو گیا اور دوسری روایت اور سوا سے اس کے بعض اور روایات بھی ہی ثابت ہوتا ہو  
کہ زمانہ ہمدی پانچ یا سات یا نو برس کا ہو یعنی احد الاسور الثلثۃ یہ مضمون روایات نہیں ہو کہ بلکہ  
زمانے اس میں جمع ہوں گے اگرچہ شق ثالث میں شقین اولین منہنا داخل ہیں مگر اجتماع ثلثہ  
منطوق کلام نہیں ہو پس تین وقت میں تین دعویٰ نکالنا تاکہ کوئی روایت فوت نہ ہو  
پائے یہ محنت و فکر رایگان و برباد ہی ایسے غیر ضروری امر میں اس قدر محافظت روایات کی کرنا  
اور صدمہ روایات ضروریہ الرعایت کو کہ مخالف حال میں پس پشت ڈالنا یا تحریف لفظی  
و معنوی کر کے اصل مطلب کو بگاڑ دینا جیسا کہ دلائل سابقہ میں مذکور ہے انصاف و دیانت  
بصیرہ ہی بلکہ اس روایت میں بھی اور سکا نمونہ موجود ہو کہ بعض الفاظ ساقط کر کے ترجمہ متکون کیا  
معلوم نہیں کہ نسخہ غلط دستیاب ہوا تھا یا بعد اپنی عادت کے موافق یہ کام کیا لیکن بیان مراد میں  
بلاشبہ تحریف قصدی کی گئی ہو حدیث ابن ماجہ میں عبارت صحیحہ ہو تَوَاتُرُ الْأَرْضِ أَكْثَرًا وَلَا  
كَثْرًا عَنْهُمْ شَيْئًا الحدیث یعنی دیوبلی زمین ثمرات اپنے اور نہ بجا رکھے گی اس کے  
کوئی شے کے شین الخ اب اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبل میں جو نعمت مذکور ہو مراد  
اور اس بھی نعمت ظاہری ہو نہ نعمت ولایت محمدیہ جیسا کہ ثمرات سے مراد ثمرات ارض ہیں ثمرات  
پیدائش انسانی مثل فنا و تجلیات وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ثمرات زمینی سے نہیں ہیں  
بلکہ مواہب آسمانی ہیں شاید کہ ہمدیوں کے معارف و عقائد زمین سے اوگتے ہوں اور  
کتاب ان میں یہ حدیث ابی نعیم کی روایت سے باین الفاظ مذکور ہو کہ یَكُونُ فِي أُمَّتِي  
الْمَهْدِيُّ إِنْ قَصُرَ عُمْرُ فَسَبْعَ سِنِينَ وَالْأَقْثَانُ وَالْأَقْثَعُ سِنِينَ يَتَقَعَمُ أُمَّتِي فِي  
زَمَانِهِ نَعِيمًا كَمَا تَقَعَمُوا مَثَلَهُ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ يَرْسُلُ السَّمَاءُ عَلَيْهِمْ مَدَارًا وَلَا تَنْخَدُ  
الْأَرْضُ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهَا اور اقطنی اور طبرانی کی روایت سے باین الفاظ مذکور ہو کہ  
يَكُونُ فِي أُمَّتِي الْمَهْدِيُّ إِنْ قَصُرَ عُمْرُ فَسَبْعَ سِنِينَ وَالْأَقْثَانُ وَالْأَقْثَعُ سِنِينَ يَتَقَعَمُ  
فِيهَا أُمَّتِي نَعِيمًا كَمَا تَقَعَمُوا مَثَلَهُ الْبَرُّ مِنْهُمْ وَالْفَاجِرُ يَرْسُلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ

مدار را ولا تدخلكم ارض شديداً من النبات ويكون المال كدُوساً يقوم الرجل  
يقول يا مہدی اعطني فيقول خذ ان دولون صديئون من شجر كاسيان ثبات كمر  
کرد يا كيا پس معلوم ہوا کہ مراد اکل سے ثمرات و نباتات زمینی ہیں اور تاویل مہدویہ کی  
غلطی اور چونکہ یہ حال انکے مہدی کے وقت میں موجود نہوا حدیث مذکور انکی مہدویت کا  
البطل کرتی ہے نہ اثبات اور اس کتاب کے مطالعہ کرنے والوں کو یہ بات واضح ہوگی کہ ان  
مہدی متنازع فید کو کہ مبین مراد اہل کلمائے بین حق سبحانہ تعالیٰ نے ایک تاثیر عجیب بخشی ہے  
کہ جو انکے گروہ میں داخل ہوا اور انکا مصدق بنا اور سکو قرآن و حدیث سمجھنے کا ایک ناوسلسلہ  
اور طرفہ طریقہ ہاتھ لگتا ہے کہ خدا نخواستہ انکے منکر و ن کو وہ ہاتھ نہیں آتا ہے چنانچہ دلائل سابقہ  
جایا انکے فہم کی خوبان بیان کی گئیں اور آئندہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ ہی تذکرہ رہے گا وہی نہم میراثی  
اس حدیث میں بھی بکار آیا اور اسی کا تتمہ ہے کہ **وَالْمَالُ لِمَوْتِي كَدُوسٍ** کا ترجمہ کرتے ہیں  
اور مال میں و زشل خرمن پا مال کے ہوگا یہ بزرگ اس مقام میں ایسا سمجھتے ہیں کہ کاف جار اور و  
مجرور اور معنی خرمن پا مال کے ہے حالانکہ اسمین سے ایک بات بھی صحیح نہیں ہے دوسرے مہدویہ یعنی  
کو فتن سپاہی کے معنی خرمن کے نہیں ہے علاوہ یہ کہ یہاں دوسرے کہاں ہے اور کاف جار کہاں ہے بلکہ  
حرف اصلی و جزو کلمہ ہو اس واسطے کہ یہ لفظ **كَدُوسٍ** ہے و زشل فعل کے جمع کدس کی کہ ہر وزن  
فعل کے معنی خرمن کے ہے اور معنی یہ ہیں کہ مال میں و زشر نہا و نہا رہا ہوگا پس فقرہ بھی لالت  
کرتا ہے کہ ماقبل میں بھی ذکر ثمرات زمینی کا ہے اور تکذیب کرتا ہے انکے مہدی کی کہ مال او نیکے وقت  
میں خرمن نہ تھا بلکہ مارے بھوکوں کے او نیکے مرید ہلاک ہوتے تھے چنانچہ ملک مذہب  
چرا اسمی یاد فاقہ کشی سے مر گیا جیسا کہ مطلع الولائی میں مذکور ہے پس فقرہ عالم بیان کی کہ مال  
انکی نظروں میں پا مال ہو گیا تھا اچان و برباد ہو گئی حیرت ہے کہ مصنفین مہدویہ جار و مجرور  
اکو بھی نہیں پہچانتے ہیں اس قدر بھی سمجھتے ہیں نہ آیا کہ و زطلعی وغیرہ کی روایت میں کیوں مالی  
کہ دوسرا موجود ہے جار و مجرور منصوب کس طرح ہو گیا انصاف کیا چاہیے کہ اس فراست پر  
قرآن و احادیث میں بلا تاویل و دلیات کرتے ہیں اور اختراع معانی اور قراض لانی کا زعم رکھتے ہیں  
اور صیغہ معارفہ الروایات تصنیف کرنے میں اور سیاق و شہادت الفشاوی میں شیخ ابن حجر کی

غلطی اثر تصدیق مہدی متنازع بینکار اور عالم بیان  
در بیان جار و مجرور اصل کبھی نہیں لکھتے ہیں  
اور باوجود اس کے شیخ ابن حجر کی و زطلعی ہوتے ہیں



ایک نہ ہدایت کا رد کرتے ہیں اور معتقدین انجیلین بجا بجا کر دیتے ہیں کہ میان کے ہاتھ سے  
 کیا کام ہوا ہو کہ ایسے ایسے علمائے نامدار کا رد لکھ دیا شعر صائب و چیز می شکند قدر شعر لاف  
 تحسین ناشناس و سکوت سخن شناس یہ اب باقی روایات کے غلط سے اعراض اغماض کر کے  
 قصہ تصور کیا جاتا ہو کہ روایت سوم میں مشرق سے مراد شرقی بلاد ہمدی ہو اس واسطے کہ جسکا  
 واقعہ بیان ہوتا ہو اسی کے جہات مراد ہو کرتے ہیں نہ منہ مکمل کے پس ہمدی ہو موضع خود او خنین بلاد  
 شرقیہ سے تھے اور یہ حدیث صادق نہیں ہو اور اس کی طرح لفظ سلطنت بھی قوم ہمدی پر  
 کہ ایک جماعت درویش و فقر اہو غیر صادق ہو اور روایت چہارم میں ہمدی مذکور نے جو مراد بیان  
 کی ہو لفظ یغری کا اور فی بقعہ من الارض کا اوسکو رد کرتا ہوا سو اس کے دل سینے میں ہوا کرتے ہیں بقول  
 میں نہیں رستے میں چنانچہ کریمہ و لکن تعالیٰ لکھو الی فی اللک و اور ماجل اللہ کو اجل  
 و حج قلبیو بی فی جو فہ او سپر شاہد ہو اور علاوہ یہ کہ اگر مراد سبز کرنا لکڑی کا ہو جیسا کہ ظاہر کر  
 تو قطع نظر اوس کے ثبوت سے اور قطع نظر اوس سے کہ یہ کرشمہ فعل عادی ثلثہ ہمدویت کے  
 واقع ہوا ہو چنانچہ باب دوم سے وقت ملاقات شدہ نظام فاروقی کے معلوم ہوتا ہو پس علامت  
 ہمدویت سے اوسکو کیا علاقہ تب بھی موجب تھا ان کے ہمدی کے مثبت ہمدویت نہیں ہو سو اس  
 کہ یہ کام بازی کو بھی کر سکتے ہیں اور اگر مراد دونوں کا سبز کرنا ہو تو وہ بھی مثل ہمدویت کے دعویٰ  
 محض ہو اوسکا بھی اثبات چاہیے جیسا کہ چٹھی روایت بھی دعویٰ محض ہو اوسکا بھی اثبات چاہیے  
 اور ظاہر ہو کہ جب تک معاملہ باطنی ثابت نہ کیا جاوے فقط ظاہری ہیئت کہ کسی کیا کام آتی ہو  
 ایک دعویٰ سے قبل اثبات کے دوسرا دعویٰ پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتا ہو بلکہ طریق اثبات  
 ہمدویت کا یہ ہو کہ کوئی علامت مختصہ ہمدی کہ بروایت صحیح ثابت ہو اور وہ شخص متنازع فیہ میں  
 پائی جاوے اس طور پر کہ اوسکا وجود اوس شخص میں خصم کے نزدیک بھی مسلم ہو یہ قیود اس واسطے  
 ہیں کہ اگر وہ انہ خصائص ہمدویت سے نہیں ہو یا بروایت صحیح ثابت نہیں ہو تو اوس کے پائے جانے  
 سے ہمدویت کس طرح ثابت ہو سکتی ہو اور ایسی ہی با این ہوا اگر اوسکا وجود شخص متنازع فیہ  
 میں خصم کے نزدیک غیر مسلم ہو تو وہ بھی مثل ہمدویت کے ایک دعویٰ محض ہوا اہل اوسکا اثبات  
 چاہیے پھر اوس سے ہمدویت کو ثابت کرنا چاہیے اب تم کو کیا پنے ہمدی کے احوال باطنیہ

وغیر کو دلیل مہدویت کی ٹھیلے ہو یہ سنے قاعدہ ہو اوسکا وجود ہمارے نزدیک غیر مسلم ہو اسکا  
 ع باطل ستانچہ مدعی گوید اول اوسکا اثبات چاہیے اور پانچویں روایت میں عامل کی تفسیر غنیاکہ  
 کہ غلط ہو اسکا سبب کہ عامل سے مراد عاملانِ خدات مملکت میں مثل تحصیل مرقفہ مخرج وغیرہ کے  
 چنانچہ قرآن میں ہے کہ وَالْعَالَمِينَ نَحْنُ اَوْ جَوْنَكَ مَهْدِي مُتَنَادِعَ فِيهِ نَكْتَسِيحُ نَحْنُ عَامِلَانِ مَلِك  
 یہ روایت اور نئی مؤیدین ہیں بلکہ کذب ہو دلیل پانزدہم بقیۃ احادیث اما سراج الاحیاء  
 متہما ما قتل علی رضی اللہ عنہ قتل یا رسول اللہ اَمَّا اَلْمَهْدِي اَمْرٌ مِنْ غَيْرِنَا  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل منا يجتمع الله ببالدين اي اطمعنا باتمه الطه  
 في زمانه وواصل صحابه في منازل المقربين والصديقين نعم اصل المشاهدة والمنا  
 والمكاملة ولكن لا يعرفهم الا الله واولياؤه كما قال قال اوليائي تحت قبائي  
 لا يعرفهم غيري اخبر هذا الحديث جماعة من الحفاظ في كتبهم منهم ابو القاسم  
 الطبراني وابو نعيم الاصفهاني وعبد الرحمن بن حاتم وابو عبد الله نعيم بن حماد  
 وغيرهم ومتهم ما روي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال دخل رجل على أبي  
 محمد بن علي رضي الله عنه فقال له اقبض مني هذا الخمسة درهم فافأزكوة مالي  
 فقال له ابو جعفر خذ ما انت فضعها في جيرانك من اهل الاسلام والمساكين من  
 اخوانك المسلمين ثم اذا قام من هذا البيت قسم بالسوية وعدل في  
 الرعية فمن اطاعه فقد اطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله اخبره الامام  
 ابو عبد الله نعيم بن حماد في كتاب الفتن قلت قد وجد القسم بالسوية والعدل  
 في الرعية اي فيمن اطاعه فقد اطاع الله واما من عصاه فقد عصى الله فلا يقبل  
 عدله ومتهم ما روي عن كعب الاحبار ان قال لي احمد المهدی مكتوبا في  
 اسفار الانبياء ما في حكمه ظلم ولا عيب اخبره الامام ابو عبد الله نعيم بن حماد  
 قلت قد تحقق الرواية عن الحسن ان قال ذكر في كتاب الله وكتب الانبياء  
 ولم يكن في حكمه ظلم ولا عيب كما هو المشهور ومتهم ما روي عن الحارث بن  
 المغيرة البصري قال قلت لابي عبد الله الحسن بن علي كرم الله وجهه باي شيء

دليل بر مہدویت  
 اور بیان غلطی اور غریبیت مصنف سراج الاحیاء

يعرف الامام المهدي قال بالسكينة والوقار قلت وبأي شيء قال بمعرفة التحلل والحرام  
 وبجاجة الناس اليه ولا يحتاج الى احد قلت صدق الحارث هكذا كان المهدي  
 ومنها ما روي عن علي بن المهدي عن ابيه قال دخلت على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو في الحالة التي قبض فيها فاذا فاطمة عند راسه والتحديث  
 طويل ذكر في آخره يا فاطمة والذي بعثني بالحق ان منها مهدي هذه الامة  
 اذا صارت الدنيا صرحاً مرجاً ونظامت الفتن وانقطعت السبل واغار بعضهم بعضاً  
 فلا كبير يرحم صغيراً ولا صغير يوقر كبيراً فيبعث الله عند ذلك منهما من يفهم  
 حصون الضلالة وقلوباً غلفاً يقوم بالدين في آخر الزمان كما تمت به في اول  
 الزمان اخرجه الحافظ ابو نعيم الاصفهاني في صفة المهدي فانظر ايها  
 المنصف الى قوله عليه السلام وقلوباً غلفاً وهو تفسير لقوله حصون الضلالة  
 فعلم ان المهدي يبق في القلوب الغلف بقبضه فيسلوها بعد له وهذا معنى يلائم  
 الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً كما ذكره الامام احمد بن حنبل في  
 مسنده ويلائم الله قلوباً مة محمد غني وليعهم عدله ومنها ما روي عن  
 عبد الله بن عطاء قال سألت ابا جعفر محمد بن علي فقلت اذ اخراج المهدي  
 باي سيرة يسير قال بعد ما قبله كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم و  
 يستألف الا سلاماً جديداً كما اني عقد الدراري لخدم البدع وما اخطأ  
 للجهنم ومن فيه من العليات والا اعتقادات وهذا من خصائصه كما ذكرنا  
 قبل ويدل عليه قوله عليه السلام يقوم بالدين في آخر الزمان كما  
 تمت به في اول الزمان اذ لو لم يحكم الخطيئة المخطئين لا يقوم بالدين  
 كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم فعلم ان المهدي يكون حاكماً بين الناس  
 كما ذكرت قبل ومنها ما روي عن علي بن ابي طالب في قصة المهدي  
 قال ولا يتوك بدعة الا اذا لها ولا سنة الا اقامها كما اني عقد الدرر  
 ومعنى هذا القول انه يكون فاعلاً بنفسه وأمره بغيره وهذا المعنى مؤيد

بما فخر الشیخ سعدی بالفارسیۃ بیت یتیمی کہ نا کردہ قرآن درست بہ کتب خانہ حیدر  
 ملت بشت۔ امی حکم بر نسخہ فصدق المؤمنون بالفارسیۃ نسخہ ثلاثی الکتب  
 السماویۃ مغسولۃ بالماء بل مغسولۃ عن قلوب من آمن بہ ای علیہ منسوحہ وھذا  
 المنقولات من عقبہ الدر۔ وانکان بعضها ضاعفا لکن لما وجدت  
 فیمن ادعی ظہر لھا کانت صحاحا فی نفس لہ مروان لہ تبلغ درجتها جواب  
 حقیقت حال یہ کہ احادیث نہایت مخالف بین احوال مہدی متنازع فیہ سے اور کلام  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا سرسہ تکذیب ابطال لکھا کرتا ہی اس واسطے مہدی کو  
 وادی حدیث میں بحال احتیاط دینے پاؤں چلتے ہیں جب صد ہا حدیث و آثار اپنے مخالف  
 حال دیکھتے ہیں وہاں کچھ دم نہیں مارتے ہیں اگر کوئی حدیث مختصر کہ جس میں احوال امام نام  
 بہ تفصیل نہیں ہی ہاتھ لگی او سکون غمیت جانکر دعوی مطابقت کا برپا کرتے ہیں یا کسی حدیث  
 کا ایک ٹکرا اپنے موافق اور دوسرا مخالف نظر آیا تو اس میں قطع و برید کر کے پارہ لٹق  
 کو نقل کرتے ہیں حالانکہ جب با معان نظر و انصاف دیکھا جاتا ہی تو وہ موافق بھی مخالف ہوتا کہ  
 چنانچہ ہر جا بھی صاحب سراج الابصار نے ایسی ہی کیا کہ حدیث اول کے نصف اول کو نقل کیا اور  
 نصف ثانی کو حذف کیا حالانکہ خدا کے فضل سے وہ نصف اول جسکو اپنا شاہد مددگار بنا کر لے  
 ہیں وہ بھی انکی تکذیب و تخریب کرتا ہی اس واسطے کہ تمام حدیث بروایت نعیم بن حماد اور ابو نعیم  
 یہ کہ عن علی قال قلت یا رسول اللہ امینا ال محمد لہ ہدی امر من غیرنا فقال لا  
 بل متاخیکم اللہ بہ الذین کما فہم بنا و بنا یفقدون من الفتنۃ کما اُفقدوا من  
 الشریک و بنا یؤلف اللہ بین قلوبہم بعد عداوۃ الفتنۃ کما اُلف بین قلوبہم  
 بعد عداوۃ الشریک و بنا یفہمون بعد عداوۃ الفتنۃ اخوانا کما اصبحوا  
 بعد عداوۃ الشریک اخوانا فی دینہم یعنی علی مرتضی فرماتے ہیں کہ عرض کیا میں نے  
 یا رسول اللہ مہدی ہم بلیت میں سے ہی ہمارے غیر سے فرمایا نہیں بلکہ ہم ہیں ہی ختم  
 کر کے گا اللہ تعالیٰ بسبب اسکے دین کو جیسا کہ شروع کیا بسبب ہمارے اور ہمارے سبب ہمیں  
 جادیکے فتنے سے جیسا کہ چھٹائے گئے شرک سے اور ہمارے سبب موفقت کر دیگا اللہ تعالیٰ



خود پر ہوا کہ قضا جاری ہو چکی گرنے کا باجوہ ہوگا ورنہ مجبور ہو جائیگا نیز سنی اہل سنت سے بجا بیانا  
 وہ بھی نہوا بلکہ بہتور سابق اہل اسلام مبتلا منت بین بلکہ انکے سبب ایک فقہانہ انکے مذہب کا  
 بڑھ گیا جو سنی اہل عدالت جا کر باہم اتفاق ہو جانا اور حدیث موسوی سبب اتحاد ضائع کر دیتا  
 ہوتا ہو کہ جو لوگ شریعت سے چھٹا لے گئے ہیں وہی لوگ منت سے چھڑائے جاویں گے اور انھیں کے  
 دونوں میں اتحاد و الفت ہو جائیگا اور وہ سب سلمان ہیں فقط فرقہ ممدویہ اور ظاہر ہو کہ مسلمانوں میں  
 تالیف قلوب نہوئی بلکہ اختلاف و عدالت انکے مدد کے وقت یونانیوں کا روترا پیدا ہو علاوہ یہ کہ خود  
 انکے مذہب ممدوی میں بھی جو ہتر فرقے ہو گئے ہیں اور اس قوم کا اعتقاد یہ ہے کہ انکے ممدی فرمایا  
 کہ بیکہ کے گروہ میں جو ہتر فرقے ہو گئے ایک ناجی باقی تمام ہالک ہیں اور فرقہ ناجیہ ہم کو جامع خدا  
 یعنی عقیدہ خود سیر و اعتقاد کے چنانچہ انکا شاعر کہتا ہے شعر ممدو کے فرمان سون فرقہ ہتر ہیں  
 ہالک پڑا کر پھر مدحنت بٹھا کر سنی نیز جو پڑ معلوم ہوا کہ ان بزرگ کے سبب اختلاف و منت  
 دو چند سے بھی زیادہ ہوا کہ ہتر فرقہ اسلام کے ایک سو پھٹا تیس فرقہ ہو گئے حدیث ترمذی میں  
 وارد ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اثنی عشرین و سبعین  
 مِلَّةٌ وَفَتَرْنَ اُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ اِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً قَالَ مَنْ  
 هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اَنَا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِي اِیْنِی تَحْقِیْقُ بَنی اسرائیل متفرق ہوئے بہر ملت اور  
 سیری متفرق ہو گئی تہر ملت پر کہ تمام گم ہیں جاوے گئے سو کہ ایک ملت کے صحابہ نے عرض کیا کہ  
 کون ہی ایک ملت ہو یا رسول اللہ فرمایا جس پر میں و میرے اصحاب میں انتی یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدی  
 لو کہ امت محمدی سے خارج ہیں اس واسطے کہ اگر وہ اہل امت ہوتے حضرت فرماتے کہ سیری امت  
 ایک ہر سنتا البلیث پر متفرق ہو گئی اور وہ اہل قوم کا محل یہ ہے کہ ایک شخص نے امام محمد باقر  
 رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ مجھے یہاں سود و ہم پر مال کی زکوٰۃ کے آپ بھیجے آپ نے فرمایا کہ تو ہی  
 انکو اپنے مسلمانوں میں تقسیم کر دے پھر جب ہم اہل بیت میں ممدی قائم ہوگا تقسیم  
 برائے کی اور عدل و محبت میں کر گیا پس اس کی اطاعت و نافرمانی خدا کی اطاعت و نافرمانی ہوگی  
 انتی اب بظہر انصاف دیکھنا چاہیے کہ اس سوال کے جواب میں تہ فرقہ ممدی کو کچھ مناسبت نہیں ہو اور  
 جب تک مہدی کی سلطنت کی طرف اشارہ نہ کیا جاوے جابا ممدوی پس حاصل مقام یہ ہے کہ خارج و شری

نوشتہ تفریق سنی اہل عدالت کر دے کہ جو ہتر فرقہ ممدوی ہر امت محمدی سے خارج ہیں

وزکوۃ چار پايون چرندہ اور اسوال تجارت کی تحصیل کر کے اور سکے مضاربین خرچ کرنا خلفاء و سلاطین  
اہل اسلام کا کام و ہمد ہی بمنطوق اس آیت کے کہ یُخْرَجُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَاتٌ اور اسی پر زمانہ  
ہوئے آج تک عمل امت اسلامیہ کا جلا آتا ہی پس حضرت امام محمد باقر نے کہ مانند اکثر ائمہ اہل بیت کے کہ  
سلطنت اور امامت ظاہری نہیں رکھتے تھے اس کام سے انکار فرمایا اور ائمہ اہل بیت میں سے  
ہمدی کی طرف اشارہ فرمایا یعنی ہم ائمہ اہل بیت کو بسبب نہ ہونے خلافت و امامت ظاہری کے عہدہ  
تحصیل تقسیم زکوۃ کا نہیں ہوا البتہ ہم میں امام ہمدی کہ امامت ظاہری باطنی دونوں رکھتے ہوں گے  
زکوۃ وغیرہ تحصیل کریں گے اور پھر بالسویۃ تقسیم کریں گے اور اس بنائے کے سلاطین چونکہ زکوۃ کو موقع پر  
صرف نہیں کرتے ہیں تو آپ تحقیق ہماریہ پر تفسیر کر دے اور یہ گمان نہیں ہو سکتا ہی کہ خود امام کو  
زکوۃ دینا اور شخص کو منظور ہوا سو اسلئے کہ ادنیٰ اعلیٰ سب جاہلین کہ بنی ہاشم پر زکوۃ لینا حرام  
ہو اب ثابت ہوا کہ شیخ جو نو پر امام محمد باقر نے حوالہ نہیں کیا ہی اس واسلئے کہ یہ بھی بسبب فقدان  
سلطنت کے عہدہ اخذ زکوۃ کا نہیں رکھتے ہیں اگر ایسی ہی مطلق لینا درست ہوتا حضرت امام محمد باقر  
رضی اللہ عنہ خود ہی لے لیتے پس تمت بالسویۃ بھی اشارہ طرف سلطنت و خلافت عامہ کے ہو ورنہ  
خیرات کہ درویشانہ ہاتھ لگے او سکو چلیوں بالکل میں بالسویۃ کھانا کو نہا مقدار عظیم الشان تھا  
کہ اسکی پیش گوئی مناسب ہوتی اور ایسی عدل بحیثیت بھی اشارہ طرف حکومت عامہ ہدیین کے  
ہو کہ تمام بلاد اسلامیہ کا شرق سے غرب تک حاکم ہو کر عدل داد پرستقیم رہنا نہایت عظیم الشان ہو کہ دنیا  
میں گنتی کے لوگ ایسے ہوں گے کہ نہ چند مرید و طالب پر عدل کرنا کچھ نادر است نہیں ہو کہ قابلِ خطاب  
ہو کہ ہزار ہا بلکہ لکھا اس صفت کے لوگ اس امت میں گذرے ہیں کہ اپنی رعیت خاصہ یعنی اہل عیال  
و خادمین طالبین کے ساتھ بمعاملہ عدل انصاف بسر بر علی وقایع کیے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں  
ہو کہ حکام داع و کلک مسعود من رعیتہ یعنی تم سب اپنے متعلقات خاص کے کعبان ہو  
اور ہر ہر اسکی رعیت کا سؤل کیا جاوے گا اور روایت سوم کا حاصل ہوا کہ کعب جابر نے فرمایا  
کہ میں ہمدی کو اسفار یعنی کتابوں انبیاء میں مکتوب پاتا ہوں کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ ہو گا اور  
مصنف سجاد ندی نے لکھا کہ ہمارے ہمدی سے روایت ہو کہ انھوں نے کہا ہو کہ میرے نوکر کتاب اللہ  
اور کتب الانبیاء میں ہو اور لکھا کہ مشہور ہو کہ اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ تھا پہلے اس کا دعویٰ ہمدی نے کیا



اور دوسرے کا مہدویوں نے دعویٰ محض سے اثبات کسی چیز کا نہیں ہو سکتا ہے پہلے اسکو ثابت کرنا چاہیے کہ کون  
 معلوم ہوا کہ کتب انبیاء علیہم السلام میں تمہارا ذکر ہو وہاں ذکر امام مہدی کا ہی اور تمہارا مہدی ہونا ثابت  
 ثابت ہوا یا دل نزاع ہو اسکی کوئی دلیل نہ ملے گی اور نہ اسکا مصداق علی المطلب ہو گا کیونکہ اصل یہ ہوا کہ میرا مہدی ہونا  
 اس سے ثابت ہوا کہ میرا ذکر کتب انبیاء میں ہو اور کتب انبیاء میں میرا ذکر ہونا اس سے ثابت ہوا کہ میں میرا  
 ہوں کوئی عاقل بھی اس استدلال کو پسند کرے گا علاوہ یہ کہ کلام کعب جبار سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سفی  
 انبیاء سابقین میں مہدی کا ذکر ہو اور قرآن میں نہیں ہے ورنہ ایسے موقع بیان میں اسکو سکوت کا ہے کو  
 کرتے اور مہدی اس کے خلاف دعویٰ کیا کہ میرا ذکر کتاب لدینی قرآن میں اور کتب الانبیاء میں بھی ہے  
 پس دلیل ناقص دعویٰ کامل ہوا اور دوسرا مرعفی اس کے حکم میں ظلم و عیب نہ ہونے کا دعویٰ کہ مہدویوں نے  
 کیا ہے وہ بھی عویٰ بلا دلیل ہوا و دعویٰ شہرت کا غلط ہے کہ اس سے ثابت ہوا کہ تمہارے شیخ کے حکم میں  
 ظلم و عیب نہ تھا بلکہ تمہاری کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ اسکا حکم ظلم و عیب سے معذور تھا چنانچہ بشرح اسکی  
 دلیل اطلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت چہارم کا اصل یہ ہے کہ علامت پہچانتے  
 امام مہدی کی یہ ہے کہ صاحب کینہ و قاری ہو گئے اور حلال حرام کی معرفت رکھتے ہو گئے اور لوگ انکی  
 طرف حاجت کھتے ہو گئے اور وہ کسی طرف حاجت نہ ہونگے غرض کہ سکینہ و قاری کا اندازہ معلوم نہ ہوا کہ  
 کس قدر سکینہ و قاری مہدویت کی علامت ہے کیونکہ مطلق سکینہ و قاری ہر سمان مذہب میں ہوتا ہے بلکہ  
 اسکا اہل انبیاء میں بھی ہوتا ہے اس واسطے کہ تمہارا اس علامت کو حارث بن مغیرہ نے معرفت مہدویت میں  
 کافی جان کر دوبارہ سوال کیا کہ وہابی شیعی اور کس خیر سے پہچاننا فرمایا کہ معرفت حلال حرام  
 اسکو بھی اوی نہ کورنے کافی نہ سمجھا کیونکہ مقدار معرفت معلوم نہ ہوئی اور مطلق معرفت ہر محمد عالم  
 ہوتی ہے اس واسطے دوبارہ سوال کیا کہ اور کس خیر سے پہچاننا فرمایا کہ حاجت نامس سے پس معلوم ہوا کہ  
 اسو ثلثہ علامت مہدویت کے ہیں نہ فقط ایک ایک اور شیخ جو بنو ہرمن و ہاتین اخیر کی خطا مفسودین  
 اور اسرا دل میں بھی تدویس ہوا اس کے سیدھی تقریر مناظرہ دینی میں جھڑک جاتے تھے چنانچہ دلیل دوم  
 کچھ نہ کور ہو چکا ہے اور مطلع الولاہیت میں لکھا ہے کہ بادشاہ سند نے قاضی کو انکے پاس بھیجا کہ تمہارا  
 قلم و سے یا ہر چلے جاؤ میرے پاس نا اور کہا کہ جب حکم خدا کا ہو گا چلا جاؤں گا قاضی نے کہا کہ اعلیٰ  
 اولی الامر کی واجب ہے میرا نہ کہ بادشاہ تیرا ظالم ہے ایسے شخص کو اولی الامر نہیں کہتے ہیں قاضی نے کہا

کہ اگر کوئی شخص اپنے ملک میں جائیداد کے کیا کیا چاہے یہ سیران لکھا کہ ممالک ملوک کی ملک وراثت  
 نہیں ہیں قاضی نے کہا کیا آپ کسی زبردستی بگڑی چھین لین گے سیران نے مجلس قاضی غریب کی  
 گپڑی اوسکے سر سے اوتا کر اپنے زانو پر رکھ لی اور کہا کہ بگڑی چھین لینا اسکو کہتے ہیں ہم نے کسی جا  
 چھینی ہے کہ تو ایسا نالائق سخن زبان پر لاتا ہے قاضی غریب نے جا کر یہ پنی ذلت اور اونکی شدت بادشاہ  
 سے عرض کی بادشاہ اس حرکت سے آشفته خاطر ہو کر ایک لشکر واسطہ انتقام اخراج کے روانہ کیا لیکن  
 دریاخان نے کہ مدارالہام اوس سلطنت کا تھا بادشاہ کی نمائش کر کے لشکر واپس کر دیا انتہی مختل  
 انصاف کیا چاہے کہ مجلس اسقدر مغرور صاحب قدرت شرع کی دستار قرار لینا اور اسکو سرنگا  
 کر دینا کون سا سکینہ و وقار کہلاتا ہے کہین صاحب کینہ و وقار مبارکے اور مناظر دین کی ہتک حرمت  
 اور آبروریزی نہیں کرتے ہیں بات کا جواب بات ہوتا ہے نہ ہاتھ سے البتہ حاکم سندریا دل تھا کہ خود  
 دیکھنے ایسی حرکات قدرت انتقام رکھتے ہوئے اسقدر سکینہ و وقار کو کار فرمایا حالانکہ اسکو بہ بنطوق  
 وَلَمْ يَنْصَحْ بَعْدَ ظُلْمِهِ قَاوِلًا لَكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ وَبِحَرَامٍ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ فَنُتَاهَا  
 انتقام پہنچ سکتا تھا لیکن اوسنے سکینہ و وقار کو کار فرمایا اور اس پر عمل کیا کہ قَتْلُ عَفَا وَاصْلَحَ  
 فَاجْرَا عَلَى اللَّهِ أَوْ حَالِ أَمْرٍ دُونَ مَعْنَى عَرَفْتُ حَالِ حَرَامٍ كَايَ تَحَاكَ بِأَوْ جُودٍ دَعَا أَمَامَتِ مَدْرُوتِ  
 امامت جماعت کے حلال حرام بھی جانتے تھے اس واسطے کہ اپنی مہر دیکھ کے منکر کو کار فرما لکے اگر جانتے  
 اور خازم جمعہ وعیدین میں اونکو سمجھا اقدار کرتے تھے چنانچہ انصاف نے کے باب سوم میں موجود ہے  
 معلوم ہوا کہ اسقدر بھی معلوم تھا کہ اگر یہ لوگ مسلمان ہیں تو انکو کار فرما کر حرام ہو اور اگر کافر ہیں تو انکو  
 پیچھے نہ ڈرنا حرام ہو یہاں اسقدر کافی ہر باقی گفتگو دلیل اخلاق میں آویگی انشاء اللہ تعالیٰ تابی رہا  
 امر سوم یعنی حاجت مند ہونا آدمیوں کا طرف مہدی کے اور حاجت مند ہونا مہدی کا طرف کسی کے  
 یہ بات شیخ جو نو میں مفقود تھی اس واسطے کہ سوال نہ کرنے سے حاجت مند ہی فہم نہیں ہوتی ہر سوال  
 نہ کرنا اور بات ہر اور حاجت مند ہی و بات ہر چنانچہ مرثیہ شریف میں ہے کہ ایک شخص نے ایک کپڑا  
 حضرت سالت میں پیشکش کیا حضرت نے اسکو لیا محتاجا الیہا یعنی اس حال میں کہ محتاج تھے طرف  
 اوس کپڑے کے حال نہ کہ سوال نہ کرتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں یہ مقدمہ مذکور ہے اور یہاں ہر کو  
 شیخ جو نو ہمیشہ محتاج ہر چیز کے رہتے تھے خصوصاً مالک سند میں کہ مطلق الولایت میں لکھا ہے کہ

شیخ جو نو ہر سال کی ایک روز دیوبند میں آتے تھے

وہاں محض بواسطہ فقر کے چوراسی مرید اکھام گریا فقر و فاقہ و ماحتمندی سب ایک چیز ہو جیسا کہ فقیر و غنی  
و محتاج ایک ہو اور آدمیوں کا وہی طرت کیا حاجت تھی اگر ہوتی اپنے اپنے ملکوں سے کیوں اخراج کرتے تھے  
محتاج الہی کی خواہش کرتا ہی اور سکودر کرتا ہی پس ثابت ہوا کہ لوگ اس سے مستغنی تھے اور انکو لوگوں  
حاجت تھی بلکہ دین میں بھی دوسرے کے محتاج تھے چنانچہ انصاف سے کے تیرہویں باب میں لکھا ہو کہ  
انکہ ہمدی نے فرمایا کہ غازی سنیں جو مجھ سے ادب نہیں ہوتی یہن بجلی بتلا دیو بعد چند روز کے میان لاؤ نہما  
نے بتلایا کہ کتب فقہ سے تحقیق ہوا ہو کہ رسول علیہ السلام سنت ظہر کی قبل فریضہ اور بعد فریضہ باہر اگر  
ادافہ ملتے تھے میرا کہ کلاب بندہ بھی باہر اگر پڑھا کرے گا پس ثابت ہوا کہ علامات مذکورہ ہوتا  
چہاں شیخ جو پورین بالکل مفعودین اور روایت پنجم کا حامل ہے یہی کہ حضرت فاطمہ ہر اسے شہم  
لکھا کہ فرمایا کہ ان دونوں یعنی حسن حسین کی نسل سے مہدی اس امت کا چہی جو کہتے کہ دنیا میں ہر  
مہرج ہوگا اور رفتنے ظاہر ہونگے اور راہین بند ہو جائیگی اور ایک دوسرے کو لوٹے گا پس پڑا چھوٹے  
پر رحم کرتا ہوگا اور نہ چھوٹا بڑے کی توقیر کرتا ہوگا پس قائم کرے گا اللہ تعالیٰ ان دونوں سے  
الشیخ شخص کو کفایت کر گیا قلعون گمراہی کو اور دونوں غلام دار کو قائم کرے گا دین کو آخر زمانے میں  
جیسا کہ قائم کیا سینے اسکو اور ان مائے میں انتہی مصائب راجع الالبصار نے اس حدیث کو اپنے مہدی  
منطبق کر نیکی واسطے حصول الضلالت یعنی قلوب غلط کر لیا اور عطف تفسیر ہی مقرر کیا کہ مطلب پھر  
کہ ہمدی قلعون حقیقی کو فتح کرے بلکہ غلط لوگوں کو گمراہوں کے اپنے فیض سے فتح کر کے اپنے عدل  
بھر دیوے بلکہ اور کہا کہ یہی معنی ہیں اس حدیث کے بھی کہ جلا الاض قسطا وعدلا کما ملئت  
جودا وظلما یعنی بھر دیا ہمدی زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ہو جو روستم سے  
اور اس مراد ظلال ظاہر پر قرینہ تحلیل و تریف امام احمد بن حنبل کو کہ ویلا اللہ قلوب ملة  
مجد غنی ویسے ہم عدل یعنی اور بھر دیا اللہ تعالیٰ دونوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا امت  
کو عدل ہمدی کا انتہی جواب سکایہ ہو کہ دونوں روایتوں میں جیسا سرایع الالبصار سے کہیا ہوا اس واسطے کہ  
روایت ابو نعیم کے آخر کا فقر اس تاویل کو رد کرتا تھا عدل کر دیا اور روایت امام احمد کا قبل و بعد  
کہ اس تاویل کی تخریب اور ان کے ہمدی کی طرح تکذیب کرتا تھا تمام حدیث کر دیا تاویل توجیہ خلاف ظاہر  
امادیت قرآن میں کرنا اور معنی ظاہری سے انکار کرنا مذہب فرقہ باطنیہ کا ہی ہمدی لوگ زبان سے



بھری تھی اور پھر اسی وقت صل سے بھی بھرتا تاکہ شبیر برابر آوے اور پھر وہ امام احمد بن حنبل کی سلام پہ جو کہ قال رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم شبیر اکرم بالمہدی رجل من فرس من عترتی بیعت فی منی علی اختلاف  
 من الناس کہ لازل فیما الارض قسطاً وعدلاً کما ملئت جحدا وظلماً ویرضی منہ  
 ساکن السماء وساکن الارض ولیقسم المال صحاحاً بالسویۃ بین الناس ویملأ قلوب مہم  
 غنی ویسمر مدله حتی انہ یا مہمنا دیننا غنی من لہ حاجۃ الی فیا یتاہ احد الارض  
 واحد یتاہ یتاہ فیقول بیت السادن حتی یعطیک فیا یتاہ انار رسول المہدی  
 الیک لتعطینی مالاً فیقول احث بحثی لا یستطیع ان یحمله فیلقی حتی یکون قد مر ما یستطیع  
 ان یحمله فیخرج بہ فیندم فیقول نا کنت اجتمع امة محمد نفساک المہدی الی هذا  
 المال فترکہ خیری فیردہ علیہ فیقول نا لا نقبل شیئاً اعطیناہ فیلت فی ذلک سنا  
 او سبعا او ثمانیا او تسع سنین ولا خیر فی الحیوة بعد ہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 بشارت ہو تمکو ساتھ مہدی کے کہ ایک مرد ہو قریش سے اولاد میری سے اٹھایا جاوگا است میری  
 وقت اختلاف آدمیوں کے اور زلز لون کے پس بھر دیگا زمین کو عدل انصاف سے جیسا کہ بھری گئی ظلم  
 و ستم سے اور راضی ہو گئے اوس سے رہنے والے آسمان کے اور رہنے والے زمین کے اور تقسیم کر دیگا  
 صحاح برابر آدمیوں میں اور بھر دیگا دلوں میں مت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا اور کو عدل دسکا یہاں تک  
 کہ وہ حکم کرے گا ایک مادی کو پس نہ اگر لگے کہ کس شخص کو عاقت ہی طرف سے پھر نہ آوے گا اوس کے پاس  
 کوئی مگر ایک مرد کہ امام موصوف کے پاس اگر سوال کرے گا پس کہین گے کہ جاخادم کے پاس تاکہ دو  
 تجو پس آوے گا اوس کے پاس کہ میں بھیجا ہوا مہدی کا ہوں تیری طرف تاکہ دو کو تو مجھ کو پس کہے گا  
 کہ بھرے پھر بھرے گا اور نہ اٹھاسکے گا پس الہ کیا یہاں تک کہ رہ جاوے بقدر طاقت اور اٹھاسکے  
 پھر لے کر نکلتے گا پس نام ہوگا پس کہے گا کہ میرا نفس سیاست محمد سے زیادہ حریص ہو کہ سب لے کر  
 طرف اصل مال کے پس جسے چھوڑا اوسکو سو کے پھر پھر کے گا اور کو مہدی پر پس کہینگے کہ ہم  
 نہیں لیتے ہیں جس چیز کو کہ دیتے ہیں پس ٹھیکے کا نام اس حال میں محمد سیاست یا آٹھ یا نو برس  
 اور زمین خیر و حیات میں بعد اوس کے انتہی اب ملاحظہ کرنا چاہیے کہ صاحب سماج الالبصار کہ حفظ انصاف  
 و منصب شخص کو کہ اس نام کلام سے موندہ چھپا لیا اور بچ کے دو فرقوں کو اور اٹھایا کہ بھر دیگا

دلوں امت محمد کو غنا سے اور شامل ہوگا اور نہ عدل اور اس سے غنا زہاد اور عدل ہو لیا نہ مراد لیا  
 اور ہرگز سیاق و سباق کلام کو نہ دیکھا کہ ما قبل میں تقسیم مال ذکر ہو کہ مال ہو کہ غنا بسبب تقسیم کے حاصل  
 ہوئی ہو اور بعد اس کے قصہ منادی کا ذکر ہو کہ واسطے دینے مال کے نہ کرے گا اور لوگ قبول نہ کریں گے  
 کیونکہ تقسیمات سابقہ سے غنی آسودہ ہو چکے ہوں گے اور پھر قطع نظر اس سے اگر بالفرض غنا سے  
 غنا قلبی بھی مراد ہو اسی حدیث میں جو دو سر اسور مذکور ہیں وہ تھا رہے مہدی ہیں کہاں ہیں عترت محمدی  
 ہوں انکے ثابت ہوا دلیل دل میں اسکا بیان ہو چکا اور اختلاف و زلزلوں کے وقت میں اٹھانے سے  
 مقصود یہ کہ انکے سبب وہ اختلاف و زلزلے موقوف ہو جائیں اختلاف موقوف نہوا اور زلزلے  
 کہاں تھے اور زمین کو عدل انصاف سے کہاں بھرا اور زمین کے رہنے والے ان سے کب امنی ہوئے  
 بلکہ ہر زمین الا اپنی اپنی زمین سے نہ کا لٹا رہا پس آسمان والوں کو اسی پر قیاس کیجیے شعر تو کار میں ا  
 نکو ساختی ہو کہ بر آسمان نیز در چنی اور منادی نے واسطے عطا کے کب نہ کیا کہ کوئی شخص سبب غنا  
 کے طالب نہوا اسکا ایک کے اور یہ کیا عادت ہو کہ سچ میں سے ایک بات لے لینا اور باقی میں سے دینا  
 روایت ششم کا حاصل یہ ہے کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سیرت مہدی یہ ہوگی کہ قبل  
 کے بدعات کو ڈھا دے گا جیسا کہ رسول خدا کیا اور اسلام کو از سر نو تازہ کر دے گا حسب سراج البہد  
 نے کہا کہ بدعات و خطاؤں متہدین کو عملیات و اعتقادات میں ڈھا دے گا اور حکم ہوگا درمیان  
 مذہب کے انتہی درجہ کے بدعات مراد یہ ہے کہ بدعات فرو جا ہل اسلام کو موقوف و نابود کر دینا تاکہ  
 اسلام از سر نو تازہ ہو کر مانند زمانہ نبوت کے سنت محض نے آئینہ سن بدعت ہو جاوے اور یا شیخ جوہر سے  
 وقع میں آیا اور یہ مراد نہیں ہے کہ ترک بدعات کا زبانی امر کریں یا اپنے چند مردوں پر اسکو جاری کریں  
 اس میں مہدی کی کیا خصوصیت ہو تمام علما و علماء اسی کی کرتے ہیں اور خطا مجتہدین حکم بننے کے  
 واسطے بہت بڑا علم چاہیے کہ تمام جہاد بات مجتہدین کے مانع استنباط کو پہنچانا پھر طریقہ استنباط  
 کو پہنچانا پھر مانع کے مراتب محبت و شتم کو جانتا اور استنباط صحیح کو غیر صحیح سے تمیز کرتا اور تمام شرائط  
 اجتہاد کے حاصل کرنا یہ کام ایسے شخص کا نہیں ہے کہ لوگوں سے کہے کہ غار کی مستقیر جگہ بتلا دیا کہ وہ  
 یا جماعت نماز کے شرائط نہ پہچانے جیسا کہ روایت چارم میں مذکور ہو چکا اور آیت قرآنی کے معنی  
 خط کرے جیسا کہ اس تمام کتاب میں اسکا جا بجا ذکر ہو اور ایسے مقدمات میں دوسری کشف خلقات عقل

و نقل لاطال محض چوں مہر و نوک و سرور و کرامت کہ دیویں کے مسائل اجتہاد یہ کتنے ہیں اول و ثانی مہدی علیہ السلام کیا حکم کیا کر  
 گئے اس کو خطاطہ کیا ہے اور لیل خطیبہ ہر مسئلے کی بیان کریں بغیر اس اثبات کے لافانی کو کچھ کام نہیں آتی ہر  
 اور وایت ہفتم کا اصل یہ کہ جب تک تصوی فرما ہیں کہ مہدی کسی عت کو بغیر زائل کیسے پچھو گیا اور کسی  
 سنت کو بغیر قائم کیسے انچھو گیا صاحب سراج الاصباع نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ آپ عمل کر گیا اور دوسروں کو  
 امر کر گیا جیسا کہ شیخ سعدی نے کہا شہر حرمی نہ کر دہ قرآن سنت چہ کتب خانہ چہ ملت شہت چہ بیان اگر چہ  
 گفتگو کی گنجائش بہت تھی لیکن قصہ مختصر کیا گیا اسوئے کہ تمہاری تقریر کے موافق بھی یہ روایت تمہارے  
 مہدی پر صادق نہیں ہے اسوئے کہ وہ مارک سنت اور امر و عاں بدعت تھے اسوئے کہ جہاد کہ طبری سنت  
 اور عمدہ ویرت حضرت رسالت ہی اسوئے جب سے مہدی ہوئے کبھی عمل کیا اور زیاتہ فیما حضرت رسالت کہ سنت قولی اور  
 اور زیاتہ گو کہ یہ اسوئے ترک کیا اور اسکے ضمن میں بہت سی نئی ترک ہوئیں مثلاً قافا کو انا اور جہادی میں  
 نماز پڑھنا اور شہداء اعدا اہل بیعت کی زیارت کو جاسوا اسوئے اسکے اور بہت سے مشابہ ہوئے کہ تمام اسوئے اتنا قافا  
 شرف ہوتی ہے اور صحابہ آج تک سب اس واقعہ و مشاہد پر اتباع آنسوئے کر تے رہے ہیں بلکہ اہلین بزرگوار  
 ترک کیسے اور بدعت کے زائل کرنے کے بدلے تازہ تانبہ بھٹا اختر معر و ایجاد کیں گے گویا ایک شہر بعت تازہ تر اشعی یعنی  
 نہیں میں تازہ دیکھالے کہ پانچ سو سال کا ایک چھٹی خانہ مضطرانہ اور زکوۃ کے سو ایک عشر بنایا ایجاد کیا کہ  
 دلیل اخلاق اور بحث تسویر میں اسکی تفصیل آویں انشاء اللہ تعالیٰ یہ روایات کہ معتبر ہیں اسکا جو لب بفضلہ  
 تعالیٰ بخوبی ہو چکا اور دوسرے روایات کہ ادنیٰ دوسری کتابت نہیں کہ وہ بہن اکثر غالیطہ و موضوعات اور دلائل نے  
 معنی اور تطویلات صحابین اور ائمہ اعراض کیا گیا اب دل چاہتا ہے کہ خود انکے پیڑ شد کے تقریرات کو جو وقت  
 مباحثہ مہر ویت کے سرزد ہوئے ہیں گزارش کروں کہ سامعین انصاف خود بدلت کی بزرگیان اور خوبیان  
 بیان کی سکر زیادہ تر محفوظ ہو دیں دلیل شانزدہم مباحثہ شیخ خوینور کہ بذات خود متعدد اثبات  
 مہدویت جو کہ خلافت سے متکلم مباحثہ و گفتگو کی ہے اور داخخوری و تیز زبانی کی وی ہے مگر اصل مطلب نہیں  
 باقی سب کچھ ہے قصہ تفصیل مطلع الامرایت میں لکھا ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ جب انکے مہدی ملک خراسان  
 شہر فرہ میں پہنچے وہاں کے علما خبر ہوئی مہدویت کی سنکر کیا حال تک مباحثہ کرے تو ہمے جب سب  
 عاجز ہو گئے وہاں کے حاکم امیر ذوالنون تمام ماجرا بادشاہ خراسان میرزا حسین کی خدمت میں دارالسلطنت  
 ہرات کو لکھ کر روانہ کیا بادشاہ مذکور نے اپنے ملک میں چار عالم فاضلی اور لاهور شروانی

دلیل شانزدہم شیخ خوینور کے مباحثہ مہدویت سے متکلم مباحثہ و گفتگو کی ہے اور داخخوری و تیز زبانی کی وی ہے مگر اصل مطلب نہیں





نہ معلوم کہ بعد بوجھنے کے ہم کیا سمجھتے جو اب اس مقام میں چند اشکال ہیں اشکال اول کہ ایک  
 بن تک علما فراہم نہ ہوا کرتے تھے پھر دور مہینے تک علما ہرات ان سوا آریہ کو کیا بوجھنے سے انتخاب  
 کرتے رہے یہ وجود مہینے ہونے میں پھر مطلع الولاہت میں لکھتا ہو کہ بعد اس ال جواب کے علما ہر تصدیق  
 وحدیت کی کر کے ملا علی مدین محبت میں رہے اور تین شخص بادشاہ کے پاس کچھ بادشاہ نے اس کی بانی  
 سب کیفیت سنکر مصدق بنکر زیارت شیخ کے واسطے کوچ کیا لیکن بعد اس منظر کے راہ میں سبب  
 ضعف پیری مگر گیا اور شاہد الولاہت میں لکھا ہو کہ راہ سے قریب بمنزار کے قبر موت شیخ جو پتھر کی  
 سکو گھر گیا لیکن بادشاہ اور شیخ الاسلام غیر علما ہرات و فرامہ اور اکثر خلایق اس گھر تصدیق وحدیت  
 کی کی غرض کہ یہ مدت آئے جا علما کو رآبادشاہ کی چود مہینوں پر اور اضافہ ہوئی حالانکہ کل قیام شیخ جو پتھر  
 کا فرامہ میں نو مہینے ہو جیسا کہ تمام کتب ہمدویہ ثابت ہو چنانچہ باب دوم میں مذکور ہو چکا پس نو مہینے میں  
 مہینے کیونکہ داخل ہو گئے دو مہ یہ کہ سرزمین ہند میں کہ چند غراور عایا مستقر ہو گیا اور ملاطین و حکام  
 ہمیشہ نکال نکال کر رہے رہے جیسے ایک تنگ مہب اہل مذہب موجود ہیں اور زراسان ہیں اگر بادشاہ علما اور عایا  
 مصدق ہو گئے چاہیے تھا کہ وہاں ہر ایک کے زیادہ یہ مذہب باقی ہوتا کیونکہ الملک اللدین تولدائی ان کا  
 عادیہ کو کہم قول مشہور ہوا اور ایسی دستور ہو کہ جس ملک بادشاہ حکام حسن مذہب کو قبول کرتے ہیں  
 رعایا بھی باو سپر قدم رکھتے تھے ہر اوس ملا دین مذہب تک سوخ پاتا ہو اور زریخ پکڑتا ہو حالانکہ اوس ملک میں  
 مذہب مصدق کا کوئی نام بھی نہیں جانتا ہو اور قبر شیخ جو مصدق کو اسقند جاپہن کہ ایک ہندی سید  
 کی یہ قبر ہو اور یہ بھی سیکونین معلوم ہو کہ ان بزرگ نے دعوی وحدیت کا کیا تھا یا مذہب مصدق کا کیا  
 ہوتا ہو اور کہاں ہو لہذا کہتی تاریخ عجم میں مذکور ہو کہ سلطان میرزا حسین اور امیر ذوالنول اور علی زراسان  
 نے تصدیق کی تھی حالانکہ ہندو گجرات کی تاریخ میں باوجودیکہ بجز چند رعایا کہ فی حکام و فرمان مصدق  
 نہوا تھا قصہ نگار راج و اخراج کا مسئلہ ہو سو ہم یہ کہ یہ چار سوال اس قابل تھے کہ تمام ملک ہرات دو  
 کی ۲۰ مہری کر کے انتخاب کر کیا باوجود اسقند و رقی گردانی کے لہذا کہ لو نہ پروردہ پگیا تھا کہ تمام علاقہ  
 و خضائن ہندی کا احادیث صحاح میں مذکور ہیں بھول گئے اور چار باتیں ایسی لیکر چلے کہ ہر شخص بول  
 سکتا ہو کہ میں ایسا ہوں کہ کسی مذہب کا مقید نہیں ہوں اور جو تفسیر میر سوافی ہو صوح ہر باقی سب غلط  
 ہو اور میں مرا تھی سے دعوی کرتا ہوں اور میرا حالت پر گواہ محمد رسول احمد میں یہ سب غلط و باطل ہیں

لائی جو میں کو سندیت کی دلیل ظہری اور سید محمدی را کہ کسی سمجھ میں نہ آئی چہارم کی سوال جواب اول ایسا ہی  
 کہ سوال از آستان جواب اول بیان اسوٰط کہ ممدی موجود بلادرستی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل  
 پوچھی حقیقت میں ممدی باہر اچھے پورے دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی  
 سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ  
 ہمسین گے چہاں کہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جائیں تب  
 یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلیب سے اگر کوئی ممدی ہو جائے تو ہزاروں مذ  
 کہ مقید کسی نہ رہے نہیں ہیں ممدی ہو جائیں ترک تغلیب کے واسطے ایک مقام علمی پر پہنچے ہر مقام  
 نکرین ترک تغلیب حرام ہے اور مقام علمی خود افغانی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل تہی  
 مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسوٰط  
 کہ تفاسیر علیٰ اپنے ہوا بنفس سے نہیں لکھی ہیں تفسیر بالرائے کرنا سخت ہر مذاتفسیر کا روایت پر ہر روایات  
 صحیح ثابت ہو یا کہ غلامی آیت کی مراد حضرت رسالت پنا کے کہ جن پر یہ تو ان اور تہرہ اس طرح بیان  
 فرمائی ہے اسکو مفسرین نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس  
 تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے  
 باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے  
 مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ  
 کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شئے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب  
 مطلع الولاہی سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے  
 نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ  
 کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت  
 دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور  
 قسم ہے اسکا کہ شتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ تھہرے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت  
 رسالت پناہ کی کہ ان سے سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ صراحت ہے ہر  
 ایسی ہی بات سمجھئے تو کو صاحب شیعہ اہل الولاہی نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولاہی سے متاخر ہے

ممدی کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از آستان جواب اول بیان اسوٰط کہ ممدی موجود بلادرستی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل پوچھی حقیقت میں ممدی باہر اچھے پورے دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین گے چہاں کہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جائیں تب یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلیب سے اگر کوئی ممدی ہو جائے تو ہزاروں مذ کہ مقید کسی نہ رہے نہیں ہیں ممدی ہو جائیں ترک تغلیب کے واسطے ایک مقام علمی پر پہنچے ہر مقام نکرین ترک تغلیب حرام ہے اور مقام علمی خود افغانی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل تہی مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسوٰط کہ تفاسیر علیٰ اپنے ہوا بنفس سے نہیں لکھی ہیں تفسیر بالرائے کرنا سخت ہر مذاتفسیر کا روایت پر ہر روایات صحیح ثابت ہو یا کہ غلامی آیت کی مراد حضرت رسالت پنا کے کہ جن پر یہ تو ان اور تہرہ اس طرح بیان فرمائی ہے اسکو مفسرین نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شئے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب مطلع الولاہی سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور قسم ہے اسکا کہ شتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ تھہرے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی کہ ان سے سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ صراحت ہے ہر ایسی ہی بات سمجھئے تو کو صاحب شیعہ اہل الولاہی نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولاہی سے متاخر ہے

ممدی کی تقریر ایسی ہے کہ سوال از آستان جواب اول بیان اسوٰط کہ ممدی موجود بلادرستی نہیں ہوتا ہر جس جبکہ ممدی موجود ہوئے دلیل پوچھی حقیقت میں ممدی باہر اچھے پورے دلیل پوچھی اسکا جواب یہ کہ میں ممدی یا مکتبی ہوں یعنی سوال دلیل کے جواب میں میں دعویٰ کا اعادہ کر دیا اگر کوئی ادنیٰ سمجھ والا بھی ایسی گفتگو کرے لوگ ہمسین گے چہاں کہ ہمدی کا دعویٰ ایسی تقریر کرے اور علیٰ خراسانی یا سانی راضی ہو جائیں تب یہ کہ سوال دوم کا جواب بھی ایک دعویٰ محض ہے فقط ترک تغلیب سے اگر کوئی ممدی ہو جائے تو ہزاروں مذ کہ مقید کسی نہ رہے نہیں ہیں ممدی ہو جائیں ترک تغلیب کے واسطے ایک مقام علمی پر پہنچے ہر مقام نکرین ترک تغلیب حرام ہے اور مقام علمی خود افغانی بول چال سے معلوم ہوتا ہے پس فقط دعویٰ کیا کامل تہی مشکک آنست کہ خود بیز کہ عطار گوید شہرہ کہ سوال سوم کا جواب بھی دعویٰ محض ہے اور بدتر از دوم اسوٰط کہ تفاسیر علیٰ اپنے ہوا بنفس سے نہیں لکھی ہیں تفسیر بالرائے کرنا سخت ہر مذاتفسیر کا روایت پر ہر روایات صحیح ثابت ہو یا کہ غلامی آیت کی مراد حضرت رسالت پنا کے کہ جن پر یہ تو ان اور تہرہ اس طرح بیان فرمائی ہے اسکو مفسرین نقل کیا ہے اور بعضی جاکہ معنی ایک آیت کے دوسری آیت سے سمجھے گئے ہیں پس تفسیر خود حضرت رب العزت کی طرف سے ہوئی اب یہ کہنا کہ جو تفسیر بند کے بیان کے موافق ہو وہ صحیح ہے باقی غلط ایسا کہنا ہو کہ خدا و رسول جو معنی کہ بند کے بیان کے موافق بیان کریں صحیح ہیں اور اگر بند کے مخالف بیان کریں غلط ہیں استغفر اللہ العظیم کوئی مسلمان بھی ایسا سخن نہ بان پر لانا ہی اور پھر یہ دعویٰ کہ میں خدا کی مراد بیان کرتا ہوں کما شئے ثابت ہوا کہ تم خدا کی مراد بیان کرتے ہو ہفتم یہ کہ صاحب مطلع الولاہی سوال چہارم میں خود لکھتا ہے کہ رویت دنیاوی تمام امت میں محال ہے جب تمام امت کے نزدیک محال ہوئی امت کا اجماع ہوا اس کے بطلان پر اور اجماع قطعی ہے خصوصاً اجماع صحابہ کہ تمام امت میں وہ بھی داخل ہیں ان کے ممدی کی نزدیک اسکا منکر کافر ہوتا ہے پس لازم آیا کہ رویت دنیاوی کے محال قطعی ہونے کے بھی قائل ہیں اور اس کے ممکن بلکہ موجود ہونے کے بھی قائل ہیں عجب تقریر ہے اور قسم ہے اسکا کہ شتم یہ کہ میران نے دعویٰ رویت پر دو گواہ تھہرے ایک آپ اور ایک نسبت حضرت رسالت پناہ کی کہ ان سے سمجھے کہ آپ اس دعویٰ میں مدعی ہیں گواہ کیونکر ہو سکتے ہیں یہ صراحت ہے ہر ایسی ہی بات سمجھئے تو کو صاحب شیعہ اہل الولاہی نے کہ اسکی تصدیق مطلع الولاہی سے متاخر ہے

اسی قباحت کے بند و بست کے واسطے حضرت ابراہیم کا نام پڑھا کر دو گواہ کر دئے معلوم ہوا کہ جیسا کہ حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام پر افترا ہے حضرت محمد علی اسد علیہ سلم پر بھی افترا ہے کیونکہ ملان حضرت کا نہ کلام کہیں سنا  
 اور نہ انکو کہیں اوس مجلس میں کیا کلام نہ سننے کے خود ملا علی وغیرہ ملا یان ہمارے قمرین اور نجد کھنڈ بھی  
 خود ملا علی کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ شواہد اللوالات کی عبارت میں مذکور ہوا کہ ملا علی نے جواب دیا کہ اگر ہم  
 اس سب پر ہوتے حاجت پوچھنے کی تھی اوس وقت اپنی مراد کو پوچھنے اور محمد رسول اللہ اور ابراہیم خلیل اللہ  
 دیکھتے الخ میں معلوم ہوا کہ میرا نئے فقط ایک اشارہ ہوئی کیا کہ نہ وہاں کوئی نظر پڑا اور نہ کسی کا آواز سنا گیا  
 پس گواہی ہرگز ثابت نہ ہوئی اور فقط میرا دعویٰ محض ہے دلیل شاید یہ گیا **اشکال** انہم آیات مذکورۃ اللہ  
 کہ مسبران نے اثبات رویت نبیادی کیواسطے نقل کیے ہیں ہرگز ان سے رویت نبیوی پر استدلال  
 نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ آیت اول **فَمَنْ كَانَ يَوْمَ تَوَلَّىٰ رُءُوسَهُ فَلْيَنظُرْ إِلَىٰ صُلَاحِ الْأَنْبِيَاءِ** لیس آیت مذکورہ  
 اکھاڑا کہ معنی یہ ہیں مجھ جو شخص امیر رکھتا ہوا اپنے رب سے ملنے کی پس جاوے کہ کرے نیک کام اور نہ  
 شریک کرے اپنے رب کی عبادت میں سمجھو کہ ادا قلعے سے رجوع طرف اللہ تعالیٰ کے دار آخرت میں کہ تمام  
 اعمال و عبادت اوسیدن کیواسطے ہیں یا دیدار خداوند عالم کا اوس عالم میں کہ اوس سے بہتر کوئی نعمت نہیں ہے  
 اور آیت دوم **فَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَكْمَىٰ** واصل سبب لاکے معنی یہ ہیں کہ اوجو کوئی  
 رہا اس جہان میں اندھا سو وہ بچھلے جہان میں اندھا ہے اور زیادہ دور پڑا راہ سے حضرت عبداللہ بن  
 عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ قبل میں جو نعمتیں اس جہان کی رہا کہ الذی یری منہ تعظیلا  
 نکات کو رہیں جو شخص ان نعمتوں میں باوجودیکہ معاینہ کرتا ہے اندھا رہا وہ شخص آخرت میں کہ اوسکا معاینہ  
 نہیں کیا ہے اور دیکھا نہیں ہے اندھا ہوگا اگر تہی اور یہ غنی نظم قرآنی سے نہایت مناسب ہے کیونکہ بعد  
 ذکر ان نعمتوں کے ذکر آخرت کا فرمایا اس آیت میں کہ **يَوْمَ تَدْعُو كُلُّ أُنَاسٍ إِلَىٰ مَا هُمْ فِيهَا بِغِيۡثٍ**  
**كَامِلَةٍ يَقْرَنَ إِلَيْهَا هُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ** فقیہ لا یعنی جن ہم ملاوینکے ہر فرقے کو ساتھ اُنکے دُعا کے  
 پہنچو کہ لا اوسکا نامہ اعمال اوسکے سبب ہاتھ میں سودہ لوگ پڑھیں گے انپا نامہ او ظلم ہوگا اوپر ایک  
 نامہ کے کا بعد ان دونوں تذکروں کے فرمایا ومن کان فی ہذہ اعمیٰ لانیۃ اور دوسرے عسرین یہ معنی  
 کیے کہ جو شخص اس دنیا میں خدا کی قدرت اور آیات اور حق بات دیکھنے سے اندھا رہا پس ہ آخرت  
 میں بھی اندھا ہوگا اگر تہی اور حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کافر رہا وہ آخرت میں

بھی انصاف اور زیادہ تر زیادہ بھولا ہوا ہے اور آیت سوم اَلَا اِنَّهُمْ فِتْنَةٌ مِّنْ قِبَالِ رَبِّهِمْ اَلَا اِنَّهُمْ يَكْتُمُ  
 قَيْطًا كَے معنی یہ ہیں اکابر ہو وہ لوگ بھوکے میں ہیں اپنے نبی کی ملاقات سے انکا ہر تحقیق و ہر  
 گھیر باہر ہر چیز کو یعنی قیامت میں انکو دھوکا اور شک ہو اور ہر جزو کو گھیر باہر یعنی ہر چیز کی اوسکو  
 خسر ہو کوئی چیز اوسکے علم سے باہر نہیں ہے اور آیت چہارم لَا تَدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ  
 وَهُوَ الْغَاطِیُّ الْغُیُورُ کے معنی یہ ہیں کہ اوسکو نہیں پاسکتی آنکھیں اور وہ پاسکتا ہے آنکھوں کو اور وہ مجید  
 جاننے والا خبر رکھنے والا ہے اتنی معتبر کہ کہتے ہیں کہ دیدار الہی جیسا کہ دنیا میں نہیں ہے آخرت میں بھی نہیں ہے  
 اور اس آیت کو اپنی دلیل ٹھہراتے ہیں اور اہل سنت یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ دنیا میں نہیں ہے مگر آخرت میں ہوگا  
 اسواسطے جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نفی اور اک کی علامت اور اک کہتے ہیں اعلیٰ کو اور نفی کی کنہ جان لینے  
 کو اور یہ بات البتہ آخرت میں بھی ہوگی فقط دیدہ ہوگی کہ دوسرے آیات و احادیث سے ثابت ہے اگرچہ یہ بیان  
 اوسکا کچھ فکر نہیں ہے اور ابن عباس اور مخالف نے کہا کہ اس آیت میں دنیا کی رویت کی نفی ہے یعنی  
 دنیا میں ابصار اوسکو اور اک نہیں کہہ سکتے ہیں اور آخرت میں دیکھا جاوے گا اور آیت پنجم وَلَمَّا جَاءَ مَوْثِقُ  
 لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمْنَاهُ رَبُّكَ قَالَ رَبِّ ارْنِیْ اَنْظُرْ لَیْكَ قَالَ لَیْ نَرِیْ وَلَکِنِّیْ اَنْظُرْ لَیْ الْعِجْلِ قَالَ اَسْتَغْفِرُ  
 مَكَانَهُ فَسَمِعْنَا نَرِیْ فَلَمَّا جَعَلِ رَبُّكَ لَلْعِجْلِ جَلَّهٗ ذُکَّارًا وَخُفُوْا عَلَیْ صُحُفًا فَلَمَّا اَفَاَنَ قَالَ سُبْحٰنَكَ  
 رَبُّہٗمَ اَلِیْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْغٰوِیِّیْنَ کے معنی یہ ہیں اور جب یونچا موسیٰ چار وقت پر اور کلام کیا  
 اوس سے اوسکے رب بولا ہے رب تو مجھ کو دکھا کہ میں تجھ کو دیکھوں کہا تو مجھ پر گزندیکھے گا لیکن دیکھتا رہ  
 پھاڑ کی طرف جو وہ اگر ٹھہرا اپنی جگہ پر تو آگے تو دیکھ دیکھا مجھ پر جب نمود ہوا رب اوسکا پھاڑ کی طرف کر دیا  
 اوسکو ڈھا کر برابر اور گر پڑا موسیٰ ہیوش پھر جب چونکا بولا تیری ذات پاک ہی یعنی توبہ کی تیرے پاس  
 اور میں سب سے پہلے یقین لایا اتنی قصہ اسکائیوں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے زمین  
 وعدہ کیا تھا اللہ تعالیٰ جب مختار دشمن فرعون قبط کو ہلاک کر گیا تھا کہ ایک کتاب دیکھا کہ اوس میں تمام امر  
 و نہی کا بیان ہو گا پھر جب اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور بنی اسرائیل کو نجات دی حضرت موسیٰ نے  
 جناب باری میں اوس کتاب کی درخواست کی حکم ہوا کہ تیس دن روزہ رکھو حضرت تیس روز سے موقوف  
 فرماؤں گے جب پورے کر چکے اپنے مومن کی بو کو کہ سبب و زون کے پیدا ہوئی تھی اسواک سے صاف  
 کر ڈالا کیونکہ خداوند عالم سے بات کرنا ہی حکم ہوا کہ تم نہیں جانتے ہو کہ روزہ دار کے مومن کی بو چھارے

نزدیک مشک کی بو سے بہتر ہوا پس وہ سداوند کو جب یہ وقت بھی ہوا ہوا چکا موسیٰ علیہ السلام  
 غسل کر کے اور کپڑے صاف کر کے طور سینا پر حاضر ہوئے اور سداوند کو کہہ کر کہ وہاں آجاء موسیٰ علیہ السلام  
 دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے سات فرشتگانک میدان طور میں تلک کی اقداری ہو اور شیطان و جباروں زمین کو  
 وہاں سے ہانک کر صاف کر دیا اور آسمانوں کے پرکے اوٹھ گئے ہیں کہ ملاک جو امین کھڑے ہوئے نظر آتے ہیں  
 اور عرش اقدس ہر معلوم ہو رہا ہو اور قلم کی کشش کا آواز سنا جاتا ہے پس کلام الہی شروع ہوا اور سنا جاتا ہے اور کوئی  
 اس طرح ہوئی کہ موسیٰ نے سنا اور جبریل کہ اوٹھ کے ساتھ تھے انہوں نے سنا حضرت کلیم اللہ سلام اللہ علیہ  
 حالات و کلام سے استقدر ذوق و شوق میں آگئے کہ آیا وجودیکہ جانتے تھے کہ دنیا جاکے دیدار زمین ہی لیکن کمال انشیا  
 سے پکارا وٹھے کہ رب الہی انظر الیک جناب باری تعالیٰ تو تجھ کو ہرگز نہ دیکھ سکے گا کیونکہ کسی  
 بشر کو جلاقت نہیں دیکھ دینا میں مجھ پر نظر کرے جو دنیا میں میری بیعت نظر کرے گیارہواں کلام موسیٰ کہا الہی میں تیرا  
 کلام سنکر مشتاق دیدار کا ہوا ہوں اور تجھ کو دیکھ کر مر جانا میرے نزدیک بے دیدار جینے سے بہتر ہے کہ میرے بدن  
 میں مہم پہاڑوں کی طرح ہوا ہی تھا حکم ہوا کہ اسکی طرف نظر کرو اگر یہ تجلی کی تاباں بکسا اور پس جاکے پر قائم رہا  
 تو تم بھی کچھ سکھ گے پس جناب باری تعالیٰ نے اول اپنی مخلوقات میں کی سخت ہو ملاک جن پر بن نمود اور فرما  
 کیونکہ جو کہ مخلوقات کے سہیت کی تاب نہا سکے گا وہ خالق کے مہابت کی کیا تاب لا دے گا اور شاید اس واسطے  
 بھی کہ ان چیزوں کو دیکھ کر کچھ مزاج خوگر عادت پذیر ہو جائے پس پہلے جوا عاق اور عدا و برق پہاڑ کے  
 ہر طرف چار چار فرشتگانک احاطہ کیں اور آسمانوں کے فرشتوں نے موافق حکم کے نمودار ہونا شروع کیا  
 پہلے آسمان نیلا کے فرشتے بڑی آوازوں سے مانند سخت کھٹکنے بادل کے خدا کی تسبیح تقدیس کرتے ہوئے  
 سامنے آئے پھر آسمان ورم کے فرشتے مانند شیروں کی تسبیح تقدیس کرتے ہوئے روبرو آئے  
 یہ حالت دیکھ کر حضرت موسیٰ کے جسم و سر کے تمام ہال کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے کہ میں یہ سوال  
 کر کے نادیدہ ہوا اب اس جیسے کچھ صورت و جہات کی ہو جو اوٹھ ملائک کے سردار کہا کہ ای موسیٰ میرے جیسا کہ تیرے سوال  
 کیا ہے صبر کرو یہ جو تیرے دیکھا ہے جو بہت ہیں تھوڑا ہی پھر آسمان سوم کے فرشتوں کا ایک لشکر عظیم مانند  
 گرہوں کے کمال شدت دوزخوں کے ساتھ تسبیح تقدیس کرتا ہوا اتر آ اور ملائک ان کے مانند شعلوں کی طرح  
 تھے حضرت موسیٰ نہایت گھبراہٹ میں رہا کہ اس سے کیا ہوگا کہ ان فرشتوں کی تسبیح تقدیس کے  
 کہا کہ یہ فرزند عمران اپنی چاہے پر تھے یہ کہ ایسی چیزیں دیکھو کہ جن پر پھر نہ ہو سکتا پھر آسمان چہارم کے



فرشتے ایسے دوتے کہ فرشتگان سابقین کوئی اونکے مشابہ نہ تھا رنگ انکے مشابہ آتش کے مانند اور  
انکی مانند برف سفید کے اور انکی تسبیح اور تقدیس کی آواز سب فرشتوں گزشتہ سے بڑھ کر تھی پس موسیٰ علیہ السلام  
دل کلپنے لگا اور گشتے سے گھٹنا بچنے لگا اور گریہ و بکا آغاز کیا مگر دار ملائکہ نے کہا کہ اے فرزند عمران جو  
کچھ مانگے ہو اوپر چلے رہو یہ جو دیکھا ہے بہت مین کا تصور ہے پھر آسمان نجم کے فرشتے نازل ہوئے کہ  
سات رنگ پر تھے کہ نہ اونکے شکل کبھی دیکھے تھے اور نہ وہی آواز کبھی سنی تھی شعلہ اونکی انوار کے  
نگاہ پر غائب تھی قریب تھا کہ اونکے دیکھنے سے بصارت جاتی رہے حضرت موسیٰ کو تاب دیکھنے  
کی نہ تھی اور دل خوف سے بہر گیا اور حزن و غم سخت ہوا اور کثرت سے رونے لگے تب اونکے  
سر دار نے کہا کہ اے ابن عمران اپنی جا سے پر رہو تاکہ بعضی چیزیں ایسی دیکھو کہ جن پر مضرب کر سکو گے پھر اللہ  
تعالیٰ نے چپٹے آسمان کے فرشتوں کو فرمایا کہ نازل ہو میرے اوس بندے پر کہ جسے چاہے دیکھنے  
کی طلب کی جی میں اس طرح پراوتوں کے ہر فرشتے کے ہاتھ کا نور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا ایک خست  
خدا آتش کا ہاتھ پراوگا ہر لیکن چمک و سکی آفتاب سے بھی زیادہ تھی اور لباس اونکے مانند شعلہ  
آتش کے تھے جب تسبیح و تقدیس کرتے تھے سوائے سابعہ کے سب فرشتے اونکو جواب دیتے تھے  
بآواز نہ دہر بولتے تھے کہ سبح قدوس رب الغفرۃ ابدالاموت اور ہر فرشتے کے سر میں چار چہرے تھے جب  
حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا پکار کر اونکی تسبیح کے ساتھ تسبیح کرنے لگے اور رو کر کہنے لگے کہ اے رب  
یاد کر تجھ کو اور اپنے بندے کو مت بھول جا مجھ کو معلوم نہیں کہ میں بیان سخات پاتا ہوں یا نہیں اگر نکلون  
جاتا ہوں اور اگر ٹھہروں مرنے ہوں سر دار ملائکہ نے کہا کہ اے ابن عمران قریب ہے کہ خوف تیرا تجھے گامعد قل تیرا  
او کھڑ جا دیکھا پس صبر کر کہ جس چیز کے واسطے کہ سوال کیا تھا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حکم کیا کہ ساتویں  
آسمان کے ملائکین عرش اودھا یا جاوے پس میکہ نور عرش ظاہر ہوا پھر عظمت الہی سے بھٹ گیا اور ملائکہ  
سنوآت با جاز بلید پکارے کہ سبحان القدوس سبحان الغفرۃ ابدالاموت پس کوئی کوئی نہ ہوا اور وہ پہلا راہ راستے تمام چار رنگ  
بکھڑے ہو گئے اور نہ باضعیف موسیٰ سلام اللہ علیہ پیش ہو کر نہ بیکہ جل کر نہ روح ساتھ رہی اور جس پھر چلے  
او کھڑا اللہ تعالیٰ نے اونپر طشکر شکل قہر کے کر دیا تاکہ جل نہ جادین پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت روح کو بھیجا  
موسیٰ خدا کی پاس کے بولتے ہوئے اونٹنے آدھ کہنے لگے کہ ایمان لایا میں تجھے اے رب تصدیق کی جینے  
کہ کوئی شخص تجھ کو دیکھ کر زندہ نہ رہے گا جو شخص تیرے فرشتوں کو دیکھے گا او کا دل او کھڑ جا دیکھا پس عظمت



تیری اور کیا غفلت ہے تیرے فرشتوں کی تو رب لا باب و اور لا الہ الا وہ ملک الملک و کوئی تیری برائی  
 نہیں کر سکتی ہے اور نہ کوئی تیرے ساتھ قائم ہو سکتی ہے تیرے واسطے حمد و نین و کوئی شریک تیرا کیا غفلت  
 تیری اور کیا جلال ہے تیرا تو رب العالمین ہے محمد بن سلام کو حب الجبار نے فرمایا کہ غفلت الہی میں کیا پناہ  
 پر بقدر سورج سوئی کے نقل ہوئی تھی کہ او سکوا بر کر دیا اور نہ ہی کہا کہ بقدر خضر کے نقل ہوئی تھی اور یہ بیان ہے  
 کتابت نے اس سے روایت کی ہے کہ حضرت صالح اب آیت فلما تجلی من الجحیم طرہ کہ ابہام کو خضر کے بند  
 اعلیٰ پر لکھ کر فرمایا کہ اس قدر ہوئی تھی کہ پہاڑ دھس گیا اور یہیل بن عدس روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے زہر پر دین  
 سے بقدر درہم نور ظاہر کیا کہ پہاڑ کو زمین کے برابر کر دیا و خضر بھی صاف بھی ہے کہا کہ ہمارے کون ہوسا  
 یہ ہوش گرے کہ عوفہ بنی تھا اور تورات جمعے کے روز مومنین کو جو عنایت ہوئی و اللہ ہی کہا کہ جب موسیٰ  
 علیہ السلام گرے آسمان کے فرشتے بولے کہ ابن عمران کا سوال بیت کیا ہوا اور بعضی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب  
 موسیٰ غشی میں پڑے ہوئے تھے ملائکہ آسمان کے انکے پاس آ کر بولے کہ اسی بیٹے حاضر ہو رہے تھے تو نے  
 طمع کی تھی رب العزت کے دیکھنے کی پس جب حضرت موسیٰ کو فائدہ ہوا اور پہی انا کہ میں انکے بی بیات کا سوال  
 کیا تھا کہ سرے لائق نہ تھا تو کہ سبحانک قد علینک یعنی تو پاک ہے اور نہ سینے تیرے کی سوال بیت  
 و انا اول الخسین اور میں پہلا مومن اور ایمان لا الہ الا ہون اس بات پر کہ تو دنیا میں نہیں دیکھا جاوگا تھی یہ  
 خلاصہ یہ تفاسیر مقبرہ کا مثل معاملہ التزیل وغیرہ کے اس حکم بیان معلوم ہوا کہ تمام مفسرین کے نزدیک کہ  
 صحابہ و تابعین بھی ان میں ہیں آیات مذکورہ القصہ وقوع رویت مذہبی نہیں ثابت ہو تو ہوا و ہوا ہے شیخ  
 جو نیور کے خلاف معنی بیان کیے ہیں اور شیخ نے عجیب استدلال کیا ہے کہ بعضی آیات کہ نفی وقوع رویت پر دلالت  
 کرتی ہیں جیسا کہ ابن ترائی اور اندر کر لا ابصار و سکوا بھی استدلال وقوع رویت میں پیش کیا ہے عجیب جابر کہ کچھ  
 عقل و نقل سے حلقہ نہیں کھتا اللہ سبحانہ سوال حضرت موسیٰ اسکان پر دلالت کرتا ہے لیکن ابن ترائی صاف نفی وقوع  
 وال ہے اور یہ بیان کلام فقط وقوع میں ہے اسکان میں غرض کہ اس میں بیان معلوم ہوا کہ معنی آیات کے جیسا کہ  
 شیخ موصوف سمجھے ہیں مخالفت رویت میں ہیں پس یہ وجہ اس قاعدے کے کہ اذا جملہ الاحتمالات  
 الاستدلال آیات ہے باوجود تمام پہلو کے احتمالات ملکہ کے استدلال وقوع رویت پر نہیں ہو سکتا ہے اور یہ  
 اہل سنت کا یہ ہے کہ رویت اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ممکن ہے عقلاً اور معاً اور ہوا ہے کہ آیات احادیث اور یہاں میں جو دنیا  
 میں ممکن ہے عقلاً اور اسکان معنی میں اختلاف ہے اور اتفاق ہے امت کا کہ رویت اللہ تعالیٰ کی دنیا میں واقع نہیں ہے

والا ان فیہم اور انہوں میں  
 انہوں میں انہوں میں انہوں میں  
 انہوں میں انہوں میں انہوں میں

انہوں میں انہوں میں انہوں میں  
 انہوں میں انہوں میں انہوں میں  
 انہوں میں انہوں میں انہوں میں





و حال کے او نہیں ظاہر ہو کر دعوی نبوت کا کرتا تھا اور نیز اسکی تصدیق واجب ہوتی تھی پھر اگر کسی کو ان میں سے شبہ  
 رہتا تھا معجزہ طلب کرتا تھا اور جو شخص کسی معجزہ دیکھنے کے پہلے ایمان لاتا تھا اور اسکا ایمان ناقوی بہوتا تھا  
 مانفدا ایمان ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کیونکہ اصل مقدمہ نبوت میں اختلاف نہیں اور معجزہ ظاہر میں کچھ شبہ نہ تھا  
 اور لیکن اہمیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں حکیمہ ہو کر کوئی ولی موصوفہ باخلاق انبیاء کمال لایت میں پھر لاو کوئی  
 خطاب خدا و رسول کی طرف سے اور خبر دیکھنے والے احوال میں کسی باذن اللہ کسی ممکن بات کی کہ شرع اور کفر کو بیچ بچاتا ہو  
 واجب ہوتا ہو خلق پر کہ قبول کریں! و من بات کو اور نہیں جانتا ہوتی ہرگز کذب اور کسی بشرطیکہ قبل اسکے اور کسی  
 زبان پر کبھی سطح ظاہر نہ ہو اور اسکا مخرج بر صحر ہو کر اور صحوٹ لب ہو کر اور اسکا محض نہ ہو کہیں سبکی کذب  
 ایسی ہر جیسا کہ کتب خبیثہ کی کذب کریں کیونکہ کذب میں اسکی تکفیر ہے اور تکفیر مومن صاحب کی کفر ہے اور انہما اسکی  
 جانب الہی سے ہوا اسطرح روح رسول اللہ کے لیل قطعی ہوگی کہ ایسا ملتی اسکی مقابلے میں ساقط ہو جاوے گی کیونکہ  
 جو شخص کہ اس مقام کو پہنچے گا خدا تعالیٰ پانچ ائمہ کا پس ات اور اسکی واجب تصدیق ہوئی اسلیئے کہ وجوب تصدیق  
 انبیاء علیہم السلام کی سبب اتصال محمودہ موافقہ اتصال انبیاء گشتہ کے ہوتی ہے پس خصلت علت تصدیق کی  
 اور وہ موجود ہے اس لی میں پس حکم اسی پر دائر ہوگا اور یہ اصول فقہ حنفیہ سے ہے انتھی کلام غرضکہ اسطرح  
 سراج الایضار بعد اسکے حدیث ابتدا و حیح کی نقل کی کہ وہ میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اخلاق نبویہ  
 استدلال و پیر نفی خری کیا کہ اولدہ ما یخیرک اللہ ابدا انک تصل الرحم و تحل الحکل و تلکسب  
 المعدن و تقرئ الضیف و تعین علی نوائب الحق اور حدیث ہر نقل کی نقل کی کہ او سب سے بھی حضرت  
 رسالت کے اخلاق سے آئی نبوت پر استدلال کیا اور کلام نام ابو حامد غزالی کا نقل کیا کہ انہوں نے حضرت پر  
 کے اخلاق بیان کر کے کہا ہرگز ان تمام اخلاق کا اجتماع کذاب میں غیر تصور ہو اور احوال حضرت کے شواہد مطلقہ  
 حضرت کے صدق پر یہاں تک اعلیٰ جاہل دیکھ کر بولتا تھا واللہ ما ہذا و جبہ کذاب پس تصدیق نبوت  
 کی معرفت احوال سے ہوتی ہے خواہ مشاہدہ یا بتواتر سماع جیسا کہ فی شخص طب فقہ کی حقیقت کو جانتا  
 ہو و وہ طب اور فقہ کو ان کے مشاہدہ احوال و سماع اقوال سے بھی پہچان سکتا ہو اور اگر مشاہدہ نصیب  
 نہ ہو تو انکی تصنیفات دیکھنے سے یقین ہو جاوے گا کہ شلا شافعی نقیبہ میں و جالیہ بنوس طیبہ ہی میں بھی  
 معنی نبوت سمجھ جاوے پھر قرآن و احادیث کا مطالعہ کرے یقین حاصل ہو جاوے گا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 اصلی درجہ نبوت پر ہیں اور بعد ان کے مقولات کے تجربے سے اس یقین کی تائید ہو جاوے گی کہ کیا سچ

مکمل یہ قبل کہ من عمل بما عمل ورنہ اللہ علما وعلما یعنی جس نے ایک علم پر عمل کیا اوسکو اللہ تعالیٰ ایک علم لدنی مرحمت فرماتا ہے اور کیسے سچ ہو کہ من عمل بما عمل ظالم اسلطانہ اللہ علیہ یعنی جس نے کسی ظالم کی نفی اللہ تعالیٰ اسی ظالم کو پیرسلط الزما پر اور کیسا سچ ہو کہ من عمل بما عمل واحد کما قالہ اللہ صوم الدنیا والاخرۃ یعنی جس نے سب فکر میں چھوڑ کر ایک فکر خدا کی رکھی اللہ تعالیٰ اوسکی دنیا اور آخرت کی فکر و کسے کفایت کرتا ہے ایسی ہی جبکہ ہزاروں ہزار بات کا نتیجہ کہ کچھ تجلے یقین شہدہ شہدہ حاصل ہو جاوے گا پس اس طریق یقین طلب کرنا عرصہ کو اڑا کر لے سے اور جانہ کو شوق کرنے سے کہ اوسکے ساتھ اگر دوسرے قوانین و احوال کا ملاحظہ کیا جائے اشتباہ و سحر و نظر بندی کا بھی ہو جاتا ہے اور لیکن ذوق باطن سے چھپنا یا درجہ جالی ہر جیسا کہ انکھ سے کچھ لے لیا ہوا ہے کھڑے کے برابر ہو سکا طریق صوفیہ کے اصل نہیں ہوتا ہے اتنی بعد اوسکے مصنف نے بیان کیا کہ اگر سچا ہو کہ امر صفت کے اخلاق و اقوال پر ایمان لائے جیسا کہ بوکر صدیق اور علی رضی اور یوزار و رضا طیب اور برید ہارو ساتھ سوار کے اور عبد اللہ بن سلام اور عبد اللہ بن ابی بن سکول مع اپنے رفقاء کے بعد اٹھ چکے بیعت کی اور اڑا کر بیٹھا مالٹہ مرض میں سلام لایا اور نجاشی بادشاہ حبش مع اپنے امراء و بہان علماء کے قرآن سن کر ایمان لایا بلا تفتیش بلا غت و غیرہ اس طرح تمام عرب فتح کر دیں چکار ایمان لائے اور جن معجز و معجز قرآن کیا مان لے پس معلوم ہوا کہ ایمان محض بہت آئینہ ہزار و مناسب نامنہ کہ اگر احوال جنود مجتہدہ صاف تفاوت منہا اختلاف و مانتا کہ اختلاف اور معجزہ و کچھ کر کم لوگ ایمان لائے ہیں اوسو سٹے کہ صحت معجز کی کچھ متعلق طرف اخلاق کے ہے اور اصلا اخلاق پر سوا اس منقولات کی آیت بھی دلیل ہے کہ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ فَوَّارَسُوْکَ لَکُمْ وَاَلَا نَافِیْ اَصْدَقْ ذُوْرَ الْعُقُلِ اَلَعَلَمْ غَیْرَ التَّعْلَمِ وَحَسَنَ الْاِخْلَاقِ مَغْسِرِیْ کَاسِیْ مَعْنٰی رَاجِعِیْ ہر بعد اوسکے اپنی قوم کی ثناء و صفت بہت سی بیان کی کہ اوصاف انکے مانند اوصاف اصحاب انبیاء علیہم السلام کے ہیں اور یہ اور نیکو لوگ منسوب بکرا ہی کرتے ہیں حالانکہ جبکہ اخلاق سے نبوت ثابت ہو جاتی ہے مہریت کے ثبوت میں کیا تامل ہے کہ اتنی مختصا جواب غلامہ شرح حقیقت خالق کا کہ چھپر علماء و عرفاء اسلامی اور حکماء یونانی کا اتفاق ہے اور کتب اخلاق مثل احیاء العلوم اور اخلاق مامری وغیرہ اوسکا لالہ ہیں اس طرح ہر جیسا کہ خلق بالفتح صورت ظاہر کو کہتے ہیں اس طرح خلق بالضم صورت باطن کو کہتے ہیں کیونکہ انسان مرکب ہے دو چیز کا ایک جس کا بصارت چشم سے معلوم ہوتا ہے دوسرے روح کہ بصیرت دل سے پہچانی جاتی ہے لیکن روح مرتبے میں جس قدر اشرف ہے اور جیسا کہ حسب ظاہر کو کہتے ہیں و صورت ضرور ہر طرح سے یا حسن ایسی روح کو کچھ ایک ہیئت صورت ہوتی ہے قبیح ہو یا حسن اوصاف ہیئت

فلا بد من تحقیق حقیقت حق و باطل ایمان

روحانی کو خلق کہتے ہیں اگر وہ ہدایت اچھی ہوئی خلق حسن ہو اور اگر گمراہی بد ہو اسے خلق بد کہتے ہیں ہدایت اس کو نفسانی کہہ کر جس سے افعال پاک و نیک باسانی صادر ہو میں نیک یا بد کہیں اگر کسی ہدایت ہو کہ اس سے ایسے افعال سر نہ ہوں کہ شرعاً و عقلاً پسندیدہ ہوں ہیں اس ہدایت کو خلق حسن کہتے ہیں اور اگر ناپسندیدہ ہوتے ہیں خلق قبیح کہتے ہیں لیکن ہر دو شرط نہ کو اصرار ضروری ہے ایک کہ وہ ہدایت نفس میں اسخ و ناسخ ہو ورنہ اگر کبھی کبھی آدمی سے مثلاً داد و بخش بسبب یا وغیرہ انصاف صادر ہوئی سخاوت اس کا خلق نیکو کہ دوسرے کہ اسے مخلوق باسانی اس سے فعل صادر ہو ورنہ اگر یہ مخلوق مال خرچ کیا یا حالت غضب میں نشست و برخاست نہیں تنہیں ضبط کیا سخا و حکم اس کا خلق نیکو یا بخل خلق نام ہے ہدایت باطنیہ کا اور جیسا کہ صورت ظاہر کا حسن مطلق فقط اکھڑے کے یا ناک کے یا حس کر اچھے ہونے سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ تمام سراپا حسن چلتے ہیں جس سے ظاہر کامل ہو ایسی ہی باطن میں چار ارکان ہیں جب ان چاروں میں حسن آویگا تب حسن خلق تمام ہو گا وہ چار یہ ہیں قوت علم اور قوت غضب اور قوت شہوت اور قوت عدل قوت علم یعنی انش و معرفت نفس عاقل و نفس ملکی کہ مبداء ہر فکر و تیز و شوق اور ان حقائق کا اس کا حسن یہ کہ اقوال میں صدق و کذب کو باسانی جدا جدا پہچان لے سکے کہ یہ سچ ہو یا ریا یہ چھوٹا اور عقائد میں حق و باطل میں باسانی تمیز کر سکے اور افعال جمیل و قبیح میں حق و باطل میں تمیز کر سکے جب یہ قوت درست ہوئی آدمی حکیم ہو گا کیونکہ حکمت دو قسم ہے حکمت نظری یعنی چیزوں کو جو سطح پر کہ نفس ان میں ہیں ویسی ہی جاننا بقدر طاقت بشری کے دوسری حکمت عملی یعنی جیسا کہ چاہیے ہو ویسی کام کرنا بقدر طاقت حوصلہ اور طاقت کے اور قوت غضبی معروض نفس سلبی کہ مبداء ہر خشم و دلیری تسلط و تکر و جہاد و دفع مضار کا اس کا حسن یہ کہ تابع قوت علم و حکمت کرے کہ سختی کی جا سختی اور نرمی کی جا نرمی موافق فرمان عقل کے کرے تاکہ جو شے نے وقت اور تجارت و جد سے واقع نہ ہو اور صفت حکم کہ شجاعت اس کی تابع ہو یہ ہر دو سے اور قوت شہوت معروض نفس جمعی کہ مبداء ہر شہوت کا جو ہر شے کل و شر و شوق لذت و جلب منافع کا حسن اس کا بھی یہی کہ تابع قوت علم و حکمت کرے کہ موافق حکم عقل و حکمت کے خطا عمل کرے اور اس کے نتیجے میں اتباع ہو و ہوس نہ کرے تاکہ صفت صفت کی کہ سخاوت و اسکو تابع و لازم ہو یہ ہر دو کا اور قوت عدل و ستم کا نام ہے کہ جس قوت علم کو اول درجہ اعتدال تو وسط پر کر کے ان دونوں قوتوں غضب شہوت کو بطور مذکور اصرار اس کے تابع کر دیتی ہے اور حد سمجھا دے ہونے میں تہی ہوا و جہان تینوں کے کو یکے سے جیسا کہ حالت اعتدالی خالی و اطر و تعریف سے پیدا ہوتی ہے اسکو فضیلت عدالت کہتے ہیں اور وہی خلق حسن ہے اور اطر و تعریف سے بیجا ہے

افراط و تنقصیہ تصور ہو اور تفریط چین پر یہ دونوں خلق قبیح ہیں اور بدستور مشجاعت پر ہی خلق حسن  
 انبی قوت شہو کی افراط اور تفریط کو نحو و شہوت جو ہیں کہ دونوں ناجو ہیں اور تنوسط غفلت پر کہ خلق  
 نیک ہی ہو اس طرح حکمت بھی درجہ میاذا نام اور اسکی افراط کو کہندی کہتے ہیں یعنی بغیر قوت و عبودیت  
 فکر میں دیوانا اور تفریط کو کہتے ہیں یعنی اختیار و ارادت اعمال عقل نکرانہ اور خلقت اسید و تمام حکم  
 متقدمین متاخرین کا اتفاق ہو کہ اصل و اجناس فضائل کے چادر میں حکمت و شجاعت غفلت و عدالت اور  
 اسکے بشمار ہیں اور بقدر شہور کہ تسلط خلق میں کور ہیں چنانچہ ذکا و سرعت فہم و صفا و ہنرمندی و سہولت تعلیم  
 تعقل و تحفظ و تدبیر انوع جنس حکمت کے ہیں بحدت بلند ہستی و ثبات و حلم و سکون نفس و شہامت و تحمل و تواضع  
 و حمیت و مروت جنس شجاعت کے انواع ہیں اور حیا و رفق و حسن ہر می مسامت و صبر و قناعت و قفار و ورع  
 و انتظام و سخا جنس غفلت کے انواع ہیں اور صداقت و الفت و وفا و صلہ رحم و سکافان حسن شکر و حسن قضا و توبہ  
 و تسلیم و تحمل و عبادت جنس عدالت کے انواع ہیں اور ارضاء و انکی زوال و بد اخلاق ہیں اور کوئی شخص مستحق مدح اور معاذرت کا  
 نہیں ہوتا ہو مگر انھیں صفات خواہ اسکی ذات میں ہوں یا اسکی آباد اسلاف میں اور اسو اسکی اگر کوئی دولت  
 و مال سے فخر کرے عقلا کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہیں لیکن وہ قسم کی معرفت یہاں شکل ہوتی ہو ایک کہ  
 یہ فضائل چارگانہ اور انکے فروع اکثر غیر فضائل کسب مشاہد ظاہر کی مشتبہ ہو جاتے ہیں و نہیں فرق و تمیز کرنا  
 نہایت دشوار ہوتا ہو اور اکثر لوگوں کو مدعو کا واقع ہوتا ہو اسو اسکی فضیلت اسکتے ہیں کہ اسکا سبب انجی فضیلت  
 ہونہ و ذلیت چنانچہ اکثر لوگ تحصیل علم و حکمت و تکمیل قوت عقائد میں نہایت جانفشانی اور عرق ریزی کرتے ہیں  
 حالانکہ سبب اور سبب اسکایہ ہوتا ہو کہ جاہ و منزلت و بزرگی و رفعت و نام آوری خلق پیدا کرین پس بخلیت  
 تکبر کی اسکا سبب ہوئی یا اسو اسکی کمال و عیش اور لذت اکل و شرب و وس علم کے سبب حاصل کریں پس  
 حرص و شہوت اسکا سبب ہوئی یا علم فضیلت نہوا بلکہ ذلیت ہو گیا ہو کہ سبب اسکا خراب تھا و علم فضیلت ہو  
 کہ سبب اسکا یہ ہو کہ حق و باطل میں تمیز نہ کر دین اور پھر باطل و اجتناب و حق کو اختیار کر دین تاکہ روح انسانی مکمل  
 پاوے اور قابل قرب حضرت الوہیت کے ہو و اس طرح بعضی لذات و شہوت و دنیاوی اعراض کرتے ہیں  
 اور سبب اسکا بچاؤ لایق فاسد ہوتی ہیں اسکو غفلت نہیں کہیں یا مال کثیر خرچ کرتے ہیں بغرض شہوات  
 باریا و باطع جا و باقر شاہ و یا دوسرے اعراض دنیاوی کی خاطر سے یہ سخاوت نہیں ہو اسکی بھوک و انجالی خباب  
 شجاعت و صبر و ہمت ہیں بغرض تحصیل مال کچھانچہ طمع الطریق وغیرہ کرتے ہیں یا واسطے نام و ریاسے

افراط و تنقصیہ تصور ہو اور تفریط چین پر یہ دونوں خلق قبیح ہیں اور بدستور مشجاعت پر ہی خلق حسن



یا سبب صبری کے مصائب چنانچہ عمل خود کشی کا کرتے ہیں اس سبب کو شجاعت کہیں گے لکن غالی حق سے نہیں ہے  
 کہ ایسے نفس شریف کو انجی میں خیر و کون واسطے خط و ملاک میں ڈالتے ہیں بلکہ شجاعہ شخص پر کلاسی جان کو محبت  
 حق اور اہلکارین اتھی اور مصالحت و وجہاتی کو واسطے کہ حیات فانی چند روزہ سے بہتر جو صرف کس غوغا کے وسیع  
 کی صورتیں فضائل کی مانند نہ تقویٰ سیاست اور عبادات ثناء اور وجود و ترک دنیا و تکل وغیرہ بہت سے لوگوں سے  
 صادر ہوتی ہیں حالانکہ انرا غرض فاسد نہیں یا و سمعہ و حیا بقا نام تحصیل یا سبب پیشوائی اور کئے وطن میں موجود ہوتی ہیں  
 کو واسطے اطلاع نہایت متواتر ہوتی ہے ہر گز خاص خاص لوگ بقرائن افعال و حرکات پہچان لیتے ہیں کہ یہ شخص عاری فضائل  
 حمیدہ اور اخلاق متلوہ ہے بلکہ بڑے بڑا سیر ہو اور ہوس نفسانی کا ہر نفس کی دوسری اغراض کے واسطے ان مصائب  
 و محالیف کو فروز و نفس کا کھنڈن ٹھکانا ہر اعادہ اندر نہ نکالت مشکل دوسری یک جیسا کہ اخلاص و فضائل مذکورہ  
 کے زوال و بد اخلاق ہیں و فی سبب ہر فضیلت کے واسطے ایک حد ہے اور کمال اخلاق یہ ہے کہ تمام فضائل اپنی حدود پر پہنچ  
 اگر کوئی فضیلت اس حد سے تجاوز کی خواہ بجا یا بجا نہ ہو فطریہ و فضیلت پر ذلیت ہو گئی پس حسب قدر  
 اس حد سے بعد فاصلہ ہوتا جاوے گا و ذالت برحق جیسا کہ مثال ہر فضیلت کی مانند نقطہ مرکز دائرہ کے ہے کہ دور تر  
 نقطہ محیطہ دائرہ سے دوری ہوتا ہے اور مثال دایرہ کی جیسا کہ نقطہ اطراف مرکز کے کثرت سے باہر ہیں خواہ محیطہ  
 واقع ہوں یا داخل محیطہ کہ سبب بہ نسبت مرکز کے محیطہ نزدیک ہیں ایسی فضیلت کی ایک حد ہے کہ زائل سے  
 نہایت بعید ہے اور انحراف اس حد جس جانب کو کہ اتفاق پر کہ قریب پر ذلیت سے اور بعد ہر فضیلت کے اس واسطے حکم  
 کیا ہے کہ فضیلت سطحین متواتر ہے اور ذائل اطراف میں پس اس سبب متعلقہ میں ہر فضیلت کے ذائل نے انتہا ہوتے  
 ہیں اور ذالت فضیلت پر ایسی ہے جیسا کہ ایک خط مستقیم پر کہ در میان و نقطوں کے ہو و چلنا اور ارتکاب  
 زوائل ایسا ہے جیسا کہ اس خط مستقیم سے انحراف کر کے اطراف کے خطوط غیر مستقیم پر چلنا اور ظاہر ہے کہ وہ  
 حد کے در میان خط مستقیم ایک ہو کر تاہم نقطہ و خطوط غیر مستقیم غیر متناہی ہوتے ہیں اسی سبب استقامت  
 طریق فضیلت پر ایک سبب پر ہوتی ہے اور واسطے انحراف اس سبب کے طور سے شمار ہوتے ہیں اسی سبب التزام طریق  
 فضائل میں نہایت صعوبت واقع ہوتی ہے اور ارتکاب ذائل بغایت نفس پر آسان ہوتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں  
 وارد ہے کہ حضرت النجہ بالکفارہ و حفظ الذار بالشہوات یعنی طریق جنت کے نفس پر سخت و کمرہ میں  
 اور طریق دوزخ کے نفسی مغرب ہیں اور اسی سبب کہتے ہیں کہ مذکر راہ بال سے زیادہ راہ یکا و زوار سے  
 زیادہ تیز ہو اور عطا و عطا کی مثال ہے کہ جو شخص اس پر راہ چلاوے سبب بھی برابر راہ چکا اور اگر اس پھسلاوے اس بھی





مذکور ہو چکے ہیں اور باقی آئندہ آویں گے انشاء اللہ تعالیٰ اور چونکہ اتباع قرآن کی بنیاد پر یہ ہے کہ اس میں کیا اعتقاد  
 اپنے بیان پر ہو اتباع اس میں ہوئی نہ قرآن کی اور آپ کے بیان کا قطعی ہونا خود اتباع قرآن پر موقوف تھا جبکہ  
 اتباع قرآن آپ کی طبیعت بیان پر موقوف ہو اور محال لازم آیا اور یہ بھی تقریر اتباع احادیث میں بھی ہر کہ تھا  
 ولایت جیسا ثابت ہو گئی کہ آپ اپنے اخلاق کو مطابق احادیث کے ثابت کر دئے یعنی جب تک کہ تھا کہ اخلاق  
 مطابق احادیث کے نہ ہو گئی قابل اعتبار کے نہ ہو گئے اور ولایت ثبوت کو نہ پونچھے گی پس کہنا کہ جو حدیث ہے  
 احوال اخلاق کے مطابق ہے وہ صحیح ہر باقی غلط نہایت ہی موقع ہو کیونکہ ابھی اخلاق مطابقت ان احادیث  
 پایہ اعتبار کو کہاں پہنچے ہیں کہ محکم صحت احادیث کا ٹھہر لئے جاویں خلاصہ کلام یہ ہوا کہ ثبوت اخلاق حسنہ  
 موقوف ہر مطابقت احادیث و تفاسیر صحیحہ پر اب یہ کہنا کہ ثبوت احادیث و تفاسیر موقوف ہر انھیں اخلاق  
 حسنہ پر درو محال ہے کہ کوئی عاقل محکمے کا اگر کہیں کہ وہ احادیث و تفاسیر کہیں ثبوت اخلاق موقوف ہے وہ نہیں  
 اور جبکہ ثبوت اخلاق پر موقوف ہے وہ دوسرے کہیں جواب اسکایہ ہے کہ ثبوت اخلاق انھیں احادیث و تفاسیر  
 کیا جاتا ہے کہ جہاں کہ اخلاق کا ہے اور اپنے اخلاق و احوال کے مطابق کر کے بھی ہے احادیث و تفاسیر آزمائی  
 جاویں گی کہ جہاں کہ اخلاق ہے وہ زمینوں کہنا ہوا کہ جو حدیث و تفاسیر کہیں کہ آسمانی زمین کا ہوا ورنہ  
 کے حال کے موافق نہ ہو وہ غیر صحیح ہے نہ نہایت نامعقول ہے اور اگر کہیں کہ احادیث و تفاسیر و تفاسیر و تفاسیر  
 قطعیہ کہ جب تک صحت میں کلام نہیں ہے اخلاق شیخ کے اول ان کے مطابق ہو کر ثبوت ولایت ہو گئے بعد  
 اس کے احادیث و تفاسیر قطعیہ کی صحت مطابقت اخلاق مذکور پر کہ دلیل قطعی ہیں تو ہر جواب  
 اسکایہ ہے کہ احادیث غیر متواتر و ظنیہ کہ اوس میں بعضی مشہور و بعضی احادیث صحیحہ میں بالاتفاق سب قابل استدلال  
 و سفید ہیں خصوصاً فضائل اعمال میں کہ احادیث ضعیفہ بھی مقبول ہیں چہ جائیکہ صحیحہ کے بلکہ خود مہدیوں کی  
 کتاب انصاف نامے کے باب ہم میں مغفرت نقل کیا ہے کہ جو شخص خبر واحد اور قیاس کا انکار کرے اور کہے  
 کہ وہ حجت نہیں ہے وہ شخص کافر ہو جاتا ہے پس جب یہ احادیث ضعیفہ ہیں اب اگر بعض اخلاق یا احادیث  
 مہدیہ کہ ان احادیث میں مذکور ہیں و شیخ جوہر میں مفقود ہیں تو لامحالہ ان سب کثابت ہر کہ شیخ تبص  
 الاخلاق ہیں اور مہدی نہیں ہیں اور ظاہر ہے کہ اس میں کہ ہوتے ہوئے طبیعت کمال اخلاق یا ثبوت مہدی  
 کی غائب و باطل ہے کیونکہ قطعی یعنی وہ امر و نہایت کہ اس کے جانب مخالف کا ظن بلکہ ہم بھی ہمو اور تقسیم کی  
 یہ ہے کہ ہر خود حال سے خالی نہیں ہے یا اوس میں احتمال مضمون مخالف کا بھی نام نہیں ہے اگر اور اس خبر کے برابر

قوت میں اور کوشش کیے گئے اور اگر دونوں میں ایک غالب ہو تو غالب ہو کر تو غالب کو ظن اور غلبہ کو وہم کہتے ہیں اور اگر وہ خبر میں احتمال ضمنی مخالف کا بالکل نہیں ہو تو اسکو جزم کہتے ہیں اب اس کے بھی محال ہیں کہ یا واقع کے موافق ہو یا مخالف اگر مخالف ہو تو وہ جزم مرکب ہو اور اگر موافق ہو تب بھی محال ہیں کہ کیسے اغوا اور ہمایش سے وہ اعتقاد زائل ہو سکتا ہو یا نہیں اگر ہو سکتا ہو تو وہ تقلید ہو اور اگر زائل نہیں ہو سکتا تو یقین ہو اب ظاہر ہے کہ جب شیخ کے اخلاق کو دلیل تھے ولایت و مہدویت کے ادنیٰ جانب مخالف بلکہ لائل ظنیہ یعنی ملل حادثہ آقا و شہسودہ ہوئے دعویٰ کمال اخلاق اور ولایت و مہدویت کا جزمی و یقینی ہرگز نہ ہا بلکہ منظوم یا مشکوک یا مبہوم ہو گیا اب اس گمانی اخلاق و ولایت سے حادثہ و تفاسیر کو کہ جسے پرتو برس سے امت کا عمل چلا آتا تھا کر دینا کس قدر بے باکی و جرأت ہے خدا و رسول پر کہ کوئی ایمانہ اور سکاراوار نہ ہوگا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ امت سے اخبار ظنیہ بیشتر کہ المعنی جب مجتمع ہو جاتا ہے تو وہ غشی قطعی ہو جاتا ہے چنانچہ متواتر کی حقیقت تھی کہ بہت اخبار آکا جب ایک بات پر تفرق ہو میں بات مرتبہ یقین کہ پہنچ گئی اگرچہ ہر واحد جداگانہ ظنی تھی مثال و سکی محسوسات میں یہ ہے کہ سی بالون کی بسبب اجتماع و اتفاق بالون کے کس قدر غوی و مضبوط ہو جاتی ہے حالانکہ خبر بالون کے اوسمیں اور کچھ نہیں اور ہر ہر بال علیحدہ نہایت ضعیف تھا اور متواتر دو قسم ہے ایک کہ لفظ خبر بھی تمام روایات میں تغیر ہو و اسکو متواتر لفظ و المعنی اب لیتے ہیں دوسری یہ کہ الفاظ روایات کے مختلف ہو وین لیکن کسی ایک معنی کے اور اگر کہنے میں تمام روایات متفق رہیں اور متواتر ہو پہنچ باورین اوسکو متواتر المعنی کہتے ہیں وہ بھی قطعی ہوتی ہے چنانچہ بیان بھی ایسی واقع ہو اس کے صد با احادیث آثار و علامات مہدی آخر الزماں بیان میں اردہین کہ رسائل علی حدیث مثل عقلا الدار القول المختلفہ فی علامات المہدی المنتظر اور البرہان فی علامات مہدی آخر الزماں اور العرفان الوردی فی اخبار اللہ وغیرہ کے اور احادیث و آثار سے معمور ہیں چنانچہ ایک سالہ قول مختصر میں فقط شیخ ابن حجر علی رحمۃ اللہ علیہ دو سو علامات مہدویت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے نقل کی ہیں اور چونکہ یہ علامات شیخ جنید میں بالکل مفقود ہیں حتیٰ کہ اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا ہوں یا اب کا نام عبداللہ ہرنا کہ اسور عاتہ الورد اور کثرۃ الوجود ہے اسقدر بھی اوسن رگوار کے حق میں ثابت ہو سکتا ہے جو جاکے علامات نادرۃ الوجود کے جیسا کہ اولاد سابقہ میں بشرح و بسط مذکور ہے چکا پس یہ روایت بہت پر دال ہے کہ شیخ متنازع فیہ میں علامت مہدویت کی مفقود ہو اور اس متعذر کو دوسرے مقدمہ لازم ہے کہ شیخ حکو مہدویت میں کا ذکر جو یہ دھولن مسجد حبی فائدہ

علامتِ مہریت ہونا بالخصوص تعیینِ علامات اور دعویٰ مہریت میں کاذب ہو ناقدہ شرک کی تمام روایات میں اس  
ظاہر ہو کہ تمام روایات میں شرک کے حق میں سب تو اس میں پس قدر مذکور متواتر و قطعی ہوئی اور دلیل قطعی بطلاق عری شیخ کا ثابت  
ہوا اور کذب بھی کہ تمام ادیان میں کیا و غلو بدعت ثابت ہوا پس حسن اخلاق قطع نہ ہو بلکہ بطلاق و مکات قطعی ہوا پس  
اخلاق کو محالِ حادث حضرت صادق و مصدق کا ٹھہرانا محالِ شرعی ہے بلکہ اس جواب یہ کہ اس میں سو  
بجاسی برسمین ہفت اقلیم میں اہل سنت جماعت میں صد ہا بلکہ ہزار ہا ایسے کاملین صاحبِ اخلاق حمید و گندے  
ہیں کہ تمام قطعیات و ظنیات حادثات پر عمل کر کے کوئی دقیقہ دقائق اخلاق واجبہ و مسنونہ نہ ملے مستحکم و مستند  
سے بھی فرو گذاشت کیا ہو اور صدر کرامات باہرہ و ذرائع ظاہرہ جو کچھ ہیں اس میں حضرات جیسا کہ شیخ بنو  
سے کیمت میں یاد ہے کہ کیفیت میں بھی زیادہ ہیں کیونکہ شیخ قطعیات فقط عامل ہیں اور یہ حضرات تمام  
قطعیات و ظنیات کے عامل ہیں اور ہر قسم کے خلق محمدی کے تصرف میں خواہ روایت قوی سے کتابت ہو یا۔  
مصحف سے پس ان کے اخلاق کی جانب غالب ہوئی اور یہ سب شیخ مذکور کے باب مہریت میں مذکور کر کے نہیں  
پس جو حجت اترامہ و دین کے اخلاق کو دلیل قطعی جگہ ہیں شیخ مذکور کا کذب قطعی ہوا جواب جو تھمایا ہے  
کہ صحابہ کرام سے لیکر آج تک کسی صحابی یا امام یا مجتہد یا عالم یا عارف یا غوث یا قاضی یہ دعویٰ نہیں کیا ہے  
کہ میرے اخلاق ایسے کامل ہیں کہ اب جو حدیث کہ میرے حسبِ حال ہو وہ صحیح ہو باقی سب غلط ہیں پس دعویٰ بد  
ہوا اور بدعت بلاشبہ اخلاق سے ہے نہ اخلاق سے ہے جواب پانچواں یہ کہ شیخ مذکور کا دعویٰ یہ  
بھی کہ میں تابعِ نامِ رسول خدا کا ہوں کہ میرا قدم اتباعِ آنحضرت میں ایسا ثابت ہے کہ سر متجاوز نہیں کرتا ہوں  
اور بخوبی روشن ہے کہ اتباع نام جب ہو گا کہ تمام سنن و اخلاق محمدیہ پر عمل ہو کہ اور چونکہ اجناس اخلاق چاروں جیسا کہ مذکور  
ہوئے اور فروغ عالمی شہاد اور تحقیق اجناس ضمنِ فروغ میں ہوتا ہے اور فروغ باخفا ظنیہ مروی ہیں کیونکہ احادیث میں  
سو اچند حدیث کے متواتر نہیں ہے اور قرآن میں بھی تفصیل تام نہیں ہے بلکہ بطور اصول و اجمال کے مذکور ہیں  
اور جاکے تفصیل احادیث ظنیہ ہیں اور جو وقت فقط قطعیات پر اختصار ہوا اور وقت تابعِ تام نہ ہو بلکہ  
تابع ناقص ہو اور دعویٰ اتباع نام میں کاذب ہو کہ اور کذب قطعاً اخلاق پر ہے پس اخلاق ہونا قطعی ہوا  
نہ خوش اخلاق ہونا جواب چھٹا یہ کہ قرآن سب قطعی ہے اور عمل القرآن کے معنی ہیں کہ قرآن کے معانی پر عمل کرنا  
اور دینی انھیں تفاسیر مرویہ کہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے مروی ہیں معلوم ہو ہیں پس صحت اخلاق متوقف  
ہوئی عمل القرآن پر اور عمل القرآن متوقف انھیں تفاسیر کی صحت پر اب اگر صحت ان تفاسیر کی متوقف



اخلاق پر جو مقدم کاغذ ہو نا اور موقوف علیہ کا موقوف ہونا لازم آتا ہو اور وہ محال ہو اب بعد اسکے بعض  
 وہ اقوال و افعال شیخ جو بیرون دارو کے خلفائے گذشتہ کرنے میں کہتے ہیں کہ جکسا سنت اور مبداء اخلاق ملتے  
 ہوئے ہیں پس اس واسطے ہر ایک کی تعبیر بدخلقی کی گئی ہے تاکہ ناظرین یا انصاف نظام ہو سکے کہ باوجود اس دعویٰ انکار  
 لاغیر کی تھے مقدمہ اخلاق میں کس قدر ان کے اقوال و افعال مخالف تطبیقات و کلام بھی ہیں اور مخالف احادیث کے  
 بھی ہیں اور کس درجہ اتباع قرآن اور سنت حضرت رسالت پناہ دور ہے یہاں اور معلوم ہو کہ کہ قول الکا کہ ہم کسی امر  
 قطعی متواتر کے خلاف نہیں کرتے ہیں جو سنی اصل ہے بلکہ قطعی متواتر کے بھی خلاف کرتے ہیں اور سنت  
 نبوی غیر قطعی کے بھی مخالف چلتے ہیں بدخلقی اول سنت اندازی ال غیرین بدترین صفات ہے اور تمام  
 ادیان مذہب میں اس کا گناہ و مصیبت ہے ہاں یقیناً سے ہو اور نص قرآنی بھی اس کی نفی پر دال ہے کہ  
 نَاظِرُوا اَمْوَالَكُمْ الَّتِي لَكُمْ بِالْبَاطِلِ اَلَا يَدْعُوْنَ اِلَيْهِ عَنِ اُولٰٓئِكَ مَرْسَلٌ اَلَيْسَ لِمَنْ اٰتٰهُنَّ مِنْهُ  
 اس کے اوپر سنی آیات اور احادیث دال ہیں اس بات پر کہ کسی مسلمان یا کافر مذہبی کا مال کما نا حلال نہیں ہے  
 اور چونکہ یہ مقدمہ عالم میں یقیناً بہت زیادہ نقل و نقل کی حاجت نہیں ہے مصلحت شیخ جو بیرون کی اسباب میں  
 نقل کرنا چاہا۔ و یہ ہے کہ انصاف کے اٹھویں باب میں مذکور کہ بی بی شکر خاتون اور چند شخص دوسرے میران کے  
 پاس چھ گورہ آئے جو میان نظام لب آب تک بطور شایع کے ان کے ہارو گئے اور ان کو کچھ دیکر دیکر  
 اس باد کا تھا و اس کے کرپے کشتی کے ان کو دیے تھے میان نظام دو کوٹن کوہ کو فراموشی وقت مراجعت کے  
 اپنے ساتھ واپس لے آئے جب دوسرے فریاد آیا چا نا کرمانت مذکورہ اس کے ملاک کو کنار آب پر جا کر پوچھا نا  
 اے محمدی منع کیا اور کہا کہ بخورید یعنی کھاؤ اور نوش جان ساد اگر حق تعالیٰ اس کی پیش فرماو اس وقت میرا  
 واسن پرالین کیونکہ یہ لوگ و گورہ ان ہو کر جاتے ہیں اگر حق تعالیٰ توت دیکو جو کچھ ان کے پاس ہے ہر ایک میں  
 چھین لیون مصنف کتاب بعد اسکے لکھا ہوا میر عزیز یہ لوگ مذہبیت میں محمد بڑے تھے سو تھے لیکن صحت  
 پر حور و اس کے قرائے و اس کے کلمات کو جانتے تھے اتنی اور واضح ہو کہ یہ حکم شیخ مذکور کا جیسا کہ آیت مذکورہ اصدد کے لغت  
 ہے اس آیت کے بھی مخالف ہیں اَللّٰهُ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَقُولُوا لِمَا تَقُولُوا لِي اَهْلًا كَيْفَ يَتَّبِعُونَ اَمْرًا تَقُولُوا  
 حکم کہ ادا کروا متو کہ وہ بل امانات کے یہ آیات و احکام کہ خداوند عالم کے نازل کیے جو میں شیخ نے ان کے  
 مخالف حکم کہا اور جو کہ امد تعالیٰ کے نازل کیے جو احکام کے موافق حکم کیے اس کے حق میں امد تعالیٰ  
 قرآن مجید میں تین جا پر عید فرماتا ہو کہ مَنْ كَذَّبَ بِاٰيَاتِ اللّٰهِ فَاولئك هم المفلکون

بدخلقی اول میں مذہب میں انصاف کے اٹھویں باب میں مذکور کہ بی بی شکر خاتون اور چند شخص دوسرے میران کے پاس چھ گورہ آئے جو میان نظام لب آب تک بطور شایع کے ان کے ہارو گئے اور ان کو کچھ دیکر دیکر اس باد کا تھا و اس کے کرپے کشتی کے ان کو دیے تھے میان نظام دو کوٹن کوہ کو فراموشی وقت مراجعت کے اپنے ساتھ واپس لے آئے جب دوسرے فریاد آیا چا نا کرمانت مذکورہ اس کے ملاک کو کنار آب پر جا کر پوچھا نا اے محمدی منع کیا اور کہا کہ بخورید یعنی کھاؤ اور نوش جان ساد اگر حق تعالیٰ اس کی پیش فرماو اس وقت میرا واسن پرالین کیونکہ یہ لوگ و گورہ ان ہو کر جاتے ہیں اگر حق تعالیٰ توت دیکو جو کچھ ان کے پاس ہے ہر ایک میں چھین لیون مصنف کتاب بعد اسکے لکھا ہوا میر عزیز یہ لوگ مذہبیت میں محمد بڑے تھے سو تھے لیکن صحت پر حور و اس کے قرائے و اس کے کلمات کو جانتے تھے اتنی اور واضح ہو کہ یہ حکم شیخ مذکور کا جیسا کہ آیت مذکورہ اصدد کے لغت ہے اس آیت کے بھی مخالف ہیں اَللّٰهُ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَقُولُوا لِمَا تَقُولُوا لِي اَهْلًا كَيْفَ يَتَّبِعُونَ اَمْرًا تَقُولُوا حکم کہ ادا کروا متو کہ وہ بل امانات کے یہ آیات و احکام کہ خداوند عالم کے نازل کیے جو میں شیخ نے ان کے مخالف حکم کہا اور جو کہ امد تعالیٰ کے نازل کیے جو احکام کے موافق حکم کیے اس کے حق میں امد تعالیٰ قرآن مجید میں تین جا پر عید فرماتا ہو کہ مَنْ كَذَّبَ بِاٰيَاتِ اللّٰهِ فَاولئك هم المفلکون



کہ جو کچھ ان کا ارادہ تھا وہ ان کے ظالموں کو کچھ نہ بچا سکا۔ اُن کا ارادہ تھا کہ وہ ان کے دشمنوں کو  
 اور جو لوگ کہ حکم کر رہے ہوں ان کے ہوتے اسد تعالیٰ کے پس منظر میں ان کے ظالم ہیں فاسق ہیں اگر کوئی کہے کہ شاید  
 شیخ مذکور کے دین میں اتنے میں تک صحبت و رفاقت کا مال رکھا جائے مگر اس کا جواب یہ ہے کہ جو اس کا جواب ہے اس کا  
 یہ کہ شیخ خود صرف کا ہیں لیکن اگر ظالموں میں سے ہیں تو ان میں سے جو تو لازم آتی مخالفت آیات مذکورہ الصدر کی اور اگر  
 ان کا دین میں اتنے میں کچھ نہیں ہے تو یہ نیزہ و قلم مجاہد سے ہے تو لازم آتی مخالفت اس آیت کی کہ لَیْسَ لَکُمْ اَلْحَکْمُ  
 دَیْنُکُمْ اَوْ اَمْرٌ مِمَّ عَمِلَکُمْ فَاِذَا قُلْتُمْ اَنْتُمْ عَادِلٌ فَاُولٰٓئِکَ اُولُو اَلْاَلْبَابِ اُولٰٓئِکَ اُولُو اَلْاَلْبَابِ اُولٰٓئِکَ  
 تمہارے دین تمہارا اور تمام کو اپنا نہیں ہے اپنی اور پسند کیا واسطے تمہارے اسلام کو دین یہاں بھی ملو گے  
 کہ دین محمدی کا مل چکا ہے اور میں کسی اور شیخ کی پیشی ممکن نہیں ہے اور میں پسندیدہ خدا کے پاس اسلام ہی اور دین  
 اسلام میں پراپنا رکھنا حرام ہے اور اس آیت کے مخالف بھی نہیں ہے کہ مَا کَانَ مُحَمَّدٌ اَبَا اَحَدٍ مِّنْ سُلَاطِمٍ  
 وَلَٰکِنْ رَسُولُ اللّٰهِ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ ہیں اور خاتم النبیین ہیں کہ بعد کے  
 کوئی پیغمبر ایسا نہیں ہو سکتا ہر کہ دین جدید و احکام تازہ نکالے کہ کہ نہ شریعت محمدیہ کو نسخ کرے اس امر میں  
 مدد دی بھی بانی متفق ہیں چنانچہ آئندہ او کا انشاء اللہ تعالیٰ عطا وہ یہ کہ مدد ہی کو رکھنا خود اقرار موجود ہے  
 کہ مال مسلمانوں کا اگرچہ کہ مددیت کے منکر ہوں لیکن علل ان میں سے جو جیسے معتقدین مددیت کے چنانچہ  
 اسی انصاف تاج کے ساتھ کہ یہاں پر میں کہہ چکا ہوں کہ نہ کہنے کہا کہ جو لوگ کہ کلمہ گو ہیں ان سے جزیہ لینا ناجائز ہے  
 اور وہی عورتوں پر نکاح تصرف چلے گئے کہ اسقدر حرمت کی رکھنا چاہیے اور یہاں جزیہ نہ لینا بعد جنگ کے چھوڑنا  
 مخالفین کا دلیا اور جہاں ہوں کو لینے سے منع کیا اور میرا ان سے سفر خراسان میں سرحد ولایت مسلمانانہ میں  
 کہتے تھے کہ نہ لیا جب ملک کفرستان میں پہنچے حالت اضطراب میں لینے کی اجازت ہی انتہی اس ثابت ہو کہ یہ حکم  
 دلو کری بیگانہ کہا جائیگا صرف فراقت غصیبہ یا شیعہ ہو یہ تھا نہ کسی بی بی یا میں سے طرہ یہ جو کمال غیر میں صرف  
 کرنا حرام جائز بھی مستوجب حرمت و عقوبت ہو یہ راجح معاملہ اس کے بھی بدتر ہو کہ شیخ خود صرف اس صرف  
 حرام کو حلال جائز ہیں چنانچہ وہی تقریر مذکورہ الصدر کا ظاہر ہے جو یہاں اس اخلاق پر ہوتے ہیں کہ میرے اخلاق پر  
 احادیث رسول اللہ کو کیا یا کر بد خلقی قوم کہ نہ اپنے بہترین صفات کے خصوصاً ان کے انصاف و تقویٰ کو کہ  
 ایک بات حتماً ان اپنے تئیں نہیں بدلتا لیکن جو وہ میں عوی غیبانی کا کہ تو حینا قال اللہ تعالیٰ و نحن اظہر  
 ہمیں فدی حق اللہ کہ جاکہ اس کے زیادہ کوئی ظالم ہو جسے کہ اللہ تعالیٰ پر اثر نہ کیا کس دفعہ بات کا

چنانچہ وہ کہتا ہے کہ اگر ان کے خلاف کسی طرح کی کارروائی نہ کی جائے تو ملک بھر میں ان کی طرح کے لوگ پیدا ہوں گے اور ملک بھر میں ان کی طرح کی فسادات رونما ہوں گے۔



بخلق سو م کہ دوم نہ کو م کی ہم جنس برادر و م کو بخوبی ثابت روشن کردی ہر ادوی مخالفت قرآن اور  
استحقاق و عید کہ اس کو لازم تھا اس کو بھی لازم ہوا انصاف تاکہ باب بعد ہم میں کھا ہو کہ میان خند میر  
کہا کہ میں کج کی ذات توجہ تمام بیٹھا تھا اور میران کو چشم خود دیکھتا تھا میں نے پوچھا کہ میان جو مشتری  
کسو قوت آوے کہ فرمایا نزدیک بعد ہوا کیا میں نے کہ آپ سے ساٹھ برس بعد آوے گا کہ نزدیک پھر  
میں نے پوچھا کہ آپ کی پاس میں بعد آوے گا فرمایا نزدیک پوچھا میں نے کہ آپ جالیہ میں کے بعد کہانز دیکھ پوچھا میں نے  
کہ آپ تین میں سے کچھ کہانز دیکھ ہوا کیا میں نے کہ آپ سے بیس برس بعد آوے گا فرمایا نزدیک پھر پوچھا میں نے  
کہ آپ میں سے بعد آوے گا فرمایا کہ نزدیک دیکھو مہر عیسیٰ حاضر ہوں پوچھا لیو بعد میان کو کہتے ہیں کہ بند  
لے مہر عیسیٰ بہت چیزیں پوچھیں مگر یہ فراموش ہو گیا کہ پوچھو کہ تم کہاں آوے گا اور اس حکایت کا شاہد یہ تو  
کہ بعد میں اس کم فیادہ میں سچ محمد مصطفیٰ دعویٰ عیسیٰ کا کیا تھا انتہی سیاق اس کا م معلوم ہوتا ہے کہ میان  
خند میر کہ بعد انتقال ہر ان حکمت کا شیف میں اس گفت و شنود کا اتفاق پڑا ہوں معلوم ہوا کہ میران بعد انتقال  
بھی استفادہ شوق پیش گوئی کا کہتے ہیں کہ اور عالم سے بھی گامے اپنے خاص الخاص خلفا پر نمودار ہو کر اعلیٰ  
و سنے محل میں گویاں کر جاتے تھے یا میان خند میر کی چالاکیاں ہیں کیونکہ کذالت یلنشا کیلئے ہو  
عرقھا و حسن نبات کا ارض من کرم البذر اور تعجب کی جا ہو کہ کہ عیسوی کا سوال میران اس  
جدد جد گستاخ کیا اور خیر لقا عیسوی بھی سب کچھ پوچھا اور یہی اصل بات بھول گئے اور واضح ہو کہ اعداد  
مذکورہ عبارت بالا تمام تحدید تعین پر دال ہیں تفصیل و تائید پر مانند کوشت خف و کم سبعین صرۃ ہا و کثرت  
نفسی آدمیت لحد کے کہ میان یہ موقع نہیں ہوا سوال کے سبعین غلو غیر واسطے تکیث و تفصیل کے  
تھا کہ میں میں دس و بیس اور تیس اور چالیس کی پاس و ساٹھ جو قوت کہ یہ ترتیب تعداد پوچھی جاوے  
کہ وہاں تعین مراد ہوتی ہے دوسرے یہ کہ اعداد عبارت سائل میں خند میر ہیں کہ وہ ہیں عبارت تعین  
اور ظاہر ہے کہ سائل سوال تعین کا کرتا ہے میں جواب بھی وی پر معمول ہو گا یعنی نزدیک ہر اس سے بھی یہ کہ  
مطلق نزدیک کی بدالات کر کے خلاف قرینے سوال کے ہر صاحب انصاف نامہ کہ اس کو و لکن تفصیل لحد  
پر حل کرتا ہے غلط ہے اگر یہی معنی ہے کہ مانند قیامت کے قریب ہر نصف انصاف سے پہلے بیان میں سمجھتے  
کہ خود سائل مزاج دکان پھر ساٹھ کی پاس چالیس غیر سے تنزل کرتے ہوئے دس تک کہ ہے کو کہتے اصل  
یہ بات ہے کہ میان ایک عدد کی تعین پوچھتے تھے اور میران اس بھی نزدیک بتا تھے تب اس کم عدد

بخلق سو م کہ دوم نہ کو م کی ہم جنس برادر و م کو بخوبی ثابت روشن کردی ہر ادوی مخالفت قرآن اور  
استحقاق و عید کہ اس کو لازم تھا اس کو بھی لازم ہوا انصاف تاکہ باب بعد ہم میں کھا ہو کہ میان خند میر  
کہا کہ میں کج کی ذات توجہ تمام بیٹھا تھا اور میران کو چشم خود دیکھتا تھا میں نے پوچھا کہ میان جو مشتری  
کسو قوت آوے کہ فرمایا نزدیک بعد ہوا کیا میں نے کہ آپ سے ساٹھ برس بعد آوے گا کہ نزدیک پھر  
میں نے پوچھا کہ آپ کی پاس میں بعد آوے گا فرمایا نزدیک پوچھا میں نے کہ آپ جالیہ میں کے بعد کہانز دیکھ پوچھا میں نے  
کہ آپ تین میں سے کچھ کہانز دیکھ ہوا کیا میں نے کہ آپ سے بیس برس بعد آوے گا فرمایا نزدیک پھر پوچھا میں نے  
کہ آپ میں سے بعد آوے گا فرمایا کہ نزدیک دیکھو مہر عیسیٰ حاضر ہوں پوچھا لیو بعد میان کو کہتے ہیں کہ بند  
لے مہر عیسیٰ بہت چیزیں پوچھیں مگر یہ فراموش ہو گیا کہ پوچھو کہ تم کہاں آوے گا اور اس حکایت کا شاہد یہ تو  
کہ بعد میں اس کم فیادہ میں سچ محمد مصطفیٰ دعویٰ عیسیٰ کا کیا تھا انتہی سیاق اس کا م معلوم ہوتا ہے کہ میان  
خند میر کہ بعد انتقال ہر ان حکمت کا شیف میں اس گفت و شنود کا اتفاق پڑا ہوں معلوم ہوا کہ میران بعد انتقال  
بھی استفادہ شوق پیش گوئی کا کہتے ہیں کہ اور عالم سے بھی گامے اپنے خاص الخاص خلفا پر نمودار ہو کر اعلیٰ  
و سنے محل میں گویاں کر جاتے تھے یا میان خند میر کی چالاکیاں ہیں کیونکہ کذالت یلنشا کیلئے ہو  
عرقھا و حسن نبات کا ارض من کرم البذر اور تعجب کی جا ہو کہ کہ عیسوی کا سوال میران اس  
جدد جد گستاخ کیا اور خیر لقا عیسوی بھی سب کچھ پوچھا اور یہی اصل بات بھول گئے اور واضح ہو کہ اعداد  
مذکورہ عبارت بالا تمام تحدید تعین پر دال ہیں تفصیل و تائید پر مانند کوشت خف و کم سبعین صرۃ ہا و کثرت  
نفسی آدمیت لحد کے کہ میان یہ موقع نہیں ہوا سوال کے سبعین غلو غیر واسطے تکیث و تفصیل کے  
تھا کہ میں میں دس و بیس اور تیس اور چالیس کی پاس و ساٹھ جو قوت کہ یہ ترتیب تعداد پوچھی جاوے  
کہ وہاں تعین مراد ہوتی ہے دوسرے یہ کہ اعداد عبارت سائل میں خند میر ہیں کہ وہ ہیں عبارت تعین  
اور ظاہر ہے کہ سائل سوال تعین کا کرتا ہے میں جواب بھی وی پر معمول ہو گا یعنی نزدیک ہر اس سے بھی یہ کہ  
مطلق نزدیک کی بدالات کر کے خلاف قرینے سوال کے ہر صاحب انصاف نامہ کہ اس کو و لکن تفصیل لحد  
پر حل کرتا ہے غلط ہے اگر یہی معنی ہے کہ مانند قیامت کے قریب ہر نصف انصاف سے پہلے بیان میں سمجھتے  
کہ خود سائل مزاج دکان پھر ساٹھ کی پاس چالیس غیر سے تنزل کرتے ہوئے دس تک کہ ہے کو کہتے اصل  
یہ بات ہے کہ میان ایک عدد کی تعین پوچھتے تھے اور میران اس بھی نزدیک بتا تھے تب اس کم عدد

نام لیتے تھے اور بھی گمان و مسوق کے تمام شیخ و شاک کے خیالات میں جاگزین تھا کہ جیسا کہ ممدی بیک ایک  
 آگے مقرر عیسیٰ امروزی فرزندین عنقریب اپنے پوتے کو چنانچہ میر کو ممدی شے ہو سے دیکھ کر مرید و مکتوب شیخ کا نسبت  
 شوق ہوا کہ ایک شیخ محمد خراسانی دعویٰ کیا جیسا کہ مذکور ہو ادا شاہ سے ادا و سکاہ کاٹ ڈالا چنانچہ کتب  
 نقلیات میں مذکور ہو اور انصاف نامے میں باب عجمہ میں بطور ہی کہ میان ابراہیم زکریا و امروزی کے درمیان نعمت میں عیسیٰ  
 عیسویت کا کیا تھا اسکو کہا گیا عیسیٰ بیٹے مریم کے اور پھر مان باطلان بن فلان ہیں اور شیخ بھیک کے وزیر کے  
 دعویٰ عیسویت کا کیا تھا میران نے کہا کہ تمھو عیسیٰ کہنے کیا بھلو ممدی کہنے کیا مان تیری فلاں تمھی عیسیٰ  
 فرزند مریم کے ہوئے اگر تو دعویٰ عیسیٰ کا کریگا کافر ہو جاوے گا بعد چند روز شیخ بھیک نے اس عورت سے رجوع کیا  
 میران نے کہا کہ بالائے آسمان کیونکر نیچے گئے بعد فرمایا کہ تمام تھا بد خلقی چارم یہ بھی دم اور سوم کی قسم  
 ہی اور جو کچھ اور کو لازم تھا اسکو بھی لازم ہو وہ ہی کہ کتابت جنفسائل میں ٹھائل سید مجذوبین منقول ہے کہ عادت  
 حضرت میران کی یہ تھی کہ بلا تاغہ نماز جمعہ کے واسطے جایا کرتے تھے ایک جمعہ کو بہت سی بایق جامع مسجدین  
 اگر نسبت نماز وتر کی باور بند باندھی وہاں کے قاضی خطیب نے سنکر کہا کہ یہ ذات ممدی امروزی ہر آئینا بعت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ نماز وتر کی ادا کی جمعہ سے نصحت ہو اسن کو دوسرا جمعہ نصیب ہو گا جب حضرت  
 میران نے اسے روانہ ہوا قاضی خطیب نے سامنے آکر پوچھا کہ تولد خوندگار کا کس فرہ ہو اور دعویٰ خوندگار کا  
 کس وز اور موت خوندگار کی کس فرہ ہو فرمایا کہ روز و شب نے کو پس و نون سے آتے توابع و لواحق کی تصدیق  
 کر کے صحبت اختیار کی جب ہاں سے مراجعت کی انشا کے راہ چکاری شروع ہوئی کہ وجود گرم  
 ہوا انتہی مختصر روز تولد اور روز دعویٰ ممدویت البتہ معلوم ہو سکتا ہے کہ مقدمات گذشتہ سے تھا لیکن وہ تو  
 امغائب ہو کہ طرح معلوم ہو سکتا ہے وہاں قیاس تمہیں کو دخل نہیں ہے کہ صائد بی نفس امارتہ انکسب عدل  
 و صائد بی نفس امارتہ ایض تمہیں کو دخل نہیں جانتا کوئی نفس کیا کہ بیکل اور نہیں جانتا کوئی نفس کہ کس میں  
 مرگا لیکن شیخ بخلاف آیت مذکورہ جرأت کر کے اسکو بھی روز تولد اور دعویٰ قیاس کر کے بطور قیاس لغائب  
 علی الشاہ کے معین کر دیا کہ روز موت بھی روز و شبہ ہی لیکن غیرت الہی نے اس جرأت کو ناپسند فرما کر اس  
 دعویٰ کا جو ٹھہ آشکار کر دیا کہ اسی ہفتے میں بروز چہشتنبہ و یک سوچ کو تفض فرمایا چنانچہ شہادہ الالایت اور  
 مطیع الالایت وغیرہ میں موجود ہر انتقال انکار و پختہ کو نور اہم ذی القعدہ سالہ تصدیق میں ہوا پھر روز  
 و شبہ کو بد خلقی بچم انصاف کے باب غم میں منقول ہے کہ میان خوند میرا کرت و مرث روایت کیا ہے کہ میران نے

ممدی جو امروزی کا بیٹا ہے اس کی ایک بیوی کا نام  
 دوسری بیوی کا نام تھا جس کے نام کا ذکر

ممدی جو امروزی کا بیٹا ہے اس کی ایک بیوی کا نام  
 دوسری بیوی کا نام تھا جس کے نام کا ذکر







امدد لے اپنے بندے پر آخر آیات تک انتہی صاحبکم سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ مصاحبت ساتھ نماطین کے  
 انجسین کو تھی سید محمود کو کہ مدبار سکے بعد پیدا ہوا اور شید القوی سے جبریل مراد ہیں پس باقی آیات میں تقریباً  
 سیاق و سباق کے حضرت جبریل مراد ہیں سید محمود و طفہ کہ بعضی جاکر سید محمود و کاجوڑ ایسا نے موقع ہر کہ اطفال  
 مکتب بھی لایند کہ ننگے چنانچہ یہاں پر کہ عند ہاجتہ الماوی یعنی دیک سدرۃ المنتہی کے جنت الماوی ہی  
 یہاں ہا ضمیمہ مؤثر راجح طرف سدرہ کے ہو سکا اوسکے کوئی ضمیمہ نہیں ہر کہ سید محمود کی طرف راجح ہووے  
 پس مان پر جوڑ بھائی میران سید محمود کا کیونکر درست ہو اعلیٰ ہذا القیاس و دوسری آیات میں بھی یہ جوڑ نہا  
 نامعقول ہر کہ کوئی صاحب فہم پس نہ کر گیا تخریص دوہم شواہد ولایت کے باب ہفتہ ہم میں لکھا ہے کہ شیخ  
 جو نیو نے اپنے خلیفہ خوند میر کو فرمایا کہ حضرت مصطفیٰ نے خدا تعالیٰ سے واسطے نصرت لایت اپنی کے ناصر کا  
 تھا کہ **وَجَعَلَ لِي مِنْ ذَٰلِكَ سُلْطٰنًا نَّاصِرًا** یعنی اور بنا دے مجھ کو اپنے پاس سے ایک حکومت مددگار و  
 ذات تمہاری ہوا و سوقت میں عمر میان خوند میر کی اٹھارہ برس کی تھی انتہی سلطان ناصیر سے مراد خوند میر لیا و عتلا  
 درست ہر نہ عتلا ظاہر ہر کہ کسی روایت میں اسکا ذکر نہیں ہر اس واسطے کہ مجاہد نے کہا کہ مراد سلطان ناصیر سے  
 دلیل واضح ہر جو حسن بصری نے کہا کہ مراد یہ ہر کہ ایک بادشاہ قوی میر سے تابع کر دے کہ سبب اوسکے اعدا کے  
 دین کو شکست دیوے اور دین الہی کو قائم کر دے موافق اس سوال کے اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ ملک فارس اور روم  
 وغیرہ جاکا تمکو دیاجا و یگا چنانچہ ویسی ہوا و عتلا اس واسطے کہ سلطان نصیر کے معنی یہ ہیں کہ صاحب سلطنت اور  
 نصرت ہو اور خوند میر ایک شخص فقیر تھے کہ ہمیشہ مقہور و مغلوب سلاطین کے رہے بیان تک کہ آخر کو مع فقرا  
 و تواضع کے بحال اپاری مارے گئے اور منصور نو سے پھر ناصر کیا ہو سکتے ہیں اور ولایت کے سلطان نصیر  
 ہونے کے واسطے حضرت جنابشاہ ولایت کو جسے تمام دنیا میں فیض لایت منتشر ہوا اور کہ وہ اولیا و اغوا  
 و ابدال و قطاب و نیکے نواز فیض سے مستفید ہو کے کیا کم تھے کہ میان خوند میر کی درخواست کی جاتی مگر سبب  
 ایسے حکما کے سر دہن بکا یہی ہر کہ حضرات عجا ورائے اہل بیت کے انوار ولایت سے اطلاق نہیں ہر کہ خوند میر  
 وغیرہ کی ولایت کو اونسے افضل و اتر جاتے ہیں اگر تہہ بھی ان حضرات کے مقامات کو پہنچاتے  
 ایسے لایمینی سخن بیان پر نہ لاتے تخریص سوہم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ حضرت میران نے فرمایا اے  
**عَرَضْتُ اٰلَمَانَهُ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ وَ اَلْجِبَالِ** مراد مسموات سے انبیا ہیں اور وارض سے اولیا  
 ہیں اور مرد جبال سے علما ہیں **فَاَبَيَّنَ اَنۡ يُّخَلِّفَنَآ اَمَرَ الْقِتَالِ وَ اَشْفَقَنۡ مِنْهَا وَ اَحْمَلَهَا اِلَّا نَسَاۗنَ**



میان سید خوندیر اُن کے کانِ ظُلوُم جھونکا انتہی سجان اندر میرا نئے آیت کے معنی لکھایاں کیے کہ زمین  
 و آسمان کے تھلانے ملا دیے شاید کہ میرا نئے نزدیک قرآن عربی زبان میں ہر کلفت محاورہ عرب کے  
 موافق اوسکے معنی بیان کیے جاویں بلکہ جیسا خیال لگ جاوے ویسی معنی کر دینا اور نیا ایسے نئے محاورہ معنی  
 نہ کرتے کیونکہ زبان عرب میں لفظ انسان البتہ بسبب عموم معنوی کے شامل انبیاء و اولیاء و علماء کو ہر نہ یہ کہ مومن کے  
 معنی انبیاء ہو ورنہ و راض کے معنی اولیاء ہو ورنہ و جبال کے معنی علماء ہو ورنہ و انسان فقط میان خوندیر ہو ورنہ  
 اور یہ قباحت میرا نئے خیال میں آئی کہ جبکہ انسان سے مراد خاص خوندیر ہوئے تو اُن کے کانِ ظُلوُم جھونکا  
 کی ضمیر بھی خاص انھیں کی طرف راجع ہوئی پس ظُلوُم و جہول انھیں کا لقب ٹھہرا صلاح شد بلا شد  
 مدح کا ارادہ تھا سوچو جو گئی دوسری صریح غلطی یہ ہوئی کہ حملہ کی ضمیر طرف امتثال کے راجع کی پس ضرورتاً  
 کہ امت سے مراد امتِ قتال ہووے کہ انبیاء و اولیاء و علماء اوسکے اٹھانے سے انکار کیا اور خوندیر نے اوسکو اٹھا  
 لیا حالانکہ ہزار ہا سال سے انبیاء و اولیاء و علماء نے مکملین اور علماء حقانی ہمیشہ راہِ خدا میں جہاد و قتال کر کے  
 ہیں خصوصاً حضرت خاتم الرسالت اور اُن کے حامیان ہیں نے کہ انکا بڑا اسم کام یہی ہے کہ ہمیشہ جہاد و قتال کر  
 بستہ ہو کہ کس قدر جانفشانی کی ہے کہ شرف سے غربت کا دین پھیلا دیا کہ اُنہیں اللہ میں شمس پر میانِ زمین سے اٹھا  
 ایسا بڑا قتال کیا کہ مستحق اسِ بقیت کے ہوئے اُن کی مدی کی پریشانی چنداں دیوں کے ساتھ گہرات میں  
 مسلمانوں سے دور و زار ہے کہ ایک و نکی جنگ میں انھیں بھوٹ گئے اور دوسرے زور کی جنگ میں کل  
 پچاس ساٹھ آدمی کے ساتھ مارے گئے کہ اوس جنگ سے نہ کچھ اسلام کی تائید ہوئی نہ کوئی ملک کف کا دارالاسلام  
 میں داخل ہوا بلکہ انھیں کے چند فقراء ہلہلے تباہ و خوار ہو گئے اور آیت نہ کو کے معنی صحیح یہ ہیں کہ تحقیق  
 عرض کیا امانت کو آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر بھران سب نے انکار کیا اوسکے اٹھانے سے اور اوس سے  
 بڑے گئے اور اٹھا لیا اوسکو انسان نے تحقیق وہ ہر بڑے نے سنا اور نادان انتہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما خبر  
 صحابہ تابعین نے فرمایا کہ امانت سے اطاعت و فرمانبرداری تھی کہ جو اپنے بندوں پر فرض کیے ہیں انکو امانت  
 و زمین و جبال پر پیش کیا بطورِ نینجیہ کہ اگر تمہارا دل چاہے اس امانت کو اٹھاؤ لیکن اگر اوسکو برابر ادا کر دے گے ثواب  
 پاؤ گے اور اگر رضائع کر دے گے عقاب پاؤ گے اُنھوں نے محض کیا کہ اسی پروردگار ہم نیرے امر کے مسخر ہیں گے ہم  
 ثواب عقاب نہیں چاہتے ہیں پھر حضرت آدم سلام اللہ علیہ کو فرمایا کہ اے آدم تو اس امانت کو اٹھاؤ لیکن اُنھوں نے  
 ہر چشم کر کے اٹھا لیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی برائی قیامت تک بیگی اور معنی ظُلوُم

یہ ہیں کہ اپنے نفس پر ظلم کیا اور جہول کی یہ منی کہ انجام کلام حقیت امر اس ناگہان سے منبر پر تھے شعر آسمان  
 بار امانت تنو است کشیدہ تفرغ فعال نامہ میں ہوا نہ زندہ ہوا و یہ بھی معلوم ہے کہ ظالم اور جہول کا حق حقیقت میں  
 اولاد آدم میں سے انھیں کتنی ہیں جو کہ جنھوں نے اس امانت کو ضائع کیا خصوصاً منافقین منافقات اور کفر  
 و شرکات میں مخالفان مؤمنین کو کرب و محنت ادا سے امانت میں حتی الوسع کوشش کی مستحق انتقام الہی  
 اور مغفرت رحمت نامتناہی کے ہوتے چنانچہ بعد اس کے فرمایا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ  
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتُ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اور یہ ان  
 کے معنی میں ایک یہ بھی غلط فہمی کہ جیسا انسان سے خاص خود میرا دہوئے تعلق لیغدا بعد الایہ کا ہے معنی  
 ہو جاتا ہے تحریف چہارم شواہد الاولایہ کے باب بست و ہفتم میں لکھا ہے کہ بران نے فرمایا کہ بھائی خود میر  
 فرمان حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اَنَا اَعْطَيْتُنَا الْكَوْثَرِ مِنْ كَوْنِ سِرِّ مَرَادَاتِ تَحَارِي هُوَ اور اللہ نور السموات  
 والارض آخر کو عینک تھامے حق میں ہر عرض اسبطر حید و استان بہت مداد ہر ایک تحریف لفظی انکے  
 خلیفہ کی بیان کر کے مخفیہ کی حاتی پہنچ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زمانے خلیفہ دلاور کے سامنے یوسفؑ وقت  
 و عطل کے سورہ اخلاص صاحب کلمہ یلدا و کو یولدا پر پوچھا دلاور نے کہا یلدا یولدا پھر یوسفؑ نے کہا  
 کو یلدا و کو یولدا کہا یلدا یولدا عبد الملک نے کہا یوسفؑ چپ ہو یا نبی لایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو  
 کہتے ہیں حق ہی انتہی سبحان اللہ و تعالیٰ حایقول الظالمون علوا کبیر اقرآن بکبیر اللہ سے سین نام تک  
 متواتر قطعی ہے اگر کوئی ایک حرف کا بھی انکار کرے کافر ہو جاتا ہے کیا اندھیر ہو کہ ایسی آیت کہ حق تعالیٰ  
 کے صوفیوں و اہل دہر کے داؤنے کیس کو چننا ہو اور نہ وہ کسی سے چنا گیا اور یہ شخص اسکا انکار باہر دکر ارکرا تا کہ یلدا  
 یولدا ہو پس یہ معنی ہونے کہ خدا تعالیٰ جتنا بھی ہے اور جتنا بھی کیا یعنی اسکو دلا بھی ہے اور اسکو بابا بھی ہیں  
 سبحانہ و تعالیٰ عایشہ کون ملاحظہ کرنے کا مقام ہے کہ یہ دلاور پڑے خلیفہ کامل و مکمل شیخ جو نبوکے ہیں کے نعم  
 و اعتقاد کا یہ حال ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جناب میں استغفر اللہ ہاں ہیں اسے بر حال دیگران اور اس بیان  
 تحریفیات سے حال شیخ و خلیفہ کی قرآن خمی کا بھی بخوبی واضح ہو گیا کہ اسی فہم و قرآن الہی پر فرماتے تھے کہ جو  
 تفسیر نبی کے بیان کے موافق ہو وہ معتبر و زبیر سبحان اللہ یہ حال ہے اور یہ قال ہے کہ کتب سابقہ میں تحریفیات  
 لفظیہ و معنویہ کی کتب کا یہ خصوصیت ہے کہ جتنا شیخ قرآن مجید میں انکی مذمت موجود ہے کہ کتب  
 انکے عن سوا اللایہ جلتے ہیں کلام کو اس کے حکاموں سے آخر آیت تک و اس فطرت حق تعالیٰ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ وَكَفِّرْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ  
 کیا تم مسلمان توقع کرتے ہو کہ وہ مائیں تھاری بات اور ایک لوگ تھے اور بن کے سنتے تھے تمام امہ کا پھر اسکو  
 بدل لاتے تھے بعد جو جہ جانیکے اور انکو معلوم ہوا انتہی اور معنی تحریف کے تبدیل تغیر میں یعنی مائل کر دینا ایک چیز کو  
 اس کے حق سے چنانچہ قلم کا قاطب مائل ہوتا ہوا اسکو محرف کہتے ہیں اور تحریف یا الضلّیٰ ہے یا معنوی یا لفظی ہر ایک مثلاً  
 قرآن کے الفاظ اصلیہ کا یہ بدل بنا جیسا کہ بالا سے سرزد ہوا اَلَمْ یَلِدْہُ اَمْ لَمْ یُولَدْہُ سے دو لم اظہار دے اور معنوی یہ کہ معنی  
 قرآن کو صاف اور قاعدہ عربیہ کے خلاف کرنا چنانچہ ان کے شیخ نے کہا کہ ان معنویت کے معنی انبیاء اور اراض کے معنی اولیا  
 اور جہاں کے معنی علماء کہ یہ معنی زبان و کتب ہیں کسی ایت سے ثابت ہیں اور دوسرے تحریفات مذکورۃ الصید میں  
 بھی یہی حال ہوا اور یہ ہر کرایسے معنی نے موقع پر یہ بھی حاجیابو لیتے جاتے ہیں کہ مراد آئی اس سے یہ ہر حال کہ سب قابل  
 ہیں اس بات کے کہ تفسیر یا کرا کفر یا تفسیر اسکو کہتے ہیں کہ مراد آئی کلیان کرنا بطور قطع مجرم کے چنانچہ شیخ مذکور کی عرض  
 یہی ہو کہ وہ اور ان کے مقتدرین ان کے تمام بیانات کو قطعی جانتے ہیں اور تاویل اسے کہتے ہیں کہ اول معنی دیکھو  
 مسلم کھل کر ایک دوسرے معنی بطور احتمال کے بیان کرنا بشرطیکہ لفظ اسکی محتمل ہو کہ جیسا کہ شیخ موصوف نے بیان  
 کیے کہ یہ معنی قابل تاویل ہونیکے بھی نہیں ہیں چہ جائیکہ یہ طریقہ فرقہ باطلہ باطنیہ کا ہے کہ رخص کو ظاہر پر محمول نہیں  
 جانتے ہیں اور جو درجہ اسکو قرآن حدیث کے معنی میں سمجھ لیتے ہیں اور یہ فرقہ بالاتفاق گمراہ و فاسد ہے کہ سراج الاحیاء  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدیہ بھی اس فرقے کو گمراہ کہتے ہیں اور رخص کو ظاہر سے پھرنا نہایت بد جانتے ہیں اور آپ  
 وہی سب کام باطنیہ کے کرتے ہیں بلکہ چہ قدم اوں سے بھی آگے چلتے ہیں چنانچہ باطنیہ کے معنی کو مہدیہ کے معنی  
 مقابلہ کر لیجیے باطنیہ کہتے ہیں کہ آیت وَالَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ وَطُوْرَ سِیْدِیْنِ وَهٰذَا الْبَلَدُ الْاَمِیْنِ میں مرآتین  
 سے حضرت علی ہیں اور سیدین سے فاطمہ الزہرا اور طوس سے حسن مجتبیٰ اور بلد امین سے مدنی قائم ہام میں مرآتین  
 اور شیخ جنید پر کہتے ہیں کہ آیت اِنَّا عَصٰنَا الْاَمَانَۃَ عَلَی السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَامِنْ اَنْ تَحْمِلَهَا  
 وَاسْتَعْفٰنَ مِنْہَا وَتَحْمِلَهَا الْاِنْسَانُ یعنی ہنہ دکھائی مانت آسمانوں اور زمین کو اور پہاڑوں کو پھر سب نے  
 قبول کیا کہ اسکو اوٹھاویں اور اس سے ڈر گئے اور اوٹھا لیا اسکو انسان نے انتہی مراد سموات سے انبیاء میں اور  
 ارض سے اولیا اور جہاں سے علماء اور انسان سے خود میرا دہیں اس نظر انسانیت نہ کھنا چاہیے کہ ان دونوں  
 معنی میں ہرگز فرق نہیں جیسا ان کے معنی خارج قانون لغت اور روایت سے ہیں اسی لئے معنی بھی خارج  
 قانون لغت عربیہ اور روایت سے ہیں پس فرقہ مہدیہ اور باطنیہ میں کیا فرق ہے سمجھا کہ شتم علیؑ ہر قسم

بسم الله الرحمن الرحيم

وہ کہیں بہتے حدیثین مجھ کی طرف سے دوست کرنا چاہتے ہیں کہ مجھ کو یہ کہیں اور مجھ سے ملے گا

اما دہشت کا زیادہ اور طے اصل ولایت کرنا اور یہ قول کی نسبت طرف حضرت سالت پناہ کے بلا خطر کرنا یہاں خصلت  
مخافت ہر اس حدیث قطعی متواتر المعنی کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَدًّا فَلْيَكُونَا**  
**مَعَهُ كَذِبًا** یعنی جو شخص کہ جو متعده بولا متعده پھر اسے جیسا اپنی آگ میں تلخ علی قاری نے اپنے رسالہ مؤمنان  
میں اس حدیث کے اسناد و طرق روایت باستیعاب تمام بیان کیے ہیں اور کہا کہ یہ حدیث متواتر المعنی ہے اور قریب ہر  
کہ متواتر اللفظ بھی ہو سکے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے فرمایا کہ اس حدیث کے راوی ایک سو صحابہ زیادہ ہیں اور  
کوئی گناہ کر رہا نہیں ہے کہ کوئی شخص اصل سنت میں سے اس کے قریب کی تکفیر کیا ہو سو اس گناہ کے کہ شیخ  
ابو محمد جینی والد امام الحرمین نے فرمایا کہ جو شخص رسول خدا پر قصد اچھوٹھ بولے گا فرار خارج الملت ہو جائیگا اور نہ  
قول ہیں امام ناصر الدین مالکی بھی ان کے تابع ہوئے اور امام نووی نے شرح مسلم میں کہا کہ جو شخص جانتا ہو کہ یہ حدیث  
موضوع ہے یا ظن غالب ہو موضوع ہو نہ کیا اور سپر حرام ہے اور سکاروایت کرنا اور وہ اہل ہر اس عید میں خواہ حدیث  
قائم حکام سے ہو یا ترعیب ہیبت وغیرہ کی قسم سے ہو یہ سب حرام اور اگر الکلہا ہر جامع مسلمین کے انتہی ملخصا کلام  
متعلق اس مقام سے آخر کتاب میں بھی آویگا انشاء اللہ تعالیٰ غرض کہ اس قدر گناہ ہر غلط حدیث روایت کرنا  
کہ امام جینی باوجود اشد شہادت احتیاطا مسلم کے تکفیر کے بھی قابل ہوئے اور کہ اگر الکلہا ہر ہوتے ہیں تو کسی شک و شبہ نہیں ہے اور  
اور اس کے کہ کہنے والے کے واسطے و فرج مقرر ہونا بحديث قطعی متواتر ثابت ہے یا این ہمہ ممد و یوں کہ پھر مزید  
و شیخ شاب سب مسلم کام میں مبتلا ہیں اور ان کی کتابیں مثیل شواہد الاولایات و انصافات وغیرہ کے اس قدر احادیث  
باطلہ سے لبریز ہیں کہ حساب شمار اسکا دشوار ہے بیان چند مثالیں ان کے اکابر و پیشواؤں کی نقطہ بیان کیجاتی  
ہیں کیونکہ ایک بار روایت حدیث موضوع کی بھی اسطے البطل حسن اخلاق کے کافی ہے مثال اول انصاف  
کے باب اول میں لکھا ہے کہ علمائے سوال کیا کہ تم ولایت کو نبوت پر فضل دیتے ہو میرا جواب یہ کہ نہ ہر مصلحت متاثر  
یا کہ رسول اللہ نے فرمایا **أَوْلَايَةُ أَفْضَلُ مِنَ الذُّبُوحِ** بعدہ علمائے کہا کہ ولایت نبی کی نبوت پر فاضل ہے نہ ذل  
دوسرے کی میرا نے کہا کہ نہ نے کب کہا ہے کہ نہ کے تین نبی پر فضل ہے انتہی جواب **أَوْلَايَةُ**  
**أَفْضَلُ مِنَ الذُّبُوحِ** حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے کسی کتاب حدیث سے اسکا حدیث ہونا  
اہمیت نہیں ہوتا ہر اور نہ کوئی محدث مستند یا عارف معتد اسکے حدیث ہر نہ کیا قائل اور فتوحات میں لکھا ہے  
کہ کسی حدیث کا قول نہیں ہے کہ کسی کا طرف رسول خدا کے نسبت کر دینا اسکو بھی وضع کہتے ہیں جیسا کہ شرح نمبر ۱۸۱  
اور اسکے حواشی میں لکھا ہے کہ حدیث موضوع کبھی نفس واضح کا کلام ہوتا ہے اور کبھی ضاع دوسرے شخص جیسا کہ

بعض صحابہ کرام سے حکما کا قول اسرہلیات یعنی روایات بنی اسرائیل سے لیکر طرف رسول خطہ کے نسبت  
کر دیتا ہے یا حدیث شعیف الاسناد کی اسناد نکال کر دوسری اسناد صحیحہ اس کے ساتھ کہہ کر دیتا ہے اور باعث و منبع کا یا  
سیدنی ہوتی ہے جیسا کہ زہری و یحییٰ بن یزید کے اسلئے لکھ کر دے مسلمان کے احادیث کا ذہن بنانے میں یا غلابہ جملہ سبقت پر چنانچہ  
بعض علماء زہرہ لوگ احادیث فضائل اعمال میں وضع کرتے ہیں کہ خلق کو عبادت پر رغبت ہو سکے اور نہایت جملہ فضائل  
اسکو نیندری جانتے ہیں اور یہ لوگ سخت ترین ضاعین ہیں کیونکہ جبکہ اسکو دینداری جانتے ہیں کبھی تو یہ نہیں کرتے  
ہیں اور خلق بسبب ان کے یہود و عبادت کے معتقد ہو کر ان کے قول پر تقلید و اعتقاد کرتی ہے یا سبب وضع کا افراط و تفریط  
ہو تاہم یہ اتباع ہو یا انکار اور اگر تمام یہ اقاسم حرام ہیں بالاجماع اور اتفاق ہے اس کے ساتھ کہ حدیث موضوع کو رد  
کرنا بغیر بیان اس کی موضوعیت کے حرام ہے اس واسطے کہ فرمایا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ من حیث حدثت حتی  
وحدت یروی انکذب فھو کاذب لکھا ہے یہ روایہ مسلم یعنی جو شخص کہ بیان کرے میری طرف سے  
کوئی حدیث حالانکہ بیان کرے کہ وہ جھوٹ ہے نہیں دیکھ جھوٹوں میں سے بھی جیسا کہ اسکا بیان نے والا جھوٹ  
وہی یہ سنانے والا بھی جھوٹا ہے اور رسول اللہ پر جھوٹ بولنا بہر حال قطعاً اعظم کبائر سے ہے چنانچہ مذکور ہو چکا  
آب بیان شیخ جنیور کے واسطے دو خطائیں ایک خطا بالفرد و لازم ہوتی ہے یعنی اگر جانتے تھے کہ اولاً کایہ  
افضل من الذوق حدیث نہیں ہے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عداوت کو منسوب کر دیا تو مرتکب  
اس گناہ کبیرہ کے ہوئے اور اگر نہیں جانتے تھے اور اطلاع غفلت سے روایت کر دیا تو وہ عوی غلط ہو کہ مجاہدین  
نے تمام مخالفت کا علم لیا یا یہ جیسا کہ انارانی کا کہنے ہاتھ میں ہے اور وہ اسکی کیفیت پر پنجابی مطلع ہو کہ  
جیسا کہ باب سہم نم کہ وہ میں موجود ہے اور یہ کذب باندھنا ہوا خدا سے عالم پر یہ بھی اگر کبائر سے ہے اور اول سے کیا  
کم ہے بعنوان دیگر اگر یہ حدیث نہیں ہے تو اسکا روایت کرنا بطور مذکور حرام ہوا اور اگر بالفرض حدیث ہے تو کہنا  
غلط ہوا کہ صاحب فتوحات نے جو کچھ کھائی لوح محفوظ کے موافق ہے جیسا کہ شاہد ہیں ہی اس واسطے کہ مذکور ہو چکا  
کہ صاحب فتوحات اسکو قتل بعض اعرافین کا قرار دیا ہے اور ظاہر ہے کہ زینت صاحب فتوحات سے وہی شہرہ مار  
ہے جو کہ شیخ جنیور کے زمانے میں ان کے نسخ تصانیف متداول موجود تھے اور وہی نسخہ اپنی زبان کے لکھے ہوئے  
فتوحات وغیرہ کے بتائے جو وہیں اور وہیں میں مخالفت منہاتفت دعویٰ شیخ جنیور کے بھی اس جو وہیں  
سبحان اللہ فرما جا رہا ہے کہ ایک حدیث کی حمایت کرنے میں بھی معیض غلط کا فرق نہیں کر سکتے ہیں دعویٰ  
یہ کہ احادیث بد کے احوال کے مطابق کر کے امتحان کر لیا کہ اگر موافق ہو تو صحیح ہے ورنہ غلط ہے اور امتحان

علی تصفون سوال دیگر یہ کہ تقریر بالا میں شیخ نے کہا ہے کہ جس کے سین نبی پر فضل ہوا لاکھ  
 مشہور ہے کہ دعوی مساوات کا حضرت خاتم النبیین کے ساتھ کیا ہے اور اس کا لازم آتا ہے دعوی فضل کا نیز یا  
 انبیاء پرست انکار غلط ہو لیا وہ دعوی تسویہ ہے اصل لوگوں نے مشہور کر دیا ہو گا اور خدا کے ایسی ہیوتا کہ شیخ انکار بالا میں  
 صادق رہیں نہ لازم کہ مذکور ہو اور اگر تطبیق یوں یوں کر ادا ہے جو کہ میں بحیثیت ذات خود نبی پر فضل نہیں کرتا  
 ہوں اور سبب ولایت محمدیہ کہ بعینہا مجھ میں جو ہے مساوات رکھتا ہوں جواب اسکا یہ ہے کہ ولایت محمدیہ اوصاف  
 نفس قمریہ محمدیہ ہے اور اوصاف واعراض کا بعینہا منتقل ہونا اتفاق حکماء و متکلمین کے محال ہے پس تمہاری ولایت  
 تمہارے اوصاف نفسانہ سے ہوئی اب راہ حیثیت ذاتیہ سے کیا ہے اگر باہمیت انسانہ مراد ہے تو کلام میں معنی ہے  
 کیونکہ باہمیت انسانہ میں سب افراد مساوی الاقدم ہیں حتی کہ انبیاء بھی فرواتے ہیں ان کا آنا کتب و صحیفہ کا اوس  
 نظر سے کوئی حائل کیسے کسی پر تفصیل نہیں دیتا ہے پس راہ حیثیت ذاتیہ سے لامحالہ یہی ہو گا کہ میں اپنے اوصاف  
 ذاتیہ کی راہ سے اپنے متین نبی پر فضل نہیں دیتا ہوں پھر انھیں اوصاف کی راہ سے دعوی تسویہ کا کرنا کہ  
 جس نہر بان انبیاء پر فضل لازم آتا ہے غلط ہو لیا یہ انکار غلط ہو ابہر حال گاہی چند گاہی چنان سے گریز نہیں ہے  
 اشکال دیگر یہ کہ اگر بالفرض ولایت افضل ہو و نبوت سے اور بالفرض تمہاری ولایت حضرات انبیاء کی  
 ولایت سے کیفیت میں برابر ہو و کج بھی مساوات نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ نبوت تشریف کی فی نفسہا فضیلت  
 محمدیہ و بان ائمہ موجود ہے وہ مرجع ہے کی تفصیل حضرت رسالت پاک کی پس تسویہ بہر حال باطل ہے یہاں ائمہ  
 کافی چیز یاد تفصیل بحث تسویہ میں آوی کی انشاء اللہ تعالیٰ مثال وہ صاحب شواہد الاولیاء غائب اول نیز  
 لکھا ہے کہ بدریہ سید خوندیہ بعض آیات میں لکھا ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل نبی نظیر فی  
 امتہ ای مثله ولا یکن مثله لکھن کان بلہ درجہ عند اللہ مثل درجۃ النبی فاذا حل  
 لہ درجۃ النبی لا یکن خلیفۃ فی رطانہ ولی خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیکن نظیر  
 فی امتہ وہو المہدی انتہی کلامہ رضی اللہ عنہ انتہی کلام صاحب الشواہد ایک سالہ ہر چند کہ  
 مصدر بعض آیات من القرآن والحدیث فی حق المہدی اوس میں لکھا ہے کہ کل نبی نظیر فی امتہ  
 حدیث نبوی ہے یعنی ہر پیغمبر کا ایک نظیر اور ہم درجہ اگر تا ہو تو کی امت میں اور اپنے دوسرے ولی مشہور ہو کہ تو  
 طانی میں کہتے ہیں کہ از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبر آمد است تبیین ختم الاولیا اور سو کہ اسکے بعضے اور  
 احادیث میں ملے ہیں و دایچ کے ہیں جیسا کہ حدیث اسی کا ہوں اقوال اہم بذکر کی الخ اور حدیث آموشوا

الیٰ اتماماً خواہی بکونون من بعدی شانہم کشان لا ندیاء الخ ان سب کلمات انکے ذمے ہے جو کہ من ادعی فعلیہ الیدیان حالانکہ انکار کذب مانع کے بخوبی ظاہر و نمایان ہیں اور بعض اہل ان حدیث سے یہ کہ شیخ جنوید ربلہ انکے مرید و مکی مساولت جبر بری ساتھ انہما علیہم السلام کے ثابت کر دیں اور ظاہر ہے کہ احادیث مقدمہ مکہ خلاف اجماع مسلمین اور مخالف نصوص صحیحہ کے ہر ایسے نے اصل حکم نام روایات سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا ہے لیکن گناہ وضع حدیث کا نقد وقت ہوا اور عجب حیرت ہو کر لگتے ہیں کہ یہ قول صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر تعین ختم الاولیاء کی آئی ہو حالانکہ یہ خلاف بخودین سکاد و صوفیہ کرام کا اتفاق ہے کہ خاتم الاولیاء اصطلاح صحابہ کے قرون سابقہ میں کہیں اسکا ذکر نہ تھا چنانچہ ابن جوزی کی کتاب لطایف میں ہے کہ لفظ خاتم الاولیاء کا بالکل ذکر اور اسکی کچھ اصل نہیں ہوا شیخ مؤید کی شرح فصوص سے ثابت ہوتا ہے کہ مقام خاتم الاولیاء کا ذکر محمد بن علی حکیم ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ کے وقت سے شروع ہوا ہے اور تہتمہ مقام حجت نسویمین اور لکھا انشاء اللہ تعالیٰ اگر محدودی لوگ جواب دیں کہ شاید پہلے سے بیان میرا نہ ہو صحت ان احادیث کی بخلاف تمام محدثین کے کہ باطن سے معلوم ہو گئی ہے کہ جواب سکا ہے کہ یہ عین دعویٰ ہے کہ میرا یہ مطلق کو ذیل گردانی تھی اہم ہمارے ہاں ابن سبہ بداملاقی کے اب نفع منع یا ساعدین ہوئے نہیں ہو سکتا ہے بلکہ اثبات مقدور منوع یعنی حسن اطلاق کا خارج سے کرنا چاہیے موافق و اب مناسط کے علاوہ یہ کہ میرا انکی تہذیب بسبب مخالفت کلام فتوحات پھر بھی موجود ہے بدقی ہشتم تہذیب کے جو فعل کہ حضرت مسالت پناہ نے اپنے خاص گھروں میں جاری کیا ہے اور ملت کے واسطے بھی رد رکھا ہے اور بعد ان حضرت کے خلفاء راشدین اور ائمہ اہل بیت نے بھی اسی عمل کیا ہے اور سکون فعل تعین اور دنیا استغفر اللہ عنہم چنانچہ انصاف غامے کے باب نہم میں لکھا ہے کہ میرا تعین کو تعین کہا کرتے تھے اور جو مذہب میرا ہے وہی وعظ میں بیان کرتے تھے کہ تعین احبین ہوا یا وہ صفت اسکے اگر کوئی کسی جاسیے و لطیف یا تہمتا اور اسکے لانے کی اجازت مانگتا تھا اجازت دیتے تھے انتہی سجان امید یہ عجب گنگ ہنگ ہے کہ میان عقل انسان کی ننگ ہے یعنی تعین جو معاش کو طعن مہر دینا اور پھر اس کے لائیک اجازت دینا یعنی فعل لغو و تلو و راجع دینا پس قول اور ہوا اور فعل اور ہوا اور اگر حال و فعل کا ملاحظہ کیجئے تو ظاہر ہوتا ہے کہ اسقدر باطل دے اصل ہوا واسطے کہ جو حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل خیر بر غیر وہ معاش اپنے ازواج مطہرات کا سالنا یہ مقرر کر دیا تھا کہ سال بھر کا وقت ہر نبی کی کو اس میں سے رحمت فرماتے تھے چنانچہ صحیح بخاری میں جایا اسکا ذکر ہوا حدیث پاک رضی اللہ عنہ میں ہے تجارت پارچہ کی کرتے تھے جب مسند را خلافت پہنچا تو ریا کہ میری قوم کو معلوم ہے کہ میرا پیشہ میرے ازواج و خاندان کی



کافی تھا ایک مین مسلمانوں کے اس کام میں مشغول ہوا مسلمانوں کا کام کرونگا احوال ابوبکر ابن ابی میں سے کہا سنیے  
پس حج و عمرہ بیت المال میں سے اپنے واسطے مقرر کیا چنانچہ نصف کو سفندعہ لازم ہو مصالح اور سکے نہایت کمالات  
انکار و زیہ مقرر تھا اور اس طرح دوسرے خلفائے راشدین میں سے جسکو حاجت ہوتی تھی اپنا معاش خرچہ بیت المال  
میں سے فرماتے تھے اور جسکو حاجت نہوتی تھی وہ فقط حسبہ نہ دیکر ریاست کیا کرتے تھے اور لیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ  
عہ عنہ اپنی خلافت میں تمام مہاجرین انصار اور ان کے مال بیت کا سلیان نہ دیکر ساری سے مقرر فرمایا چنانچہ صحیح بخاری میں  
ہے کہ صحابہ بدرین کے واسطے حضرت عمر فاروق نے پانچ پانچ ہزار مقرر کیے تھے اور فتح الباری میں ہے کہ حدیث مالک  
بن انس میں ہے کہ حضرت عمر فاروق کو پانچ پانچ ہزار اور انصار کو چار چار ہزار اور ارجح مطرین میں سے ہر ہر کو بارہ بارہ ہزار  
دیا کرتے تھے اور سب بلا انکار اسکو لیتے تھے بلکہ بعضے تقاضا بھی کرتے تھے چنانچہ حدیث ترمذی میں ہے کہ جب فاروق  
اعظم نے حضرت اسامہ بن زید کے ساتھ عینین ہزار و دہم مقرر فرمائے اور اپنے خوزند عبد اللہ بن عمر کے تین ہزار مقرر  
کیے انھوں نے عرض کیا کہ آپ نے اسامہ کو مجھ سے کہ جسے تفصیل ہی آج تک اسکو مجھ سے کسی شہد میں بدقت نہیں  
ہوئی ہر فرمایا جو تفصیل کی یہ بڑا اسکے باپ کے ساتھ رسول خدا کو تیرے باپ سے بڑھ کر محبت تھی اور اسامہ کے  
ساتھ حضرت کو تھیسے بڑھ کر محبت تھی پس میں نے اپنی محبت پر رسول خدا کی محبت کو اختیار کیا انتی تو عذرا اس طرح  
حضرت امام حسن حسین علی مرتضیٰ و تمام صحابہ مہاجرین انصار اور ارجح مطرین نے اس تعینات کو قبول فرمایا  
اور کبھی کہیں اسکو ناروا و ممنوع نہ کہا بلکہ آج تک اسکا وہی پر عمل ہے پس اجماع صحابہ سے یہ بات ثابت ہوئی اور  
خود شیخ جنید و کا منقولہ ہے کہ منکر اجماع صحابہ نبوت کا فرعون ہوا چنانچہ یہ قول انکا چند مقام میں محو از کتاب مہدیہ  
منقول ہے چنانچہ یہیں ایسے اجماعی امر کو ملعون بولنا نہایت نے علمی و باغلاتی ہے اور خلقی حکمت سے نہایت بعید  
شاید کہ منشأ اس خطا کا یہ ہے کہ میران اور خوزند میرا سمجھے ہیں کہ جو معاش ایک جا سے معین ہونی سے نکل کر  
غلل آتا ہے حالانکہ یہ سراسر خطا ہے اس واسطے کہ اگر ہزار جا سے معین ہووے اور وہی کا اعتقاد خدا پر ہووے نہ اس  
تعینات پر وہ متوکل ہو اور اگر کہیں سے کچھ معین ہووے لیکن اسکا خیال خلق پر ہووے وہ متوکل نہیں ہے کہ نہ  
تو اسکا نام توکل نہیں ہے بلکہ ترک خدا و اسکا نام توکل ہے اسی سبب سے جب کہ ایک عوامی نے حضرت سادات  
میں عرض کیا کہ اتنے کو تو کلا علی المد کلا چھوڑو وں یا کہ باندھوں ان متوکل کہن فرمایا اعقلھا کو توکل یعنی ہر  
اسکو اور توکل خدا پر کھا اور اس باندھے پر بھروسہ نہ کر اسی قصہ کی طرف مولانا رحمۃ اللہ علیہ اشارہ فرماتے ہیں  
کہ شعر گفت پیغمبر کو از بلند تہ بر توکل از او ہستہ ہندہ اور انبیاء علیہم السلام ساز و سامان نیکے آئادہ کرنے میں

ہندو ملک میں تھے  
شاہ کرشنا اس خطاکار کو مرنے کی بجائے بچھڑا دیا۔

کو تباہی نہیں کرتے تھے چنانچہ حضرت خاتم الرسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھے اور زندہ بہشت تھے اور مشیر و سرپرست  
 وغیرہ ہر ایک کے لئے تھے اور ہنگام شدت غالبہ اعدا کے خندق اطراف مدینہ کی تیار کروائی تھی اور باہرین ہر اعتماد و جوش  
 حق کے کسی پر نہیں کرتے تھے چنانچہ حق سبحانہ نے فرمایا کہ و شاورہم فی الامر و انما امرکم ان تعبدوا اللہ  
 یعنی صحابہ سے تیار ہونا چاہئے اور یہاں تک کہ اس کے سرور کا رکھنا اور اعتماد و خد بہرہ کھنا اور وجود اسباب  
 البتہ مبتدئی ناقص کو غفل انداز توکل ہونا پس اور منستی کامل کا وہ تمام ہو کہ کسی قدر اسباب ہوں و سکی نظر سرور و بر  
 نہایت مٹتی ہو اور ہرگز اس کا واسطہ توکل عبارتاً اور نہ ہونا ہو اور یہ مقام اعلیٰ ہے کہ انبیاء و مرسلین اور اولیاء  
 کاملین کو حاصل ہوتا ہے شاید کہ شیخ چوپڑا اور میانجی ندیر مرتبہ ابتدائیں تھے اس سب سے تعین سے گھبراتے تھے  
 بدخلقی نہ تھے کہ سب حلال کہ شیخ چوپڑا اور تمام ان کے خلفا کی یہ عادت تھی بلکہ آج تک ان کے فقر و اشباح میں  
 بھی التزام ہو کہ کسب حلال کے نزدیک نہیں جاتے ہیں اور ایسا احتراز کسب حلال سے رکھتے ہیں جبکہ کوئی حرام چیز  
 اجتناب کرتا ہے لیکن بابت اسے اس کی حرمت کا اور نہیں کرتے ہیں چنانچہ جب کہ شیخ موصوف یاون کے عیون  
 اشقی سے بیان کیا تو جواب دیا کہ ہم کسب حرام نہیں کہتے ہیں لیکن اگر حق فرض ہو اور کسب یا چیز کہ غفل و غل و لٹی ہو  
 وہ حرام ہو اس واسطے ہم کسب نہیں کہتے ہیں جو اب اس کا یہ حال تفصیل کا ہے کہ کسی کام میں مشغول ہو رہے ہیں  
 خدا کی یاد میں فرق آجاتا ہو اور کاملین کا یہ مقام ہے کہ کسی کام میں مشغول ہو رہے ہیں اور ان کا یہاں سے غافل نہیں ہوتا  
 کہ دل مبارک و دست بکار اور خلوت و راجح ہمیشہ ان کے واسطے موجود ہے چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں صحر  
 اگر ازل مجاہد سوز و تجارت چہ چو دل خداست خلوت نشینی چہ اور اسکے سمجھنے کے واسطے نظر تہاتے ہیں  
 کہ جیسا کہ ایک شخص کے دونوں ہاتھ میں دو سبوحے پانی کے ہیں اور ایک سبوحہ اس کے سر پر ہے اور راہ میں اپنے ہاتھ کے  
 ساتھ دو بائیں کراچا لے جاتا ہے اب یہ شخص اتنے کام کرتا جاتا ہے کہ ایک پاؤں سے چلنا دوسرے آٹھ سہارہ کا دیکھنا  
 تیسرے کان سے ماتین سنا چوتھے زبان سے جواب بھی دیتے جانا یا پھر اس سوال جواب کے مضمر کی سمجھنا  
 اور باہرین پہ اصل توجہ خاطر اس کی اور خیال کلی طرف سرگرمی کے ہونا ہو کہ یہ ناکند غفلت میں نہ ضائع ہو جاوے  
 پس یہ اشغال کثیرا و اسکے اس بطن قلبی اور پیوند باطنی میں غفل نہیں ہوتے ہیں اس طرح کاملین طریقت اگر چہ صفا  
 اشغال ظاہر رکھتے ہیں لیکن ایک عہدہ دل دکھایا حق سے غافل نہیں ہوتا چنانچہ حق تعالیٰ ان کی تعریف  
 و ثنا فرماتا ہے کہ رَجُلٌ لَا تَلْبِسُ رِيَاءً وَلَا يَتَكَبَّرُ وَلَا يَبْغِي عَنَ خَيْرِ اللَّهِ عِزِّي أَيْسَرُ دِينٍ كَيْفَ غَفَلَ كَرْتِي بِرَأْيِهِ  
 خیر و فروخت یاد آئی سے پس معلوم ہوا کہ یہ شیخ موصوف کو یہ تمام حاصل تھا و ان کے خلفا کو اور نہ کسب حلال

۱  
 مطابق شیخ غلام فرید میر کی کتب حلال ہے جتنا کہ ان کے نسخہ میں ہے اور ہر ایک کے ہاتھ میں ہے اور ہر ایک کے ہاتھ میں ہے

کہ پیشہ انبیاء و رسول کا ہر اور صحابہ اہل بیت اور علی کے مجتہدین اور کمال دیا اسکو اختیار کیے ہیں اسقدر احتیاط کرتے  
 کتاچ چار سو ہیں سے اتنا کہ کوئی اسکے نزدیک نہیں جاتا ہر اور کسی نے اختیار کیا تو اسکو درویش و ناک نہیں سمجھتے  
 ہیں اور اس کا حکم سے ایسا سمجھتے ہیں جیسا کہ برہن گوشت کاؤ سے بھاگتا ہر حالانکہ صحیح احادیث میں اسکی فضیلت  
 اور ذلکینہ ظلم نہ کوہ چھانچہ صحیح بخاری میں ہر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماحل احد طعنا  
 قطع خیل من یا کحل من عمل بدیدہ فان نبی اللہ داود علیہ السلام کان یاکل من عمل بدیدہ یعنی کھایا  
 کسی نے کوئی طعام کبھی بہتر اس سے کہ کھاوے اپنے دو ہاتھ کے عمل سے اور تحقیق پیغمبر خدا داود علیہ السلام کھاتے تھے  
 کسپا پنے سے یعنی کسپا نبیا اور مسلمین کی سنت ہر اور داود علیہ السلام زہرا کرنا قوت کیا کرتے تھے چنانچہ  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَاللّٰهُ اَلْحَدِیْدُ اَنْ اَکُلَ سِلَاحًا وَقَدْ کُنِی السَّخِیْمَی** اور زہرا کو دیکھنے کو سکے آگے کو ہا  
 کہ بنا کٹاؤ نہ زمین اور انداز سے جو کر طیان انتہی دیکھو کہ کر ڈر رہا فی کے باب میں امر الہی ہوا کرنا کشادہ زہرا  
 اور زہرا وادی مشہور ہو کہ وہ حیوان بھی دنگا کر سکر کر کر کے لگتے تھے کہ حکم تھا یا جبال اوبی معک والظلم  
 یعنی ای بہار و رجوع سے پڑھاو اسکے ساتھ اور اوڑھے جانور و او فرزند انکے حضرت سلیمان علیہ السلام باوصف  
 اور شان شہوت سلطنت کے زہرا یں کرنا قوت فرماتے تھے اسطرح ہر ہر ہر کا کچھ حروف و کسب تھا  
 کہ اس سے اپنی قوت بسر کرتے تھے اور حضرت قائم اساتذہ فرماتے ہیں کہ **جَعَلَ لِنَفْسِیْ خَلًّا مِّنْیْ فِیْ حُلِّ الْاِلَٰه**  
**وَالْخَصْرَ اَعْلٰی مِّنْ جِلْدِیْ** یعنی مقرر کیا گیا زرق میرے پیچھے سے میرے کے اور گردانی گئی دولت اور حیات  
 اوپر اس شخص کے کہ مخالفت کی امر میرے کی یعنی حضرت کا کسب یہ ٹھہر کہ جہاد کرنا اور بزور نیزہ و شمشیر رزق پیدا کرنا  
 اور مردیوں پر اسکی بھی مخالفت کی کہ کبھی سنت جہاد ساتھ کفار کے انکے ہمدستی اور ہمدستی کے اور مردیوں نے  
 قائم کی بلکہ اگر جنگ کیا تو مسلمانوں سے کیا جیسا کہ حدیث شریعہ میں خواجہ کے حال میں مذکور ہو کہ بہت ستونوں  
 چھوڑ دینے اور اہل اسلام کو قتل کر دینے ایسی حال انکا بھی ہو پس اس مخالفتوں کے سبب ہمیشہ ذلیل و متہین  
 اپنے مخالفین کی رعیت چاکر بنکر رہتے ہیں چنانچہ مشہور ہو کہ چاکر کو کو کہد ابرہہ اور کبھی غوث سلطنت و زمین  
 کی کو نصیب نہ ہوئی پس ملحق ہوا قول حضرت کا کہ گردانی گئی دولت اور عنار میرے مخالف ہمارے جیسا کہ صحیح  
 بخاری میں ہر اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان  
 اطیب ما احلکم من کسبکم ان افکادکم من کسبکم یعنی تحقیق پاکیزہ تر اور حلال تر فقہ انہیں و غدا ہر کہ  
 اپنے کسب کھاؤم اور تحقیق اولاد تھلائی بنکر کسب تمہارے حکم ہر یعنی اگر اولاد کچھ تمہاری خدمت گزار

کرین وہ بھی ایسا ہو کہ گویا اپنے ہاتھ کے کسے کھایا اور امام احمد نے روایت کیا کہ قیل یا رسول اللہ انکلی الکسب  
 اطیب قال عمل الرجل بیدہ وکل بیع مبرور یعنی عرض کیا گیا کہ یدرسوئی اسد کو نسا کسب پائیزہ و بیع  
 فرمایا عمل کرنا مبرور کا بدست خود اور ہر خرید و فروخت کہ صحیح و مقبول شرع ہو یعنی اگر چہ اولاد و غلاموں کے ہاتھ  
 عمل کسب کرنا بھی پائیزہ کسب ہو لیکن اپنے ہاتھ سے مشقت کر کے کھانا اس سے بھی پائیزہ و بیع و بیع و بیع و بیع  
 کہ صحیح موافق مسائل فقہیہ کے ہوئے اور امام ابو بکر احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے کہ قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم طلب کسب الحلال فرضیۃ بعد الفریضۃ یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ طلب کرنا کسب کا کہ جس سے رزق حلال ہم پونچے فرض ہو بعد فرض کے یعنی ایمان غیر و الفرض کے بعد کسب حلال بھی  
 فرض ہے ہر خیال سمجھو کہ مہدیوں کے شیخ اور تمام اوستے فقرا چار سو برس تقریباً تاک اس فرض کے ہیں اور سب  
 گناہ گار خدا کے ہیں کہ کسب پیشہ انبیاء اور رسولین کا ہے اور اسکو چھوڑ کر فقرہ خیرات پر منحصر ہو کر بیٹھ رہتے ہیں  
 بدخلق ہی ہم یہ کہ دعوی اہل سنت و جماعت میں ہو گیا کہ انہوں نے مذہب پر خارج ہونے کے چلنا کہ مکتب معاصی کو  
 کافر جاننا تفصیل اسکی یہ کہ شرح عقائد نسفی وغیرہ کتابوں عقائد اہل سنت میں مصرح ہے کہ اعتقاد اہل سنت کا  
 یہ ہے کہ سبب کے لئے گناہ کبیرہ کے آدمی مومن یا مں سے خارج ہو کر کفر میں داخل نہیں ہوتا ہے اور اعتقاد معتزلہ کا یہ ہے  
 کہ مکتب کبیرہ کا گناہ سے خارج ہو جاتا ہے لیکن کفر میں بھی داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وجہ درمیانی میں ہیں بہت ہی اور  
 اعتقاد خوارج کا یہ ہے کہ آدمی مومن گناہ کبیرہ بلکہ صغیرہ کرنے سے بھی کافر مطلق ہو جاتا ہے اور اسی اعتقاد خوارج  
 میران مہدی نے بھی پسند فرمایا کہ اشیاء دنیوی اگرچہ حلال مباح ہوں اس میں مشغول ہونے والے بلکہ اسکا  
 ارادہ رکھنے والے کو بھی کافر مطلق ٹھہرایا چنانچہ انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے کہ یہ لوگ فرمایا کہ وجود  
 حیات دنیا کفر ہے چنانچہ زنانہ و فرزند ان اموال و حیوانات و زراعات و عمارات و ملبوسات و ماکولات وغیرہ کا جو کہ  
 انکار مدہو اور انہیں مشغول ہو وہ کافر ہے اور جو کہ انکار ارادہ رکھے اور اس ارادے میں مشغول ہو وہ بھی کافر ہے  
 اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت کرے یا اس کے گھر کو جاوے اس کے ساتھ الفت رکھے وہ ہماری ان سے  
 نہیں ہے یعنی غیر مہدی ہے اور ان محمد سے نہیں ہے اور ان خداے تعالیٰ سے نہیں ہے انتہی اب سوال یہ ہے  
 کہ زنانہ و فرزند ان ملبوسات و حیوانات و زراعات و ماکولات و ملبوسات کے پاس ہمیشہ رہتے ہیں اس لئے کہ نقطہ  
 وجود ان اشیاء کافر ہے جیسا کہ آغاز کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کما جود حیات دنیا کفر ہے تو نہایت مشکل ہی  
 آن پڑی کہ جس چیز کو آپ کفر نہ لہا پھر اسکی اختیار کرنا اور اگر وہ یہ کہ ان اشیاء میں مشغول ہو کر یا انکی سے

خلقی ہم دعوی اہل سنت میں ہوں نہ ان کا اور مذہب پر خارج ہونے کے چلنا کہ مکتب معاصی کو کافر جاننا

غافل ہونا کفر و عیساکہ آخر کلام سے مترشح ہوتا ہے حج بلامرج کے کیا معنی ہیں کہ زمانہ فرزندان بلبسات و حرمات  
بلا تکلف بسر و چشم اختیار کرنا بلا سنت انبیاء کی سمجھنا اور زراعت و کولت و تجارت و غیرہ اموال کے بکے کتاب  
سے اجتناب الیہ کرنا جیسا کہ کوئی حرام و کفر سے احتراز کرتا ہے جیسا اوں چیزوں کو اختیار کیا تھا ان چیزوں کو بھی  
کرتا تھا اور مشغول نہیں نہ ہوتا تھا جیسا کہ انبیاء و مرسلین کرتے تھے چنانچہ اقبل کی بدخلقی میں ہر گورہ چکایہ کیا  
معنی ہیں کہ آدھے تیرے اور آدھے بغیر کھائے کھاؤں کھاؤں کھاؤں پر ہیز اور طردہ جابہ ہے کہ اس قول پر انکے مذہب والوں  
میں سے کسی نے عمل کیا الا ماشاء اللہ والدنا و کمالہ و ہم چنانچہ نظر ہر ہر کہ تمام مدویہ قسم کے حیلون و منیوی  
مثل تجارت و زراعت نوکری و مزدوری وغیرہ مشغول ہوئے ہیں ہمیشہ مشغول رہتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے  
کسب حلال حرام میں تمیز نہیں کرتے ہیں پس یہ سب انکے مدوی کے قول کے موافق کفار و غیر مدوی ہوں  
کیونکہ ان مدویہ نہیں ہر گے یہی معنی ہیں کہ غیر مدوی ہیں یہ سزا اسکی ہے کہ انھوں نے اوں بزرگ کی بارش خاطر سے  
ہلکے ستایا تھا اللہ تعالیٰ نے انھیں بزرگ کو ان پر مسلط کر دیا کہ انکو یک قلم کا فر کر دیا یا بحق ہر ک خلق خدا پر ایسا زار  
مادل مخلوقی بدست رو خدا تو تعالیٰ ہمان مخلوق را بروی گمار دتا، مار زور گاش بر کرد بدخلقی یا زور ہم  
سنت اجابت دعوت کو ترک کرنا چنانچہ باب ششم انصاف نامے میں نہایت تاکید ہو کر دائرے کے باہر موقوفین  
مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بچانا اور اگر طعام اندرون دائرے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل  
کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسا علیہم السلام اور احادیث بکثرت اس باب میں دارین  
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دُعِيتْ اِلٰی کُلِّ عَمَلٍ لَّجِيتْ وَلَوْ اَهْلُ  
اِلٰی کُلِّ عَمَلٍ لَّقَبِلْتُ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں ہر طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو گا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاوے  
طرف میرے ایک پاچہ البتہ قبول کروں گا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ خَلَّ عَلَى خَيْرٍ دَعَا دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغِيرًا  
یعنی جو شخص کبلا گیا طرف طعام کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافرمانی کی اسنے خدا و رسول کی  
اوجہ کردا خل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور کھلا لوٹنے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں  
ہو کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شر الطعام طعام الولیۃ یعنی لہا الا غنیاء و یزاک  
الفقراء و من تراء الدعوت فقد عصى الله ورسوله یعنی بدترین طعام وہکا طعام ولیہ ہے کہ جسکے  
اخذنا بلائے جاوین اور فقر اچھوڑ دیے جاوین اور جسے کہ قبول کیا دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

مشغول ہونے کے لئے نہ ہونا  
فرمانات و کلمات و کولت و غیرہ اموال کے بکے کتاب  
مشغول ہونے کے لئے نہ ہونا  
فرمانات و کلمات و کولت و غیرہ اموال کے بکے کتاب

نہایت تاکید ہو کر دائرے کے باہر موقوفین  
مذہب کے مکان پر بھی اسطے ضیافت کے بچانا اور اگر طعام اندرون دائرے کے لاتے تھے خلفائے میران بلا تامل  
کھاتے تھے انتہی اجابت دعوت طعام سنت حضرت خاتم الرسا علیہم السلام اور احادیث بکثرت اس باب میں دارین  
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لو دُعِيتْ اِلٰی کُلِّ عَمَلٍ لَّجِيتْ وَلَوْ اَهْلُ  
اِلٰی کُلِّ عَمَلٍ لَّقَبِلْتُ یعنی اگر دعوت کیا جاؤں میں ہر طرف ایک پاچہ کے حاضر ہو گا میں اور اگر ہدیہ بھیجا جاوے  
طرف میرے ایک پاچہ البتہ قبول کروں گا میں اور ابو داؤد نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
مَنْ دُعِيَ فَلَمْ يَجِبْ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ خَلَّ عَلَى خَيْرٍ دَعَا دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغِيرًا  
یعنی جو شخص کبلا گیا طرف طعام کے پس قبول کیا اور حاضر ہوا تحقیق نافرمانی کی اسنے خدا و رسول کی  
اوجہ کردا خل ہوا بغیر دعوت داخل ہوا چور کے مانند اور کھلا لوٹنے کی طرح اور بخاری مسلم کی حدیث میں  
ہو کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شر الطعام طعام الولیۃ یعنی لہا الا غنیاء و یزاک  
الفقراء و من تراء الدعوت فقد عصى الله ورسوله یعنی بدترین طعام وہکا طعام ولیہ ہے کہ جسکے  
اخذنا بلائے جاوین اور فقر اچھوڑ دیے جاوین اور جسے کہ قبول کیا دعوت کو تحقیق نافرمانی کی خدا و رسول کی

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کھجور کا پتہ اور سبب ایست ہو کہ یہ ہر اور سبب کی روایت میں یہ ہر کہ قال الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اعدی احدکم الى طعام فلیجئ فان شاء طعم وان شاء ترک یعنی جب طلبا جاؤ ایک تم میں کس طرف طعام کے پس جاپیے کہ حاضر ہو کہ پھر اگر چاہے کھاوے اور اگر چاہے کھا کر کہ یعنی سنت یا وجب اجابت ہو اور وہ نام ہی حاضر ہو گیا اور کھانے نہ کھانیکا اختیار ہو اور اگر غدر و زہ و غیرہ کا نہ رکھتا ہو کہ کھا سبب کر ابل حلقہ کیجیے کہ شیخ جو سپور اور ان کے خلفا کو کھانے سے انکار نہ تھا کہ اگر کوئی اندر دائرے کے کھانا لانا تھا کھاتے تھے انکار فقط حاضر ہونے سے تھا اور یہی واجب ایست ہر غرض کسی طرح سے بہت سی مخالفت سنت محمدیہ کی انکی ذات میں تھی پس عوی اتباع نام کا نہ معنی محض ہو اور اسی مخالفتوں کے تذکر کے واسطے انھوں نے قاعدہ کر رکھا تھا کہ جو حدیث میرے مخالف ہو وہ نامقبول ہو ایسا ہرگز نہیں ہو بلکہ جو فعل تمہارا مخالف حدیث ہو وہ نامقبول ہو اور حدیث مقبول ہو مخالفت احادیث میں بد اخلاقی ہی چنانچہ مسطور ہو چکا مقدمہ دعوت میں بہت احادیث وارد ہیں لیکن یاد رکھنا کہ ہر فرد نہیں ہو کیونکہ خطاب و رسم سے ہر کذا نصیحت قبول حق کی عادت خلق نہیں کھتے ہیں واللہ محمدی من کیشاء الی صراط مستقیم بد خلقتی ووازوہم کہ اس مصل تمام بد خلاقوں کی ہر یہ ہر کہ علم سیکھنے سے منع شدید کرنا چنانچہ انصاف نامے کے باب نم میں لکھا ہے کہ اگر ان علم پڑھنے سے منع کرتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر تم لوگ علم رکھتے میری ممدویت کو قبول کرنے ایک شخص سے پوچھا اگر اجازت ہو کہ وقت تلو کے کچھ میں پڑھ لیا کروں کہا اس وقت بھی مت پڑھو بلکہ سو رہو اور ان کے خلیفہ خود میرے کہا کہ اگر قرآن کو سیکھو حق و کلام کے طور پر پڑھیں جب بھی پردہ نور ہو تا ہی در میان بندے اور خدا کے اور یاد خدا سے وہ پردہ چٹ جاتا ہو اور میرا نے کہا کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان پس ہر انتہی تمہید جواب خلاق میں سبجوبی واضح ہو چکا کہ علم و حکمت اس خلاق ہو کہ اوسے کے دلائل کے مطابق قوت غضبیلہ و رشوبہی حمزہ کیجاتی ہیں اس واسطے کہ جس آدمی کو علم نہوا تین در میان نیک بد کے نہ کر سکیا پس جملہ کب ایسیط کا پابند ہو کہ اپنی قوت غضب و شہوت خلاق حکمت و شریعت کے متعل کہ خلق سبھی یہی سید کر لیکا اور یران کا یہ قول کہ قرآن سمجھنے کے واسطے نور ایمان کافی ہر نادرت ہر اس واسطے کہ اگر وہ یہ ہر کہ نفس پاکھا نور کافی ہو تو ظاہر سلطان ہو کہ ہر کہ ہر موعن سے علم قرآن نہیں سمجھ سکتا ہو بلکہ اسکے الفاظ بھی نہیں پڑھ سکتا ہو اور اگر وہ یہ ہر کہ نور ایمان کامل کا کافی ہو تو کمال ایمان اعمال پر ہو کہ ہر کہ نور ایمان الیکو موعن فاسق کہتے نہ موعن کامل و صحت اعمال علم حکام و عقائد پر نہ تو قوت ہو نہ شے علم کیا جانتا ہو کہ دین اسلامی میں کیا کیا کام فرض واجب مستحب مباح ہیں کہ انکو عمل حسب انہا اختیار کر رہی اور

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

کیا کیا کام حرام و مکروہ ہیں کہ ان سے اجتناب کرے تاکہ کمال ایمانی حاصل ہو کہ پس اگر ایمان کامل نے علم حاصل نہیں  
 ہوتا ہر خواہ کتاب میں پڑھ کر علم حاصل کرے یا زبانی علم سے مسائل دینی پوچھ کر یا دکر لے کر یہ ہر حال ممانعت علم رکھنے سے  
 نہایت قبیح ہے اور اس پر دلیل کہ اگر تم علم رکھتے تیری ممدویت کو قبول کرتے صاف لالت اسپر کرتی ہو کہ مدت  
 انکی سوا جملہ کے اور کیکے قابل پسند و قبول نہیں ہو اور ظاہر ہے کہ جملہ حق و باطل میں کیا تمیز رکھتے ہیں کہ کوئی پسند  
 مقبر ہوئے وہ کیا جانتے ہیں کہ مہدی کیسا ہوگا اور اسکے کیا علامات ہیں انکا پسند کرنا اور علما کا کہ واقعہ علامات  
 اور احوال مہدی سے ہیں پسند کرنا دلیل بطلان مہدویت کی ہر شے صائب و مزین می شکند قدر شعرا و محدثین نشاناس  
 و سکوت سخن نشاناس و اور بیان خنجر میرے کہ ذکر کہ تلاوت قرآن سے افضل کہا مخالف ہو فرمان اور رسول کے اسوے  
 کہ حدیث قدسی ہو کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرب تبارک و تعالیٰ می شغلہ القرآن عن  
 ذکرہ و مسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطی السائلین و فضل کلام اللہ علی سائر الکلام کفضل اللہ  
 علی خلقہ و ماہ الذمذی والداری والبیہقی فی شعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ یعنی فرمایا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا ہو رب تبارک تعالیٰ جو شخص کہ بازرگھے اسکو قرآن کریم پڑھے او دعاء و سوال میرے پڑھتا  
 ہوں میں اسکو افضل و عزیزتر سے کہ دیتا ہوں سوال کر نیوالو نکو اور بزرگی کلام خدا کی باقی کلاموں پر یا سب بزرگی  
 خدا کے ہو اپنے مخلوق پر انتہی اور ذکر بھی قسم دعا سے ہو کیونکہ یاد و ثنا کنایہ طلب سوال ہو پس جب فرمایا کہ سائلین  
 سے افضل دیتا ہوں تلاوت کر نیوالے کو اس میں کرین بھی آگے جیسا کہ سیاق و سباق کلام کا اسی پر لا  
 واضح رکھنا ہو اور یہی حق ہے شعب الایمان میں حضرت عابشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ فرمایا  
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءۃ القرآن فی الصلوٰۃ افضل من قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ و  
 قراءۃ القرآن فی غیر الصلوٰۃ افضل من التسبیح والتکبیر والتسبیح افضل من الصدقۃ والصدقۃ  
 افضل من الصبح والصوم و جنتہ من الذار یعنی پڑھنا قرآن کا نماز میں افضل ہے پڑھنے قرآن سے غیر نماز  
 اور علم کے کہا ہے کہ نماز میں بھی تفریق ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے بعد اسکے بیٹھ کر اور قرآن پڑھنا  
 غیر نماز میں بہتر ہے تسبیح و تکبیر سے علم کے کہا کہ اگرچہ یاد و کار نماز میں موجود ہے اسواسطے کہ تسبیح و تکبیر تحمیل  
 تمام جو قرآن ہیں اور قرآن جو تکمل ہے افضل ہے جو جزو سے اور تسبیح افضل ہے جزوات مال سے اور جزوات افضل ہے  
 روزے سے اور روزہ فجر آتش و فرخ سے پتہ یہ جو مشہور ہے کہ عبادت مالی افضل ہے عبادت بدنی سے ملاو  
 ہو کہ سوا نماز و قرات قرآن اور ذکر کے باقی عبادات سے افضل ہے اور انہیں ترتیب مطور و لحد و ملحوظ ہو اور امام احمد



بن جہل رحمتہ اللہ علیہ سے روایت ہو کر فرمایا دیکھا جیسے رب العزت کو خواب میں پس پوچھا میں نے کون سی عبادت  
فاصل تر فرمایا تلاوت قرآن بار دیگر میں نے پوچھا کہ غم مٹنے کے ساتھ ارشاد ہوا بغیر بارے فہم انتہی اور فضل اعلیٰ کے حد  
وصاحب خارج ہیں مگر بطور دوسرے کے چند آیات و احادیث مسطور ہوئی ہیں **رَفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَمَنْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ**  
**أَتَوْا اللَّهَ كَرِهَاتٍ** یعنی بلند کر دیا اللہ تعالیٰ ان کے جو ایمان کئے تھے تین قسم میں اولوں کو ان کے جو مے گئے ہیں  
علم بڑے **وَرَفَعَ كُلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الدِّينِ لَكُمْ فِتْنَةً** **وَالَّذِينَ كَانُوا أَصْحَابَ** یعنی کہو امی محمد کس  
برابر ہوتے ہیں لوگ کہ علم کئے ہیں درودہ لوگ کہ نے علم میں آگیا یحییٰ اللہ عنہ عبادہ اہل کلمہ یعنی نہیں دیتے  
ہیں اللہ سے اس کے بندوں میں سے مگر علما اور مشاہدہ میں ہو کر بشیر بن قیس نے روایت کیا کہ میں مسجد دمشق میں تھا  
ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے بیٹھا تھا کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ **اللَّهُمَّ ارزنا من ربنا رسولاً** اللہ علیہ السلام نے وسلم  
تمہارے پاس آیا ہوں ایک حدیث پوچھنے کے واسطے کہ میں نے سنا ہے کہ تم وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل  
کرتے ہو سو اے اسکے اور کچھ حاجت بیان آنے کی مجھ کو نہ تھی ابو الدرداء نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا ہے کہ بقول میں **سَلِّطْ طَرِيقاً يَطْلُبُ فِيهِ عُلَمَاءُ سَلَامَةِ اللَّهِ** بہ طریقاً میں طرق الجنة وان  
**الْمَلَائِكَةُ تَنْفَعُ اجْتَهَادَهُمْ** **وَالْعَالِمُ يَسْتَعْفِلُ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي**  
**الْأَرْضِ وَالْحَيَاتَانِ فِي جَوْشِنَاءِ** وان فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر  
الکواکب ان العلم اور ثلث الانبیاء وان الانبیاء علیہم یؤثرون او ادینار او لادریہا و اغا و ثوالہ العلم  
فمن اخذہ اخذ جنتہ و اقرہ و احمد الترمذی و ابو داود و ابن ماجہ و الدارمی و سواہ الہدی  
قیس بن کشیر یعنی فرماتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرم فرمایا کہ چلا ایک راہ کہ طلب کرتا ہو اس میں علم  
دین کو چلا دیکھا و مسکو اللہ تعالیٰ ایک راہ میں ہوں بہشت سے اور تحقیق فرشتے رکھے ہیں بازو اپنے واسطے  
رضنا مندی طالب علم کے اور تحقیق عالم کے واسطے مغفرت مانگتے ہیں بولے آسمانوں کے اور رہنے والے  
زمین کے اور مغفرت مانگتی ہیں عالم کے واسطے محمد بن ابی ہریرہ کے اور مقرر فضیلت عالم کی عابد الہی  
جیسے کہ فضیلت قر کو بوشب بدر میں و در ستر ستاروں پر اور مقرر علما و ارباب پیغمبروں کے ہیں اور تحقیق پیغمبر  
دینار و درہم کا اثر چھوٹا ہو اور رسوا علم کے میراث چھوٹی ہو جس نے کسی کا علم کو یا یا فیض کامل و ترقی  
حدیث میں ہے کہ **فَمَنْ كَرِهَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَجَلَانِ أَحَدٍ مَا عَابِدَ وَلَا هُوَ قَالَ**  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلۃ البدر علی سائر الکواکب

علیہ وسلم ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى الخلة في حجها وحتى الحوت في  
 الماء يصلونك على معلم الناس الخير يعني ذکر کیا گیا رو برو حضرت رسالت پناہ کے دو مرد کا ایک ہدیہ اور  
 دوسرا عالم سرفرازا حضرت نے کہ فضیلت عالم کی عابد پرمانند فضیلت میری کہ ہر اور دینی تمام صحابہ کے پھر  
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ اور فرشتے اسکے اور اہل آسمان زمین میان تک چونیٹ اپنے  
 سوراخ میں اور یہاں تک کہ چھل پانی میں البور درو بھیجتے ہیں اور تعلیم کرنے والے آدمیوں کے علم خیر کو اور زندگی اور ان  
 کی حدیث میں ہر کہہ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقیہ واحد اشد على الشيطان من ألف عابد  
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک فقیہ سخت تر ہر شیطان پر ہزار عابد سے اور بن جیہتی نے روایت  
 کیا کہ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم یعنی طلب کرنا علم کا فرض  
 اوپر ہر مسلمان کے اور ارمی نے روایت کیا کہ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجلين كانا في بني  
 اسرائيل احدهما كان عالما يصلي المكتوبة ثم يجلس فيعلم الناس الخير والاخر يصوم النهار ويقوم  
 الليل ايضاً افضل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل هذا العالم الذي يصلي المكتوبة  
 ثم يجلس فيعلم الناس الخير على العابد الذي يصوم النهار ويقوم الليل كفضلي على اذن اني رسول  
 کیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال و مرد کا کہ بنی اسرائیل میں تھا ایک عالم تھا کہ نماز فرض پڑھ لیتا تھا  
 بعد اسکے بیٹھتا تھا کہ تعلیم کرتا تھا آدمیوں کو خیر کیا و دوسرا روزہ رکھتا تھا دن میں اور نماز میں پڑھتا تھا رات میں  
 ان دونوں میں کون افضل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بزرگی اس عالم موصوف الصدق اس عابد کو پروردگار  
 بزرگ میری کہ ہر اور دینی تھا اسکے اور زندگی نے روایت کیا کہ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 تعلموا القرآن وعلموا الناس فاني مقبوض يعني سيكتمون ثم فرأى كواقرآن كواقر تعليم كواقرينو  
 اسو اسکے کہین مقبوض وفات کیا جاؤ گے اور بیٹھی نے روایت کیا کہ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما حد العلم الذي اذا بلغه الرجل كان فقيهاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حفظ  
 على امتي اربعين حديثاً في امر دينها بعنه الله فقيهاً كنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً  
 یعنی سوال کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا حد علم کی کہ جب پونچھ مرد اس حد کو پہنچے وہ فقیر بن گیا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص کیا دیکھے میری امت کے لیے چالیس حدیں ان کے دین کے مقدمے میں  
 اوٹھا دیکھا اسکو اللہ تعالیٰ قیامت میں مرد فقیر بنا دے گا میں ہر ایک حد میں روز قیامت اسکے گناہوں کا شفاعت

کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے والہ الاچنانچہ اسی ثواب کی امید پر محدثین سلف نے رسائل جہل حدیث کے  
 تصنیف فرمائے ہیں اور ابو داؤد اور ابن جریر نے روایت کیا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم  
 ثلثة اية محكمة او سنة فائدة او فريضة عادلة وما كان متوق ذلك فهو فضل یعنی فرمایا ہے یہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے علم تین ہیں یا نیت عمل یعنی کتاب دینیت کتابت صحیح جزو افق شرائط علم حدیث کے یا فريضة عادله  
 یعنی احکام کہ مستند ہیں کتاب سنت سے باجماع و قیاس کہ برابر ہیں جو عمل میں ساتھ احکام کتاب سنت اور جو  
 علم کہ سوائے اسکے ہر وہ زائید ہر انتہی بالحدیث ثابت ہوا کہ علم نہایت علمی چیز ہے کہ کوئی عبادت اسکے میں پہنچتی ہے اور  
 یہ بھی ثابت ہوا کہ احادیث ماکرۃ الصدرا اسی علم ظاہر کی فضیلت میں وارد ہیں کہ جسکو علم عالم بولتے ہیں  
 فقط علم باطن کے حق میں کہ جسکو علم کاشفہ اور علم لدنی اور علم حقیقت کہتے ہیں کیونکہ احادیث میں تاکید ہے تعالیم  
 کی ہر وہ تعلیم و تعلم اسی علم ظاہر سے متعلق ہے نہ علم لدنی سے کیونکہ علم لدنی کا حال یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے  
 کہ من علم ما علمہ و رثہ اللہ علمہ ما یعلمہ یعنی جو شخص کہ عمل کرے گا اس علم پر کہ جانا اور پڑھا ہر روزی  
 کرے گا و سکوا اللہ تعالیٰ علم اس چیز کا کہ نہ جانا اور نہ پڑھا ہر وہ حضرات صوفیہ اس حدیث کی شرح میں لاتے ہیں کہ جب  
 آدمی علم ظاہر پر عمل کرتا ہے اور اسکے موافق خدا کی عبادت بجا لاتا ہے اللہ تعالیٰ اسکے دل پر لکھ دے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 کہ اوستا فان ظاہری سے اسکے نہ پونچا تھا پھر جب اس علم لدنی پر عمل کرتا ہے علم ثالث اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہر علم  
 ہر علم عمل کا سبب پڑتا ہے اور ہر عمل موجب علم کا ہوتا ہے تاہی پس علم اول علم ظاہر ہے اور ہر عمل اصل بنیاد ہے ان سب  
 علوم لدنیہ کا اور باقی سب علوم علم لدنی اور علم باطن میں کہ آدمی علم ظاہر پر عمل کرنے سے حاصل ہے کہ میں چنانچہ  
 آیت و اَنقُوْا لِلّٰهِ وَلِعَلَّكُمْ تَرْحَمُوْنَ میں اسطوف اشارہ ہے یعنی اور تقویٰ پر بندگاری اختیار کرو اللہ تعالیٰ تم کو تعلیم  
 اور دوسری آیت میں ہے کہ وَاَلَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاِنَّا لَنُجَدِّيْهُمْ سُبُلًا یعنی اور جن کو گونے مجاہدہ  
 اور ریاضت کی ہماری راہ میں تباہی گئے ہم انکو راہیں اپنی پس معلوم ہوا کہ علم باطن فقط سبب اتھی ہے کہ  
 پڑھنے اور سیکھنے سے علاقہ نہیں لکھتا ہے اور جس جگہ سیکھنے اور پڑھنے کی تاکید ہے وہ اس سے علم ظاہر ہے اور  
 علم ظاہر متوقف علیہ اور بنیاد علم باطن کی ہے کہ جب علم ظاہر پر عمل کیا جاتا ہے علم باطن خود بخود اللہ تعالیٰ  
 ہوتا ہے کہ چونکہ درگاہ الہی میں بخل نہیں ہے جو بندے میں قابلیت ہونے کی دیر ہے اور اگر علم ظاہر نہ ہوتا تو عمل اول میں  
 خلل واقع ہو گا پس علم باطن بھی دیر نہ رہے گا اسلئے حضرات صوفیہ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں علموں میں  
 نسبت تین جان پورست و مغر کی ہے نہ علم باطن ہی جو مسکے علم ظاہر جو شیر چو کی شود نہ شیر مسکے کہ شود شیر چو

شرح علم لدنی اور بیان حکماء علم باطن و علم ظاہر کے حاصل کا ان تین ہر دو میں

پس شیخ جو پروردگار کے علمنا ہے کہ سیکھنے سے منع کرتے ہیں گویا کہ تمام علوم لدنیہ کی راہ بند کرتے ہیں اور معرفت الہی  
محرور رکھتے ہیں علم کرنے علم نتوان خدا را شناخت ہوا اور منشا غلطی ہو گئی کہ شیخ پایا کہ حضرت خاتم الرسالہ  
امی تھے استغفر اللہ میرے نسبت خاک را با عالم پاک یہ نہیں جانتے ہیں کہ وہاں بھی شب روز جبرئیل اسطیٰ علیہ السلام حاضر  
کہ علیہ السلام بقا القوی وغیرہ آیات و پرال ہرین اور نبوت و مہبت الہیہ ہر کرنے سابقہ ریاضت جو محنت  
ہوتی ہو خلاف لایت کے کہ کسی ہر کول کس ریاضت چاہیے تب حال ہو کہ اور کس ریاضت موقوف ہو علم  
شرعی پر شخص اپنا قیاس حضرات انبیاء کی طرح کر سکتا ہے ہر ایک کیواسطے جبرئیل سا حکم مان سے نصیب ہو گا پس اپنی  
اوقات کے موافق کوئی معلم اختیار کرنا چاہیے اسی سبب تمام اولیا اور شایخ طریقت مانند شیخ عبدالقادر جیلانی  
وحید دمشقی و مبارزیدہ سلطانی شیخ شمس الدین ہمدانی و خواجہ معین الدین چشتی و خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی وغیرہ  
کہ سابقہ و نکاح مشکل ہر سب علما ہرین کہ اول تحصیل علوم ظاہر کی کر کے بعد طریقت میں تعلیم رکھے ہیں اور اگر کوئی نے علم  
داخل طریقت ہوا چاہتا تھا پہلے اسکو علم سیکھے گا حکم فرماتے تھے اور اگر کوئی شاذ و نادر ہو جائے اتنی بغیر علم پرے  
کتنی کم ہو چو نہی جاوے شیخ نہیں ہوتا ہر سب تک کہ بعد جذب علم پر حکم کو اختیار کرے اور مجذوبانک  
نہیں پس سکو بعد جذب کم ہو گا م سکو میں علم کی حاجت ہو چسکا کہ سالک مجذوبہ میں علم کی سالک  
ضرورت ہوتی ہے یہ دونوں شیخ ہونیکا منصب کہتے ہیں اور مجذوب محض اور سالک محض شیخ نہیں ہو سکتا ہر سب  
عوارض وغیرہ کتابوں میں اہل طریقت میں کو ہر اور صاحب سراج نے نہایت تعصب بلکہ خجالت سے انکار  
اس مقدمے کا کیا اور کہا کہ ہم اگر علوم کے سیکھنے سے منع نہیں کرتے ہیں حالانکہ یہ انکار غلط ہے کیونکہ دست و پاز  
خود انکے مہدی کی اطراف میں جو رہیں جیسا کہ مذکور ہو چکے ہیں کہ وہ سوا اور قیلوس کو علم پڑھنے پر ترجیح دیتے تھے  
اور سخت منع کرتے تھے چنانچہ خازن قول میں اونکی معتبر کتابوں سے منقول ہو چکا بد خلقی میر دہم اپنے پیغمبر  
صلی اللہ علیہ وسلم پر جھکا کر اور اونکی روح المہر کو ناخوش کرنا یعنی بیت اللہ کو جاننا اور زیارت رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم کے واسطے بدیہہ علیہ کو جھٹانا اور جنگی بدولت کہنے کو بچانا اور حج کرنا جاننا کہ ساتھ بنا کھری و  
اسان فراموشی پیش آنا کہ انکے قدر اطہر و حاضر ہرنا اور بیگانہ وار دینے سے روگردان ہو کر فقط کے سے  
حج کر کے واپس آنا اور حضرت کی شفاعت خاص کی کہ واسطے زائر قبر المہر کے موجود ہونا اور انکا پناہ مدد شرف میں  
وارو ہر کہ من زار قبری وجبت اللہ شفاعتی یعنی جسے زیارت کی میری قبر کی واجب ہو گئی اس کے واسطے  
شفاعت میری اور حضرت کی شرف ملاقات کی تقدھنا کہ زیارت قبر اطہر مانند ملاقات حیات کے چو چنانچہ

یہاں شیخ نے فرمایا ہے کہ اس واسطے کہ جہاں شیخ کا واسطہ  
ہوگا اس کے لئے شیخ نے فرمایا ہے کہ اس واسطے کہ جہاں  
شیخ کا واسطہ ہوگا اس کے لئے شیخ نے فرمایا ہے کہ اس  
واسطے کہ جہاں شیخ کا واسطہ ہوگا اس کے لئے شیخ نے  
فرمایا ہے کہ اس واسطے کہ جہاں شیخ کا واسطہ ہوگا  
اس کے لئے شیخ نے فرمایا ہے کہ اس واسطے کہ جہاں  
شیخ کا واسطہ ہوگا اس کے لئے شیخ نے فرمایا ہے کہ اس

حدیث شریف میں ہے کہ من زار قبری بعد دفانی کان حکم من نادین فی حیاتی یعنی جسے زیارت کی میری  
 قبر کی ہو مانند اس شخص کے کہ ملاقات کی محسوس نہ کی بناوی میں اور بالفرض اگر حاصل کر لے اس شرف و وقت کا  
 ارادہ نہ کیا تو نہ بخش روح الملک کا بھی خوف نکلیا اس واسطے کہ حج کر کے بغیر زیارت شریف کے مراجعت کرنے میں روح منتظر  
 جفا کا رہا چنانچہ فرماتے ہیں کہ من حجر البیت لہو ذلنی فقد جفانی یعنی جسے کہ حج بیت امد کا کیا اور میری  
 زیارت نہ کی پس تحقیق مجھے جفا کیا اور علی مرتضیٰ حضرت رسالت پناہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا من زار قبری بعد  
 موتی فکانما زارنی فی حیاتی ومن لہو ذل فقد جفانی یعنی جسے کہ زیارت کی میری قبر کی بعد موت  
 میری کے پس گویا کہ ملاقات کی محسوس میری زندگی میں اور جسے کہ نہ زیارت کی میری قبر کی پس تحقیق کہ مجھے جفا کیا  
 اسے چنانچہ شیخ جو نبوری نے کہ اپنے تئیں بمعدی مشہور کرتے ہیں ایسی کیا کہ بیت امد کا حج کیا اور بغیر زیارت  
 حضرت رسالت کے مدینے سے موٹہ موٹہ کر سند و ستان کا رستہ لیا اور اس عیب کے ہانے کے واسطے جیلہ کیا کہ جگو  
 حضرت رسالت پناہ نے فرمایا کہ میرے پاس مت آؤ سیدھے گجرات کو چلے جاؤ کہ تمہارے دعویٰ حقیقت کی وعدہ گاہ  
 ہو اور اس کا وقت ظہور بھی قریب ہے جیسا کہ مطلع الولاہ میں مسطور ہے اور حقیقت میں یہ وہی بات ہے کہ غدر  
 گناہ بدتر از گناہ اور کذب باطل م کا ظاہر ہے اس واسطے کہ سفر آمد و رفت مدینے کا مکمل ایک مہینے کا ہوتا ہے اس قدر دعویٰ  
 مہدویت کی کیا جلدی تھے کہ اس سفر مبارک کو چھوڑ کر تاخت گجرات کو مقدم رکھا حالانکہ گجرات میں اگر شہر  
 احمد آباد مسجد تاج خان میں عنقریب دروازہ جمال پور کے اٹھارہ مہینے اقامت کر کے دعویٰ مہدویت کا  
 دوسو تین اس میں دعویٰ کیا ہے دو برس کے بعد کیا ہے پس ایک مہینے کا سفر مدینہ ترک کرنا بجا دعویٰ مہدویت کے  
 اور پھر گجرات میں اگر مسرت و رانیک دعویٰ نکرتا نہایت ضحیٰ ہے وجہ یہ علاوہ یہ کہ دعویٰ گجرات میں کیا ضرورت تھا  
 کیا مدینے میں دعویٰ کرنے سے کچھ شرم دامن گیر ہوتی تھی اور طرہ یہ کہ اس کشف مخالف شرع پر عمل کیا اور یہ  
 خیال نہ کیا کہ جب حضرت رسالت حالت زندگی میں اپنی زیارت قبر کی اس قدر تاکید فرمائیگی کیونکہ بعد جلالت کے لوگوں کو  
 عالم مکاشفہ میں نہایت سے منع فرمایا وینکے زیارت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی باجماع علماء دین و فاعلا  
 افضل سنن و اہل کدستجات سے ہر قاضی حیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 ایسی سنت ہے کہ اوپر جماع ہو اور بعض علماء کا کہ اس کو واجب سمجھتے ہیں اور نزدیک امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے  
 زیارت آنحضرت کی افضل مندوبات و اہل کدستجات سے ہر قریب بدرجہ واجبات کے اور کثرت کا ہر اس مقدمہ  
 میں اور وہیں چنانچہ برباط قلوب غیر و کتاب و نہیں اس کی تفصیل مہجور میں جس جہاں سے امر جماعی کے برخلاف کوئی

کشف والہام ہو کہ اوپر عمل چلیے بلکہ وسوسہ نفسانی اور سکو بھٹنا چاہیے اور زیادہ تر موجب حیرت یہ ہو کہ خود  
شیخ جنویدہ کا بھی یہی اعتقاد چھانچھو تھا کہ چوبیسویں باب میں لکھا ہے کہ میران فرمایا ایک شخص کو کہ او سکو کشف  
کنا چاہیے کہ رعایت شرع محمدی کی جہین قائم ہو کہ پھر فرمایا کہ معلومات تسمائی تو میں میں طلاق شرع  
محمدی کے کیا تھے سبحان اللہ قول یہ اور قول وہ کفی بنفسک المی مہدیک حبیبی اللہ تعالیٰ فرما  
آیت موعود الناس بالهدی وتسون انفسکم وانکم تتلون الکتاب افلا تعقلون یعنی کیا حکم کرتے ہو  
تم لو کہ لو کہ کیا حکم کا اور بھولنے ہو آپ کو اور تم پڑھتے ہو کن ہو کہ نہیں جانتے ہو بد خلقی چہار دہم کہ ارادہ  
اتباع سنت محمدی کا کرنا ایک لبیب کم علمی کے وہ خلعت کے ہو جانا چھانچھو بالولایت کے باب ست اہتم  
میں لکھا ہے کہ شیخ جنویدہ بر روز انتقال اپنی زوجہ بی بی جون گھر میں تھے اور عادت یہ تھی کہ زمین میں بھینچنے اسطے  
شناخت وقت نوبت ازواج کے گاڑی تھیں جب ان میں سب سے پہونچتا تھا ایک بی بی کے گھر سے دوسری  
بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اور میں جب سایہ میں پر پونچا فرمایا کہ بھوکہ بی بی ملکات کے گھر میں چلو بی بی  
ملکات ہاں حاضر تھیں اور دعوت عرض کیا کہ آپ بھی ہوا میں خود بیان حاضر ہوں اور میں نے اپنی نوبت بھوکہ  
آپ میں رہنا دیکھا اور نہ بھی یہی مضمون کمال امر عرض کیا یہ لڑکے جو اب یا کہ نوبت تھے اپنا حق بخشنا لیکن  
حشر شرع محمدی کی کہ خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے کہ کون شخص بخش سکتا ہو بعد اسکے پھر دو تین بار بی بی ملکات نے  
میں نے ہوا میں کہا لیکن میں نے قبول کیا اور کہا کہ اگر لوگ ہماری رعایت کرتے ہیں لیکن شرع محمدی کی حالت  
نہیں کرتے ہیں الغرض نما اور بی بی ملکات کے گھر میں بہر طور پنے تین پونچایا انتہی میران کی اس حرکت میں  
چند قہقہے پائی گئیں ایک یہ کہ خلاف حضرت رسالت مآب کے کیا اس واسطے کہ صحیح بخاری کی حدیث ہو کہ  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسئل فی مسرہ الذی فیہ ابن انا غدا ابن انا غدا  
یرید یوم عایشہ فاذا نزلہا ازواجہ ان یکنو لحیث شاء فکان فی بیت عائشہ حتی مات  
عندہا انہی یتحقق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض میں ہر روز پوچھتے تھے کہ میں کل کس بی بی  
کے گھر میں ہو گا اشتیاق تھا نوبت حضرت عائشہ کا ازواج مطہرات نے یہ مطلب سمجھ کر اذنی کیا کہ جس جا  
حضرت کادل چاہے وہاں ہیں پس حضرت عائشہ میں تشریف فرما رہے یہاں تک کہ انھیں پس اس صحت  
فرانی اب غور کیا چاہیے کہ جب حضرت عائشہ حضرت ازواج مطہرات کی قبول فرمائی شیخ جنویدہ کہ کمال اتباع  
دعویٰ کرتے ہیں لہذا کونجی لازم تھا کہ قبول کر لیتے اور بطریق محمدیہ عمل کرتے کیونکہ حضرت رسالت سے بطریق محمدی

عقبتی چاہیے کہ سب کے کشف کے  
کہ جو نوبت ازواج کے گھر میں چھوڑا اور کون کون کی نوبت کیا اور وہ  
انہی وقتوں اناس میں سے کون کون کی نوبت کیا

نہیں ہو گا دوسرے نفس پر چنانچہ کیا خوب کہنے کا ہے شعر فرود کوش مرزد و صدق و صفا ہے لیکن میرزا  
 بر صطیٰ ہے دوسری قباحیت یکا نویت شباشی حق بخیر و نکاح اگر کوئی بی بی اپنی نوبت دوسری کو حلال کرے  
 دے حلال ہو جاتی چنانچہ حدیث مبارک سے بھی ظاہر ہوا اور دوسری حدیث متفق علیہ میں بھی ہے کہ ان سودہ  
 لما کبرت قالت یا رسول اللہ جعلت یومی مداف لعاذتہ فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم یقصر لعاذتہ یومین یومھا ویوم سودہ یعنی سودہ رضی اللہ عنہا کہ ازواج مطہرات سے  
 ہیں جب کہ ایسے ہوئیں جس کی یا رسول اللہ کر دیا مینے اپنا روز نوبت واسطے عادیثہ کے پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 عادیثہ کے واسطے دو روز نوبت فرماتے تھے ایک دن او کا روز اور ایک بی بی سودہ کا روز سیطرہ شیخ جو نیور کے واسطے  
 بھی بی بی ملک کان اپنی نوبت بی بیوں کو دیتی تھی اور انھوں نے اس حلال کو منبر لڑیم کے سمجھ کر اٹھا کر کیا تیسری  
 قباحیت یہ ہے کہ تمام فقہاء اور محدثین کا اتفاق ہے کہ شب باشی میں عدل واجب ہے یعنی جتنے ساعات شب ایک عورت  
 کے گھر میں ہے اس وقت دوسری کے پاس بھی رہے اور دن میں حساب ساعاتوں اور لحظوں کا ضرور نہیں ہے بلکہ غریز  
 کی قیاس بھی باس ہے اور کسی عادیثہ میں آیا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گھر بیوی کا حساب کر کے عورتوں پر نسیم  
 فرماتے ہوں پس منہج کوئی اور اس قدر با یکسانی اس مقدمے میں حرکت نہ کر لانا حلال تھی چوتھی قباحیت یہ کہ  
 شیخ معروف باوصاف اسکے کہ دعویٰ علم غیب اور اطلاع جمیع احکام کا کہتے تھے اس حالت تک بھی کہ ہنگام روز و شب  
 بی بی اس قدر رنجانتے تھے کہ حد شرعی بخشے سے نہیں بخشی جاتی چودہ کون سی اور حقوق قابل بخشے کے کون  
 ہیں کہ نوبت فواج کو کہ حق الناس ہے اور مانند دوسرے حقوق الناس کے بخشا جاتا ہے اور اسکو حدائی ٹھہرایا اور کما کر اس  
 حد شرعی کو کون شخص بخش سکتا ہے اور یہ بخانا کہ وہ بخش سکتا ہے کہ جس کا یہ حق ہے یعنی بی بی ملک بخش سکتی ہے جیسا کہ  
 بی بی سودہ نے حضرت عادیثہ کو اپنا حق نوبت بخش دیا اور وہ دیکھ کر جو بخشا بندہ س گنہیں ہو سکتا ہے وہ حقوق اللہ ہیں  
 اس واسطے کہ حد کی تعریف یہ ہے کہ حقوق مقدمہ و معینہ کے واسطے حق خدا سے تعالیٰ کے واجب ہے ہو ایسی حد میں  
 حاکم کے پاس ہو جس کے لئے شفاعت رست نہیں ہو پس تغیر کو حد نہیں ہے کیونکہ مقدمہ و معینہ نہیں ہے اور اسکو  
 حد نہیں کہتے ہیں کیونکہ اگر یہ حقوق معینہ ہو لیکن حق ہندے کا ہے اس واسطے بخش دیا جاتا ہے اور قرآن سے  
 اور کا عفو ثابت ہے کہ حق عفو کا معنی ہے عفو بالعرف و اذاعۃ الیہ و احسان یہ آیت  
 بھی اگر شیخ معروف کو یاد آجاتی جانتے کہ جب قصاص حق عفو ہو سکتا ہے دوسرے حقوق الناس کیوں عفو ہو سکے  
 بالحد یہ شرکات اسکے ہیں کہ اپنے تئیں بھی علم کی طرف تو نہیں ہے اور وہ دیکھو بھی اسکی طرف مائل ہونے سے



دفع ہوتے ہیں بد خلقی یا زود ہم کہ یہ بیانی صمدیت کے لکھار کے تعلیم اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک  
کافر جانا اور انکو بھی نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا پانچ اصول کے کتاب میں لکھا ہے کہ میری کتاب کا کفر کرنا خود  
سید محمد بن سید غلام سے کفر و اعدا احمد خراسانی نے سید محمود و فرزند میران سے پوچھا کہ اگر ان صمدی کو کیا قرار  
ہو گا کافر کہتا ہوں میں اہل احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید محمود کو کہا اگر یہ بارید جو کہ اور انکار مہدیکا کرے  
کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ نماز بھی منکران صمدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں  
اعادہ کریں اور موضع ہمدیوالی میں اکثر مہاجرین میان نعت جمع ہوئے تھے گفتگو یہی تھی کہ منکرین کے پیچھے نماز  
نہا ہے اگر انا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ و نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے  
ادائی ہو اگر وہ انہو تا کیوں پڑھتے بعدہ میان خونریز اور میان نعت وغیرہ کہ کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں ہو  
ہیں جو کچھ میران نے کہا جو وہ ہو کر چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باز ہیں مصنف  
کتاب کہ کر کا کہتا ہے کہ اس مجلس میں یا قتل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ ہمدیوالی و مسجد جامع  
از رعید گاہ میں بھیجت اور صالح و لباس عہدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین انکی اکثریت جھک سوتے ہو وین اور اب  
چہ دم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملاپنے لڑکے کے وسطہ خواہان چاہو امیران  
جواب کیا کہ الحق تعالیٰ قوت دیوگان لوگوں سے خیر لیسو کن میں و خود میران نے کہا کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں  
اور خوشی میران و انکی یاروں کی تھی کہ علی مخالفین کے گھر حمل پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جہاں  
اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلے و اترے سے تھما ہے پاس علم پڑھنے کو نہ لگا  
پہنچا علی کے پاس تاوے اور دشمنی کرے مخالفین اور مخالف مہدیکا ہووے آیت یہ ہے یا ایہا الذین  
امنوا لا تجادلوا یہاں انہو نے جو نہ کو الیہ انتہی جواب اسکا ہے کہ کلام مذکور اہل صمدیت سے معلوم ہوتا ہے  
کہ یہ اہل صمدیت میران کے مخالفین کو مرنے اور کافرو قابل جزیرہ مانتے تھے کہ اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ  
بلا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لیتے ہیں یہ ہر کوئی اس کتاب انصاف نامے کے باب پنجم  
لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کھڑے اونسے جزیرہ چاہیے لینا اعدا انکی عورتوں میں سے کھانہ تصرف  
پہنچا ہے کہ اس طرح حرمت کلمے کی چاہیے رکھنا اودینہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا  
نہا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد لایمیت مسلمانوں تک و انکی کشت زار سے  
کچھ نہ لیا جب ملک فرستان میں پہنچے اسطرار میں لے کر امدادی انتہی یہاں سے معلوم ہوا کہ اپنے

مذہبی یا زود ہم کہ یہ بیانی صمدیت کے لکھار کے تعلیم اہل اسلام کو مشرق سے مغرب تک  
کافر جانا اور انکو بھی نماز پڑھنا ناجائز سمجھنا پانچ اصول کے کتاب میں لکھا ہے کہ میری کتاب کا کفر کرنا خود  
سید محمد بن سید غلام سے کفر و اعدا احمد خراسانی نے سید محمود و فرزند میران سے پوچھا کہ اگر ان صمدی کو کیا قرار  
ہو گا کافر کہتا ہوں میں اہل احمد نے کہا اگر میں انکار کروں سید محمود کو کہا اگر یہ بارید جو کہ اور انکار مہدیکا کرے  
کافر ہو جاوے اور اب سوم میں لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ نماز بھی منکران صمدی کے پڑھنا چاہیے اگر پڑھی ہوں  
اعادہ کریں اور موضع ہمدیوالی میں اکثر مہاجرین میان نعت جمع ہوئے تھے گفتگو یہی تھی کہ منکرین کے پیچھے نماز  
نہا ہے اگر انا بعدہ یعنی یاروں نے اعتراض کیا کہ خود میران نے نماز جمعہ و نماز ہر دو عید کی مجھے مخالفین کے  
ادائی ہو اگر وہ انہو تا کیوں پڑھتے بعدہ میان خونریز اور میان نعت وغیرہ کہ کہا کہ ہم اس گفتگو میں نہیں ہو  
ہیں جو کچھ میران نے کہا جو وہ ہو کر چاہیے اور جس چیز سے منع کیا ہے چاہیے اور اس سے ہم باز ہیں مصنف  
کتاب کہ کر کا کہتا ہے کہ اس مجلس میں یا قتل حاضر تھا اور اب ہشتم میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ ہمدیوالی و مسجد جامع  
از رعید گاہ میں بھیجت اور صالح و لباس عہدہ جانا چاہیے تاکہ مخالفین انکی اکثریت جھک سوتے ہو وین اور اب  
چہ دم میں لکھا ہے کہ شہر ٹھہ میں میران عورت کر رہے تھے ایک ملاپنے لڑکے کے وسطہ خواہان چاہو امیران  
جواب کیا کہ الحق تعالیٰ قوت دیوگان لوگوں سے خیر لیسو کن میں و خود میران نے کہا کہ یہ لوگ حربی ہو گئے ہیں  
اور خوشی میران و انکی یاروں کی تھی کہ علی مخالفین کے گھر حمل پڑھنے اور عطف سے کے واسطے کوئی جہاں  
اور خود میران بہت تشدد کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کوئی شخص ہلے و اترے سے تھما ہے پاس علم پڑھنے کو نہ لگا  
پہنچا علی کے پاس تاوے اور دشمنی کرے مخالفین اور مخالف مہدیکا ہووے آیت یہ ہے یا ایہا الذین  
امنوا لا تجادلوا یہاں انہو نے جو نہ کو الیہ انتہی جواب اسکا ہے کہ کلام مذکور اہل صمدیت سے معلوم ہوتا ہے  
کہ یہ اہل صمدیت میران کے مخالفین کو مرنے اور کافرو قابل جزیرہ مانتے تھے کہ اسکا جواب یہ ہے کہ حاجت نہیں کہ  
بلا خود میران و خود میران کی زبان سے اسکا جواب لیتے ہیں یہ ہر کوئی اس کتاب انصاف نامے کے باب پنجم  
لکھا ہے کہ میران نے کہا کہ جو شخص کھڑے اونسے جزیرہ چاہیے لینا اعدا انکی عورتوں میں سے کھانہ تصرف  
پہنچا ہے کہ اس طرح حرمت کلمے کی چاہیے رکھنا اودینہ بھی لکھا ہے کہ خود میران نے جگہ کے بعد اسباب مخالفین کا  
نہا اور لینے سے منع کیا اور میران نے سفر خراسان میں مسجد لایمیت مسلمانوں تک و انکی کشت زار سے  
کچھ نہ لیا جب ملک فرستان میں پہنچے اسطرار میں لے کر امدادی انتہی یہاں سے معلوم ہوا کہ اپنے

مخالفین کو حربی نہیں جانتے تھے بلکہ ان کے اموال اور عورتوں کو ممانہ اموال اور اعراض مسلمانوں کے لیے پیوہ  
 حرام جانتے تھے یہاں تک کہ میدان فتح و میرے ان کے ہاتھوں پر جان و مال نہ لیا اور میرا کٹن سفر سارن میں تھا  
 اضطراب میں بھی ان کے کشت زار پر دست دراز کیا اور ذمی بھی نہیں جانتے تھے اس واسطے کہ میرا ان سے فرمایا کہ  
 اسے جزیرہ چلا چھ لینا اور علاوہ یہ کہ وہ لوگ ان کے ذمے میں کب لائے تھے کہ ذمی ہوتے اور ان کی رعیت تھے  
 بلکہ بیخود ان کی رعیت تھے اور ستاسن بھی نہ تھے کیونکہ وہ لوگ کہاں سے اس باگھ کر گئے ملک میں آئے تھے ان کا  
 ملک کہاں تھا بلکہ یہی ان کے ملک میں ان کے اس میں پھر کرتے تھے اور منافق بھی تھے اس واسطے کہ منافق وہ ہوتا کہ  
 کر اپنے اعتقاد کو چھپا دے وہ لوگ اپنے عقائد کو کبھی میراں اور میراں بوج کے سامنے نہیں چھپاتے تھے بلکہ بزرگ سلطنت  
 خود ان پر احتساب قائم کرتے تھے پس جبکہ کافر حربی اور ذمی و ستاسن ان منافق ظہیر معلوم ہوا کہ خود میراں اور خود میر  
 کے اعتقاد میں بھی وہ لوگ مسلمین یا کربال میں تھے اس واسطے کہ کوئی احتمال دیگر باقی نہیں ہوا اور احکام بھی مسلمین کے  
 ان کے حق میں میراں اور خود میر جاری کرتے تھے اب جو کلام مذکور الصدیر سے معلوم ہوتا ہے کہ میراں اور خود میر  
 وغیرہ اپنے مخالفین کی تکفیر کرتے تھے اور حربی یا قابل جزیرہ اور غیر قابل اقتدار قرار دیتے تھے محض تعصب اور نفست  
 سے تھا کہ مسلمانوں کو دیدہ و دانستہ کافروں کی ٹٹھے تھے اور شدت غضب و رعبہ تعصب میں اس شخص کے  
 انجام کا خیال نہیں کرتے تھے اور اندیشہ اور خوف اس بات کا نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو کافر جاننے سے آدمی  
 آپ کافر ہو جاتا ہے یہ مقتضا نہایت نے احتیاطی اور ناعاقبت اندیشی کا ہی آدمی خدا ترس و میندہ کی بھی ایسی  
 جرأت نہیں کرتا ہر چنانچہ محرر اوراق باوجود اس قدر ظلم اور زیادتی ان بزرگواروں نے عاقبت اندیشی کے ابھی تک  
 مراہ مستقیم احتیاط پر چلا جاتا ہے اور کبھی اپنے زبان اور قلم کو ان کی تکفیر سے اکود نہیں کرتا ہر اور یہ جو تمام امت  
 اسلامیہ کی تکفیر کر رہے ہیں اس کا انتقام خدا سے داور پر حوالہ کرتا ہے کہ واللہ المستعان علی ما تصفون  
 جواب ہم یہ کہ کلام مذکور الصدیر میں ان کے اقوال سے ثابت ہوا کہ خود میراں اور ان کے تمام ہمسایوں اور خلفا  
 نے نماز جمعہ اور عیدین کی جیسے مخالفین کے لیے نہ تھا صحیح اور درست سمجھا ہوا اور پھر عمل کیا ہے اور دوسری کتابوں  
 قوم سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ کبھی میراں نے مجھے اور عیدین میں اقتدار سے مخالفین سے انکار کیا بلکہ ہمیشہ  
 ہنرستان و ہستان خراسان میں جمعہ اور عیدین کی جیسے مخالفین کے لیے نہ تھا صحیح ہنرستان آج تک ان کی تو  
 اسی پر عمل ہے اب سوال کہاجاتا ہے کہ کیونسی شریعت اور دین ہے کہ جمعہ اور عیدین کافر کے لیے صحیح ہو بلکہ  
 شریعت محمدیہ میں تو یہ ہر دین میں اگرچہ تو ثابت کروا دے اگر میراں نے کوئی شریعت تار و تاشی ہو تو وہ میری

[illegible]



مغرب و شام و مصر اور خراسان کے ملکوں کے اکثر لوگوں کو اپنے تعریف میں لایا اور مغرب کی طرف ایک فہرست بنایا  
 نام اس شہر کا مدینہ رکھ کر تخت گاہ اپنی بنایا فساد اور بربائیاں اس سے اور اس کی اولاد اور تابعان و بزرگان  
 جو ہوئیں بنیامین کی فاسق و فاجر سے نہوئیں آخر سلطان صلاح الدین نے اس شہر کو ملعونہ کی جزا دکھا ڈالی اور  
 اسکے باقی لوگوں کو جنگل خان سے ہلاک کیا چنانچہ حالات اسکے اور اس کی اولاد کے ابن کثیر اور ابن جوزی اور بیہ  
 عماد الدین و شمس الدین بن خلکان نے اپنی تاریخ کی کتابوں میں تفصیل سے لکھے ہیں برائے سبیل بن جعفر صادق کی  
 اسکے نسب کی نسبت کی نفی کی ہے تفسیر از کنگا نے ایک شخص اسی جھوٹے دعوے پر دھم کو مہدی کہلا یا  
 شہر زو کے پہاڑوں کی طرف کل کر ایک بڑی ٹکڑی کو اپنا تابعدار کیا آخر اس طرف کے امیر محمد خان کر دی  
 اوپر فوج کشی کر کے اس کو قتل کیا اور جماعت کو اس کی پرگندہ کر دیا اور اسکے بھائی کو اسیر کر کے راہِ ست  
 پر لایا جو تھا ایک کیمیا گر سید غلام نے سات سو ہجری میں ملک مغرب کی طرف سے محل کر دھوی ہو گیا  
 کیا اور اکثر اول طراف کے لوگوں کو مطلع کر لیا آخر دعوے اور سکا نہ چلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا  
 یا پنجوان محمد بن عبد اللہ نے سنہ ۹۰۰ نو سو و چوبیس ہجری میں اہل مصر میں ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا  
 تھا آخر کو اس طرف کے حکام کے ہاتھ پر قید ہو کر تو بیکی چھٹے سید محمد نو بخش جو چوہری کر لویا  
 مغلوب الحال سے ہیں ایک گروہ اور کو مہدی موعود کا مکر ضلالت میں پڑے ہیں حالانکہ صاحبِ حاجِ حاکم  
 کہتا ہے کہ سید محمد نو بخش جو چوہری کو ایک در محل آیا دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ  
 انت مہدی یعنی محمدی ہے انھوں نے سمجھا کہ میں محمدی موعود ہوں ایک مدت تک اسی دعوے پر رہے  
 آخر جب حج کو چلے آئے راہ میں انکو کشف ہوا کہ میں محمدی یا نہیں ہوں کہ ہدایت یافتہ ہوں یا غامی خلق ہیں  
 طرف عبادت الہی کے نہ محمدی موعود ہوں پس اس عرصے سے ہزار گروہوں اور ہزاروں کو اس اعتقاد سے  
 پھیر دیا اور کہا کہ جب اس سفر سے پہنچا باقی مریدوں کو بھی اس اعتقاد سے باز کر دینا آخر اٹھارہ میں فوت پایا  
 بعد اسکے ہزاروں نے غائب ہو کر جو نہ چاہی انھیں اس عقیدے سے بھر گئے اور بعض نے اعتقاد پر آ کر  
 سے ساتویں شیخ و میں وہی جو سلطان یازید کے زمانے میں تھے تو یہ سلطان بھی اولیاء میں ہوا اور ان  
 شیخ کے اسی خلیفہ سے ایک ن خاندان کا کہہ کر انکو کشف سے معلوم ہوتا ہے کہ میں محمدی ہوں تم بھی اپنے  
 باطن کی طرف متوجہ ہو اور جو کچھ ظاہر ہو مجھے بیان کرو چنانچہ خاندان کی مدت تک توجہ رکھ کر بولے کہ جو کچھ  
 ہوتا ہے کہ تم ہی یہ چاہو پس سلطان سے ذکر کیا سلطان نے کہا کہ تم خروج کرو میں تمہارے ساتھ ہوں

اور مدد کو حاضر ہوا بعد چند روز کے حسب یاقین کی طرف سے حکم کیا معلوم ہوا کہ امام باقرؑ تھا بلکہ خط و شیطانی تھا  
 اس غم سے بھر گئے اور سلطان کو بھی مطلع کر دیا آٹھ سو ایک شریف بلاد مغرب میں شیخ علی نقی رحمۃ اللہ علیہ فرما  
 ہیں کہ وہ ہمارے زمانے میں موجود ہے صاحب کت خطبہ کہ بلاد مغرب میں چار جہتیں کی رات تک دسے ملک فتح کیا ہے اور ملک  
 و دعویٰ ممدویت کا کارباز اور بعضے لوگ ایسے ہیں کہ وہ خود دعویٰ احمدیہ کا نہیں کیے ہیں بلکہ اس سے انکار کرتے رہے  
 ہیں لیکن مقتدین ان کے از کو ممدی جاتے ہیں چنانچہ شیعہ کہتے ہیں امام محمد بن حسن عسکری ممدی ہیں اور اشد  
 او کو نفوٹ ہیں صاحب علم و حکمت کیا اور منصب امامت کا کیا اور لقب و کرامت اور صاحب الزمان اور ممدی ہیں جو شیعہ  
 و سنی پیمبر پوری میں پیدا ہو کر پانچ یا زیادہ تہذیب کی عمر میں باخلاق اور آیات سراب سرای میں پوشیدہ ہو گئے  
 آخر زمانے میں ظہور کر گئے اور تمام زمین پر حکم ہو کر علوم و اختلاف مذاہب و طحا و یگے جوابات اسکے خاتم الحدیث حضرت  
 شاہ عبدالعزیز دہلوی متہ احمد علیہ اور حیدر الشکین مولوی حیدر علی صاحب سلمہ مدتہ تعالیٰ کی تصانیف میں  
 بخوبی مسطور ہیں بیانی حاجت اعلیٰ کی نہیں کی کہ نہ کلام ساتھ تو م دیگر کہہ کر اور ایک جماعت کہتی ہے کہ محمد بن  
 حسن نشینی بن امام حسن رضی اللہ عنہما کہ بڑے پاک ذات تھے ممدی ہیں اور وہ مفسر عباسی کی ریاست میں  
 خروج کر کے مقام اجمار الزیت پر کہ قریب یہ منورہ کے ہے مقبول محسے انہیں کچھ علامات ممدویت کی ظاہر  
 تھیں البتہ یہ حدیث حضرت ریالت نہاہ کی کہ الراجا و گیا ایک ولاد سے یہ پاک ذات اجمار الزیت میں انکے حق میں مادی نام  
 اور بعضے لوگ کہتے ہیں کہ امام محمد باقرؑ بن امام زین العابدین علیہما السلام ممدی ہیں یا جو دیکھ وہ حضرت فرماتے تھے  
 کہ لوگ جگو ممدی سمجھتے ہیں لاکھ میں قریب ت کے پونچا ہوں اور میرے میں کچھ علامات ممدیہ کے نہیں ہیں اور وہ  
 کیسا نیر و انفس ہیں محمد بن خفصہ بن علی مرقضی ممدی اللہ عنہما کو ممدی جاتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ انکو  
 ۲ وفات نہیں پائی ہو لاکھ ممدی ہیں نہ ممدی ہیں اور وہ شیعہ و سنیوں کی انگلی گسانی کرتے ہیں اور وہ شیعہ و سنیوں کے  
 اونکے پاس جاری ہیں انھیں اپنی خدا کرتے ہیں آخر زمانے میں نکلیں گے زلی عالم کو صل انصاف سے بدل دیں گے کہ غیر ممدی  
 نے کہ وہ شیعہ تھے اس عقار پر کہ بہت سے علماء میں تھے ہیں جیسا کہ ممدیوں جو پوری میں ممدی  
 شاعر نے دیوان ممدی لکھا ہے کہ انکو ان ممدیوں سے دین کو ثابت کرے اس صفات حضرت محمد بن خفصہ کی صفات  
 عبدالملک بن مروان میں ثابت ہو چکا کہ وہ عثمانی عبدالعزیز علیہ السلام کی ممدی کے قائل تھے  
 املاک کہ وہ محمد بن عبدالملک بن عبدالقرب ممدی بن عبدالملک بن عباس کی ممدویت کے قائل تھے کہ  
 معاویہ بن ابی سفیان ممدی تھا کہ ممدی بن ابی سفیان ممدی بن ابی سفیان ممدی بن ابی سفیان ممدی بن ابی سفیان



اس طرح یہ سب محققین ان میں حیانِ ممدویت کے بھی عوی تھے اور ہر فرقہ اپنے معتقدانہ کے اخلاق و خوارق  
 میں عوی توازن و ایات کا رکھتا تھا جیسا کہ ممدوی رکھتے ہیں اور تا دمِ مرگ اسکے اصل پر دعویٰ کا قائل تھا  
 جیسا کہ ممدوی قائل ہیں و انفرشیل و بعض دیگر علامت کے بھی تھے اور اکثر علامات مذکورہ احادیث کہ ان  
 لوگوں میں منعقد تھے اوسکی کچھ پر مانی ہیں کہ تھے جیسا کہ ممدوی لوگ کرتے ہیں اب ان میں حیانِ ممدویت کا  
 ابطال ممدوی لوگ کس دلیل سے کرتے ہیں سو بیان کریں کہ اوسی دلیل سے ہم انکا بھی ابطال کر سکتے ہیں اگر  
 کیونکہ انکے اخلاق و خوارق کا توازن منوع ہی ہم کرتے ہیں کہ ایسی ہی تھارے شیخ کے اخلاق و خوارق کا توازن بھی  
 منوع ہے بلکہ خود تھاری کتابوں کی اپنی اقلیاء ان کہ منافق ولایت ہیں بلکہ عوامِ مومنین کی شان کے بھی خلاف ہیں  
 ثابت ہیں جیسا کہ مذکور ہو رہی ہیں میں نے دیکھا کہ ان اثباتِ ممدویت کی علامات مذکورہ احادیث پر ہر شخص  
 عاجز و اوس کا قلم مدعیانِ مظلونانِ ممدویت کا ممدوی بہر نامع ممدویت شیخ چوپڑے کے زابل باطل ہو جاوے  
 اور فقط حضرت امامِ ہمدی آئندہ متصف بعلاماتِ ممدویت پر اعتقاد نہ پھیرے ہو جاوے و الحق احق بالاعتقاد  
 بہ خلقی شان و وہم شیخ چوپڑے ایسا خلق اختیار کیا ہے کہ بقول شہرہ نہ خویش مانگندہ نرم نیگندہ جیسا کہ اپنے  
 عقیدے میں اپنے منکرین کو کافر ٹھہرایا ویسی اپنے معتقدین ممدوی کو بھی منافق و شرکنا چنانچہ انصاف سے  
 بابین و ہم میں لکھا ہے کہ تین پر ذکر کرنا صفتِ منافقوں کی ہے اور چار پر ذکر کرنا بد شرکوں کا ہے اور ایک  
 دوسرے کے اس قسم میں مسطور ہے کہ میرانے فرمایا کہ تین پر ذکر کرنا الاسلامی ہے اور چار پر ذکر کرنا لادشر  
 ہے اور باقی پر ذکر کرنا والا مومن ناقص ہے اور آٹھ پر ذکر کرنا لادشر کا مومن کامل ہے فقط اب دیکھئے کہ ممدوی  
 لوگ کس خدائی میں گرفتار ہیں کہ چار پر بیان سے بھاگ کر وہاں گئے تھے طلبِ ولایت و بدھذا کے واسطے  
 دہان لینے کے دینے دیکھئے کہ ایک قوم شرکِ منافق بلکلا وہاں سے بھی بڑے ٹھہرائے گئے اس واسطے کہ تین چار پر  
 حکم ہو کس ممدویہ ہو سکتا ہے کہ چونکہ اکثر اپنے کسبِ شغل و گشت میں مشغول ہوتے ہیں اور کسبِ ایشیائی  
 کے ساتھ ان کا رہنا یہ تمام انکو نصیب نہیں ہو رہا کہ کسبِ پیشہ انبیاء اور سکونالہ کے جیسا کہ کیوں حرام  
 کہتے اور علاوہ اس قلتِ ذکر کے کہ جو یہ فرمانائے ممدی کے دوسری دلیل کفر بھی اس قسم میں ہے جو چوپڑے  
 بہ خلقی قسم میں ہے کہ وہ ہر جگہ اپنے نزدیک اپنے فرائض و احوال حیوانات و نباتات و ملبوسات و ماکولات  
 و غیرہ کو انکامیہ ہوا و نہیں مشغول ہوا کافر یا جو کہ انکا لادہ رکھے اور ان کے دوسرے میں مشغول ہوا کفر بھی  
 ہے اتنی حالانکہ یہ تمام شے مذکورہ بالا اس قسم کے اعلیٰ و اعلیٰ پائے سے جہد و سعی ہیں اور ذکر کرنا پس میں جیسا کہ

یہی شانِ ممدویہ ہے جو ہر شخص کو فتنہ کاغذ میں ادا کر کے یہاں لکھنا چاہیے کہ میں ہر ایک کے ساتھ ہوں اور ہر ایک کے ساتھ ہوں



مفقود ہوتا ہے پس افق فرمان حضرت میران باہر البیان کے تمام مہدیہ کافر و منافق و مشرک ٹھہرے اور اگر نبرہ زون  
 میں کوئی ایک آدمی اس شرط عام الورد سے بچ گیا وہ کس حال میں ہوگا لہذا وہ کمال معذرت بامہدیوں کے اپنے مہدی کا  
 یہ وارد دوستی بچانے کے واسطے یہ داؤن کا لہر کرتے وقت ترک کرنا کر لیتے ہیں یعنی جب حیات سے بایوس  
 ہو جاتے ہیں ایک میان پر آکر اگر انکو ترک کیا سکھا کر انکا اسباب سامان آسمانی آپ سمیٹ کر لے جاتے ہیں اور کہتے  
 ہیں کہ اسوقت عجیب عجیب کات مخالف عقل و نقل کے عمل میں آتی ہیں اب غور کیجئے کہ یہ شخص ملک الموت  
 اسکے سر پر آپونچے ہیں کیا کو ترک کرتا ہے اور اس ترک سے قربا لکمی ڈھونڈتا ہے حالانکہ قربا لکمی اس فعل سے عمل  
 ہوتا ہے کہ جس میں بندے کو قدرت کرنے دکر نے کی موجود ہو اس شخص کو قدرت دینا کہنے کی گمان ہو ملائکہ موت جبراً  
 اس سے دنیا چھوڑ دیتے ہیں کہ نیرودو لے میں بدش لے سے دنیا کو چھوڑا یا دنیائے اوسکو چھوڑا یہ تکرار لہ دنیا ہوا  
 یا متر و لہ دنیا ہوا غرض کہ نیک پرزادے اپنی کمائی کے واسطے یہ جیلہ البد فریب ٹھہرائے ہیں کہ تمام مہدی عجم  
 اس پر اعتماد کر کے کمال حفاظت میں مصروف رہتے ہیں اور اپنے مہدی کے اقوال کو ہرگز کان نہیں لگاتے ہیں  
 اور بموجب فرمان انکے مہدی کے تمام عمر کفر و نفاق و شرک میں مبتلا رہتے ہیں اور جانتے ہیں کہ مرتے وقت کافر  
 کفایت کرتا ہے حالانکہ خود انکے مذہب کے موافق بیترک منور مرتے وقت کی نامتقبل ہر چنانچہ انکے مسائل میں ہر  
 کہ سیدنا مصباح نے توضیح الماتب میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی اوقات لموت لعب میں گذرانی اور بہت اپنی  
 شب روز تیریا کو لالٹ بلبوسات و مشروبات میں مصروف رہے بلکہ بعض گناہوں کبار کا بھی مرتکب ہوئے اور با این  
 ظن یہ لکھا ہے کہ اپنے مرتبے وقت خدا تعالیٰ کو دیکھے گا یہ غرور و فریب و وعدہ نفس ہوگا اوسکو ہکا رہا ہوا سنے ہوا  
 خام پکا ئی اور خیال باطلانہا مثال و سکی یہ کہ سینے زیرے کا تخم بویا اور امید گندم کی رکھی اور تین بیان آیات  
 مطلع نہیں ہو کہ وَلَنَنْظُرَنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِنَفْسٍ اِيضاً فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ  
 يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ بلکہ موت و سکوا و سی حال میں آئے گی جس میں کہ عمر گذارہ ہر جیسا کہ فرمایا نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم لَمَّا تَعْدِشُونَ مَوْتُونَ مَآ تَمَوْتُونَ تَبْعُونَ بَعْضُ جُلُوسٍ مِنْكُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ  
 اوجاں میں اوجھلے جاوے گئے اور اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وَلَقَيْتِ الثَّوْبَةَ اللَّيْظِي يَعْطُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا  
 حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ لَنِي نَبْتُ لَأَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ كَأَنَّهُمْ  
 الجاہل یعنی نہیں ہر تو بواؤں کو گونگے واسطے کہ بڑے کام کرتے ہیں یہاں تک کہ جب ضرورتی ایک شخص کو  
 اون میں سے موت بولا کہ میں اب تو یہ کی اور ناؤں کو گونگے واسطے کہ کافر مرتے ہیں ان لوگوں کے واسطے

حیا کیا ہوئے غداں و رنکال اتنی تمام ہوئی تو رسیدن میان کی آواز ثابت ہوا کہ توبہ وقت مرگ نہ سب مہم و پیر  
 نامتقبل ہوئے پچھلے پیرزادوں نے اپنی کمائی کے واسطے تراشی ہو علاوہ یہ جو کرباب دل عقیدہ پانزدہم میں مذکور  
 ہو چکا کہ ان کے مہدیکے نزدیک ملن سے ہجرت کرنے والا بھی منافق ہو پیر بزرگ کو کہ بھی ہجرت کرنے کے سبب  
 منافق ہے غرض کہ مہدی لوگ ہر چند کہ اپنے مہدی پر بھول ہوئے ہیں لیکن مہدیکے نزدیک یہ لوگ ہرگز مہدی  
 نہیں ہیں بلکہ مسلمان بھی نہیں کیونکہ مہدی انکو شرک منافق و کافر ٹھہرائے ہیں جیسا کہ مذکور ہو چکا سبحان  
 از حجار اندہ و از عجمانہ و غرض کہ رد و خویش آید و پیش خطا و انھیں مہدیوں کے ہوئی کہ ہمارے آسان مسہل  
 انھوں نے چھوڑا جیسا کہ حضرت سالت پناہ فرماتے ہیں التکتھو بالحنفیۃ السہلۃ البیضاء یعنی لایہو  
 میں تمہارے واسطے دین ایک طرف والا آسان و دشمن و عذاب باری نے ارشاد کیا کہ ھو اجبتکم وما جعل علیکم  
 فی الدین من حرج یعنی اسدے کے ٹکلیف کیا اور میں نے بھی تم پر دین میں کچھ مشکل اب ثابت ہوا کہ یہ مشکل کہ شیخ جو پور نے  
 خلق خدا پر رکھی ہو اگر کہ جن میں چار پیر بزرگ و فخر الہی میں جان مارے تب بھی اسکو شرک منافق جانتے ہیں غلاف  
 حدیث و قرآن پر خالق حقیت ہم پر یہ کہ شیخ جو پور کثرت رکھتے تھے حالانکہ کثرت زار رکھتے تھے اور نہ شکار کھیلتے  
 اور نہ گلہ و سفند غیر کا بالا تھا کہ حاجت کے کی ہوتی اور عذر و رست ہوتا پس بغیر ان میں عذر کے کثرت کھانا خالی گناہ  
 نہ تھا اور غلاف سنت محمد پر کاتھا کیونکہ اس شریعت میں کتے کا رکھنا گناہ ہوا اور حادثہ میحی سے ثابت ہو کہ جس  
 گھر میں کتا ہو تاہر وقتے اس مکان میں نہیں ہوتے ہیں اور جو شخص کتا رکھتا تھا حضرت سالت پناہ اسلئے گھر میں تشریف فرما  
 نہ ہوتے تھے اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتخذ کلباً الا کلب  
 ماشیۃ او صید او ذئع انتقص من اجورہ کل یوم قیرا یعنی جو شخص کتبہ لگا کتا سوائے کتے ماشی  
 یا فکا یا کھیت کے کہ ہو گا اور اسکے سے ہر روز ایک قیرا قیرا غنیمت انگ کہ کتے ہیں لیکن اس عالم کے قیرا کی مقدار  
 اسد تعالیٰ کو معلوم کہ کس قدر ہو اور یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے کہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بقتل  
 الکلاب الا کلب صید او غنم او ماشیۃ یعنی حکم فرمایا انھوں نے قتل کرنے کو کتا سوائے  
 کتے شکار یا بکریوں کے کیا لفظ ماشیۃ کا فرمایا چونکہ مدینہ مطہرہ انوارچی اور ملائکہ رحمت کے اور نیکی جاے ہو اور کتے  
 مانع ہیں دخول ملائکہ سے اس واسطے حکم ہوا کہ اس شہر مطہر کو اودگی کتوں سے پاک کریں اور سوائے اسکے بہت حادثہ  
 اس جانور کی مذمت میں اردو میں اور تمام امت اسلامیہ کو اس جانور سے انکار ہو اور صحابہ و ائمہ اہل بیت اور اولیاء  
 کاملین میں کسی کی یہ علت نہ تھی کہ نے ضرورتاً ثلثہ اند کو رہ کے ایک کتاب بھی اپنا فریق ہٹا کے ہوئے پھر اکوین

یہ خلقی عقیدہ ہے کہ شیخ جو پور غلاف سالت پناہ محمدی کے کھانا نہ کھاتے تھے اور ان میں سے ایک کتہ گلاب و رنکال  
 نہ کتا تھا نہ کتا

جیسا کہ شیخ جوہر نے اس ہیئت کو اختیار کیا تھا پھر طرہ یہ کہ عذر گناہ بجز اذگناہ مقتدین اوس کہنے کی دوزخ گناہ  
 اور پاکیان بیان کرتے ہیں کہ اپنے مہدی کے اصحاب پر اوس کو تفضیل دیتے ہیں چنانچہ ولی یوسف کہ ان کے تابعین  
 ہیں سالہ حجۃ المنصفی میں لکھتے ہیں کہ ایک کتا میران کے دنبال رہا کرتا تھا جہاں اترتے تھے کت بھی اترتا  
 تھا وہ کتا پانچ وقت بانگ ماز کرتا تھا اور وہ فن غیرت مند اس کتے سے تنگ کر کے خواب سے بیدار ہوتا تھا اور وہ  
 کتا ہر روز صبح کو دوازہ بجھ کر ذکر خفی کیا کرتا تھا اور اس وقت اگر اوس کے دروبر و طعام رکھا جاتا تھا ہرگز کتا نہ کھاتا تھا  
 اور اوس کو بھی سویت دیا کرتے تھے گو کوئی بچہ چھپا کر حال اس کتے کا کیا ہو گا یا یا رسل صحاب کہف کا ہو گا اتنی  
 اسی سب سے بڑے بڑے پیشوا احمد یون کے مانند ملک جی مہاجر مہدی اور ولی یوسف غیر ملک کے اپنی تصانیف میں تمنا  
 کرتے ہیں کہ مہدی کا کتا ہو ورنہ کاش اوس کے مقام کو پہونچ کر اوس کے ساتھ اذگنا بھی حشر ہو گا اور قتا نہیں سمجھتے ہیں  
 کہ خدا نے عالم کے کتوں کا یہ حال یہ کہ ملائکہ رحمت و نیکے نزدیک نہیں آتے ہیں پس مہدی کے کتوں کو ملائکہ پوچھتا  
 آباں ان شہدوں سے سوال یہ کہ یہ کتا مہدی کا ہے جو قوت اذان کتا تھا یہ اذان کس لمحے میں ہوتی ہے اور بشری تھی  
 یا عو کلانی تھی اگر آواز بشری تھی تو کیا وضع تھی پوربی جوہوری اور انھی یا بازا و اسی صدا تھی یا گویا تھی  
 تھی اور فقط ایک غناہٹ تھی یا کچھ کلمات اذان بھی ادا ہوتے تھے اگر ادا ہوتے تھے تو سب بنی آدم سمجھتے  
 تھے یا فقط مہدی لوگ اس فہم سے مشرف تھے بقولیکہ یا نہیں آگ لگی اندھ کو سو جی اور گونگے نے تان کاٹی  
 سہ سے نہ بڑھی اور اس وقت میں مؤذن کیگی کیا حاجت تھی اور وہ مؤذن بشری کیوں گویا کہ غیرت سے بیدار  
 ہوتا تھا یہی سگ خوش الحان سچ وہ کیے واسطے مؤذن کافی تھا اور اگر آواز بشری نہ تھی بلکہ فقط ایک عو کلانی  
 تو اس کا کیا اعتبار ہو ایسے بہت سے کہے چکا کرتے ہیں اس میں کیا بزرگی ہوئی کہ غوغا کی اذان مشہور ہو اگر کہنے  
 بھی صدائی کیا کمال ہوا اور طرہ یہ کہ اس کتے کو استفادہ تھا کہ مؤذن مہدی پر کہ بلاشبہ صحابی مہدی کا تھا  
 اس سگ کو تفضیل سے دی کہ اس پر مہدی کی الیسی تاثیر تھی کہ اس کی خوش آوازی دیکھ کر مؤذن مہدی شام  
 تھا کہ تنگ کر کے اس کی اذان سننے کے بعد بیدار ہوتا تھا کیا وہ غریب کتے سے بھی ہنر تھا آرزو بھی  
 مہدی کا تربیت یافتہ صحابی مقرب ہو گا کہ غوغا و حفر ملحق تھا اوس کا مادہ استفادہ قابلیت بھی نہ کتا تھا کہ کتے  
 برابر تو فیضیاب ہوتا اور مہدی کی سرکاری اس کتے کا نام سجائی بگیا سجائی کا لوتا تھا جیسا کہ شواہد ولایت معلوم  
 ہوتا ہے اور پنج فضائل سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت سگ وری کی خاندان مہدی میں جاری ہے چنانچہ میان مہدی و مؤذن  
 مہدی ثانی کے پاس بھی ایک کتا تھا لا نام ایک وزبی بی مکان آؤ سکو اینٹ کا کتا مارا میان کتا اگر وہ

کتا ہوا و سکوار و لیکھن و کتا نہیں ہر بیانی نے کہا کہ میرا بی بی بھائی کا لکھ کے بچا ہر کہا مان یہ اسکا بھائی ہر  
یہ سب خبیان علم و عقل نہوئے کی ہیں کہ جس سے نیز اہلین بلکہ منوعات سے جانے ہیں سچ ہو کہ نادان دست سے  
وانا دشمن بہتر بد خلقی بہتر دھرم یہ کہ شیخ جو نور جہت امد سے لوگوں کو باوجود فرضیت و استطاعت کے  
منع کیا کرتے تھے واپس خلیفہ میان دلاور کے حجر کے کوئٹہ لکھے کے ٹھہرا یا تھا کہ اس کے تین شلو ط کعبہ امد  
کے سات شلو ط کعبہ تاحی ارکان حج کے قائم مقام جانتے تھے چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہر کہ ایک ورا کہنے ن پرا  
و بارے میرا ہے کہ اس کے مینے نیت کی ہر حج ادا کروں اگر آپ صنادیکے جاؤں گی فرمایا جاو امد خدا میں مشغول ہو  
اوسے بعد چند روز کے پھر اگر کہ میرا ن جی بندی کے پاس نا دور امد موجود ہو اور امد میں ن ہو اور تدری  
بھی حاصل ہو اگر رضا ہو جاؤں فرمایا جاو تین مرتبہ میان دلاور کے حجرے کا طواف کر و اوسے دیسٹی کیا  
باروم میں خدا کو دیکھ کر مستغرق ہوئی میرا ن لکھ خردہ بھیجا جب ہر شیار ہوئی انتہی غرض کہ اس سنت مہدی  
انکی اولاد و خلفا کبر و شہم قبول کیا اور حکم خدا و رسول کو کہ تقدیر حج میں نہایت تاکید سے ہر پس پشت ڈال دیا  
سیان نک اگر کوئی دوسرا شخص ارادہ کرتا تھا اسکو منع کرتے تھے اور وہی حجرہ دلاور کہ قبلہ موروثی و آبائی  
تھا ابتدا دیتے تھے چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہر کہ میرا ن سید محمود کو وقت میں میان دلاور جامع نقليات  
اور میان یوسف حاضر ہوئے میان یوسف نے عرض کیا کہ اگر رضا ہو میں حج کر کے آؤں سید محمود نے فرمایا جاو  
طواف حجرہ میان دلاور کر کے آؤ اگر حج تمہارا قبول نہو سے حج کو جاننا چنانچہ میان یوسف طواف کر کے فتا  
و خیر ان آئے اور کہ میں اپنے خدا کو بچشم سر دیکھا انتہی سبحان امد معلوم نہیں کہ انھوں نے کس کو اپنا خدا  
سمجھا ہر کہ وہ حجرہ دلاور کے طواف میں نظر آتا ہو اور خداے عالم کے بیت امد کے طواف میں نظر نہیں آتا ہو  
بالجہان لوگوں کو نزدیک حجرہ دلاور کہ شہر تیرے سے افضل ہو اور فرض خدا سے کہ کر کن اسلام ہر مذکران  
منع کیا اور سرسرخ خالفت خدا و رسول کی کی خدا کی را سے بندگان خدا کو باز رکھا اور طواف حجرہ مذکور میں  
خداے عالم کا نظر آنا غلط محض ہر بلکہ فریب شیطان ہر وہ ایسے ہزاروں شعبہ بناتا ہو اور حایل عابدون کو  
بھگتا ہو ایک عابد کو دعوی تھا کہ میں بارہ برس خدا کو دیکھ کر عہدہ کیا کرنا ہوں ایک عالم محدث نے پوچھا  
کہ سطرہ جو کہتے ہو کہ ما دیار پر تخت ہوتا ہو اور سپر جلوہ فرما ہوتے ہیں عالم نے کہا کہ صحیح مسلم کی حدیث سے  
ثابت ہوتا ہو کہ ابلیس اپنا تخت دریا پر سمجھتا ہو اور فواج اپنی اطراف عالم کو واسطے لکھ کر اپنے خلق کے روانہ  
کرتا ہو اوس بزرگ نے فوراً توبہ کی اور کہا کہ اتنے غرور امد بارہ برس مجھ کو اس ملعون دھوکا دیکر اپنا سحر کو دیا

بہلے ہی ہنسنے لگے۔ چنانچہ ان کے فرزند نے باوجود اطلاع کے خلق کو حج کی دعوت نہ دینے کا اہم فیصلہ کیا۔

ایک دفعہ یہ علم ہر شاہنشاہانِ خود را بجمہور حکمرانان و خواجگان و شریفان  
لے بیٹا و علمداران و مشایخان کو دے چکا تھا

اہل مافیت معتبر و منکھار کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قطب بانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی ساری  
 کے وقت میں یک روز ایک صحابی میں پونچھا اور وہ ان چند روز تو قن کیا ایک ورت شنگی نے نہایت غلبہ کیا اور  
 ایک ٹکڑا برکھا چھپایا نہ نہ ہوا اور اوچین سے کمانڈنم کے مجھ پر سکا کہ میں سیلاب ہو گیا بعد اسکے ایک یسا نہ نظر  
 پڑا کہ انق اسماں اس گورانی ہو گیا اور ایک مرت نمودار ہوئی گا اور ایک وارت ہو گا کہ ای عبد القادر میں تیرا دور  
 ہوں حرام چیزیں میں نے چھپ چھل کر دین چھپا ہے سو کر میں نے کہا اَحْذَرُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ دوسرے  
 ای ملعون پس یکا یک و نور تار یک ہو گیا اور دھوت دھوان ہو گئی اور مجھ سے کہا کہ ای عبد القادر تو نے  
 بسید اپنے علم کے میرے ہاتھ سے نجات پائی اس کرشمے سے میں نے شریل طرقت کو گمراہ کر دیا ہے لوگوں نے  
 عرض کیا کہ آپ نے کیونکر معلوم کیا کہ وہ شیطان ہے فرمایا اس قول سے کہ محرمات کو میں نے چھپ چھل کر دیا تھی  
 دیکھئے ائمہ حضرات طرقت جہاں طلاق شریعت کچھ دیکھتے تھے اپنے علم کی بدلت معلوم کر لیتے تھے کہ یہ کج  
 شیطانی ہے یہاں تک مدعی نے شروع سے علم کی ممانعت کر دی یہ بیچارے کیونکر چھپا دیں کہ یہ کج شریعت  
 ہو کر ذرہ بھی نہیں کی سمجھ ہوتی چھانچتے کہ جیسا فرض خدا کا اسکو الہام منع کرنے والا خدا کی طرف سے نہیں ہے  
 بلکہ شیطان کی طرف سے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں جا بجا تاکید جرت اللہ کی فرماتا ہے کہ اَسْمُوا  
 اٰمَنُوْا وَالْعَصْرَ لِلّٰهِ یَعْنٰی پورا کر دو اور میرے کو خدا کے واسطے وَلِلّٰهِ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حُکْمٌ اَلْبَیْتُ مِّنْ  
 اَسْطٰخَاعِ اِلَیْہِ سَبِّحُوْا مَنْ کَفَرَ فَاِنَّ اللّٰہَ عَزَّیْ جَلَّیْ عَنِ الْعَالَمِیْنَ یعنی او حق ہے اللہ تعالیٰ کا لوگوں  
 قصہ کرنا بیت اللہ کا اس شخص پر کہ استطاعت رکھتا ہو اسکی طرف اشارہ کی اور جسے کفر کیا پس اللہ تعالیٰ نے  
 نیاز ہر عالمین سے انتہی دیکھیے کس قدر تاکید ہو کر کہ نہ کر نیکو کفران نعمت فرمایا اپنی اسطے حدیث شریف میں ارسی  
 کی روایت سے دار ہر کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لم یبغضہ من اللہ فبغضہ من اللہ حاجۃ  
 ظاہرۃ او سلطان جابر او مرض جالس فانت لہم حج فیلمت ان شاء اللہ ویدیا وان شاء اللہ ویدیا  
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسکو نہ روکے حج سے محتاجی ظاہر یا بادشاہ ظالم یا مرض ہو کر نہ  
 پس جادوہ شخص اور حج نہ کرے پس شخص چاہے یہودی ہو یا کافر یا نصرانی مرے انتہی دیکھیے کس قدر تاکید ہو  
 کہ اگر بلا عذر حج نہ کیا تو فرمایا کہ ایسا شخص چاہے یہودی ہو یا کافر یا نصرانی مرے چاہے نصرانی ہو کہ اور یہ نہ فرمایا کہ اگر چاہا  
 دلاو کہ جو یہودی کا طہرین کر لے اور جب یہ کعبہ الیہم علیہ السلام تیار کر چکے حکم آئی ہو کہ اَذِّنْ فِی النَّاسِ  
 بِالْحَجِّ یَا تُوَّکِّلُہٗ جَاوِزٌ عَلٰی کُلِّ ضَاغِتٍ یَا یٰ اَبْنٰی عَمْرِؤَ کُلِّ فِی حَقِّ حَقِیقِ یعنی ہمارے لوگوں میں حج کیو

کہ او بن تیری طرف پیادہ پاؤں دبلے دبلے اونٹوں پر چلے آئے راہوں ورسے پس حضرت ابراہیم حسب الحکم مقام  
 ابراہیم کے چہرے پر کھڑے ہوئے اور وہ مانند بلند پہاڑ کے اونچا ہو گیا پس حضرت ابراہیم نے دونوں کانوں میں  
 اونٹن لیاں لٹک کر چاروں طرف متوجہ ہو کر پکارا کہ ایسا الناس تمہارے رہے ایک بیت بنایا اور تیرا من بیت کا  
 قصد کرنا فرض کیا جو اپنے رب کا حکم قبول کرو پس جنگی تقدیر میں حج کرتا تھا اونٹوں اپنے بابہ اور انکی پشتوں اور اون  
 کے رحمون میں سے جواب یا کہ لبیک اللهم لبیک چنانچہ عالم التفریل میں منقول ہوا در یہ کہ میں نے نہیں  
 کہ حضرت ابراہیم یہ بھی پکارے ہوں کہ چاہے اس بیت کو آنا اور پائے گجرات میں ایک لا اور فقیر ہو گا اور اسکے  
 جھوپڑے کا طوطا کہ لینا واللہ لا مستعانی علی ما تصفق اسکے سوا اور بیت سے آیات و احادیث اس بیت الیک  
 حج میں وارد ہو کر ان کے خلاف کیا شیخ جو نوراؤر ان کے بیٹے طیبہ محمود کو نے بد خلقی فوز و دم یہ کہ یہی  
 میان لا اور کہتے حجرے کو شیخ جو نوراؤر ان کے بیٹے نے کعبہ درج کی جگہ بلکہ تجلی گاہ الہی مقرر کیا مگر شیخ جو نوراؤر  
 ان کے حق میں فرماتے ہیں کہ میان لا اور کو عرش سے تحت اثر شری تک ایسا روشن ہو گیا کہ تھیں میں درانی کا  
 ہووے چنانچہ شیخ فضائل میں مذکور ہوا لاکہ یہ لا اور اپنی غیبت نیان ایسی بیان کرتے تھے کہ نصرت ان کے  
 مخالف ہوتی تھیں چنانچہ اس شیخ فضائل میں لکھا ہے کہ ایک زمین میان لا اور مرتفعہ میں بیٹھے تھے ان میں  
 کلام و لچھیں ہستانے دنیا میں بہت ریاضت کی تھی حال ان کا یہ ہو گا اسی وقت حکم الہی ہوا کہ ہمارے بندے نے  
 یاد کیا ہر لجاؤ لاکہ نے اونکو ویسٹی مسلسل انکی بیٹھ کے چھپے لاکر لکھا ایسا بیان لا اور نے متوجہ ہو کر سبیل میں تھکا  
 پوچھا وہ لوگ تھیں پیشانی پر پا کر روئے اور بولے کہ ہماری زہد و ریاضت میں ہوا کہ خدا تعالیٰ سے تمہارا صلہ ہو گیا  
 اب اس عذاب بد میں گرفتار ہیں اس لحظہ آپ کی نظر کے سبب اب سے اس پر جب نظر نہ کرنا سے غائب ہو گئے پھر  
 عذاب کے گئے میان یوسف نے پوچھا کہ یہ انجی یہ لوگ آتش میں ہوں انکو عذاب کس چیز کا ہو فرمایا انکو عذاب نہ ہو کر ہوا کہ  
 بعضے روکات سردی کے ہیں اور کثرت زہر یہی انتہی بیان قطع نظر اس بحث سے کہ رام وغیرہ خاکی ہیں یا آتش  
 میان لا اور کا اعتقاد یہ معلوم ہوا کہ جن شیاطین کو کہ آتش میں عذاب لگا ہو گا بلکہ زہر کا ہو گا اور ان میں  
 صاف ہوا کہ جن کو کبھی عذاب آتش میں چنانچہ یہ آیت اور پھر یہاں قال ادخلوا فی آتھم و قد خلعت  
 من قبلکم من الیوم و کل انیس فی النار یعنی فرمایا داخل ہوتے تھے اور انتہوں کے گدڑ تکی ہیں مگر  
 قسم یہ انسی سے آگ میں اور تحقیق اس کی کہ جن کو آتش میں انکو آتش سے کیونکہ عذاب ہوتا ہو کہ سبب آتش  
 کی فصل تھیں اسل جن میں موجود یہ بیان اسباب غارت مقام کے اعادہ کیا گیا اور حیرت کا مقام ہے کہ ہر مہدی

بعضی از مذکورین نے غلط فہمی کیا کہ میان لا اور کو عرش سے تحت اثر شری تک ایسا روشن ہو گیا کہ تھیں میں درانی کا  
 حال ام و دیگرہ کا کہ چنانچہ اختلاف قرآن کے حکم کی بعضی غلط فہمی کا گمان نہیں ہو کر

حق میں کہے کہ اسکو عرش سے فرش تک نازل فرمائی کہ روشن ہو اور اسکو معلوم ہووے کہ رام و لچھمن و سیتا کا کیا حال ہو اور یہ بھی معلوم ہووے کہ جن کو عذاب آتش ہو اور کیت مذکورہ بالا بھی مایہ و نہوے یہ وہی میاں ہیں کہ کہمیلہ و کھوٹو لڈ کو بیلد یولد پڑھتے تھے چنانچہ مذکور ہو چکا وہ وہ وصف ہو اور یہ کشف ہی خلق حق تعالیٰ کے کبریا کی فضائل میں لکھا ہو کہ میران فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے میاں نظام کو ایسا کشف دیا کہ عرش و عرش سے فرش تک بلکہ فلک سے سمت تک انکے سامنے ایسا ہی جیسا کسی کے ہاتھ میں داندرائی کا ہووے انتہی حال انکے سرنگ کو قطع زمین آسمان کے پیچھے عقائد ایمانیہ بھی برابر معلوم نہ تھے سچ فضائل میں لکھا ہو کہ ایکے وزان کے پاس ہر شخص سے ہونے کو آئے ایک مرید کیا اور دوسرے کو دوسرے کروڑ کا وعدہ کیا جب کل کو آیا اسکو مرید کیا عبد الرحمن پوچھا کہ تیرا خیر میں کیا حکمت تھی کہا کہ میں نے دیکھا کہ اسکی پیشانی پر مقبول لکھا ہو اور لوح محفوظ میں بھی مقبول لکھا ہو لیکن علم قدیم میں مرد و پریض اسے بعد ہر پر علم قدیم میں مقبول لکھوایا انتہی آبیخاں کیجے کہ ان سرنگ کو اسقدر بھی معلوم نہ تھا کہ علم قدیم الہی نہیں پہنچتا ہو ورنہ جتنا باری میں صفت جبل کی لازم آوے شلال اشمال خاص میں لازم آتا ہو کہ نظام کا اعتقاد یہ تھا کہ اب تک اللہ تعالیٰ اس شخص کو مردود و بابتا تھا اور وہ آج میری کوشش سے مقبول ہو گیا تو اہانت الہی آج تک خطا و جبل تھی تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون حالو کلبہ اور اس کشف عرش فرشتی پر تاریخ دانی بلکہ قرآن انی آپ کی ایسی تھی کہ اب تک بھی معلوم نہ تھا کہ شہاد کا حق ہو اور باغ آدم کس ہر زمین پر جہاں ہو اور تھہ سکندریا ہی اس واسطے کہ بیچ فضائل میں لکھا ہو کہ ایک وز عبد الفتح شاہ نظام سے پوچھا کہ سنا جاتا ہے کہ اس کو وہ قاف میں ایک درخت ہو کر نثر و اسکا آدمی ہیں کہ دختران بازوہ بکثرت اوس میں خلق ہیں جب سکندرز و القرین ہاں پونچے ایک ختر کے ساتھ اوس میں کھڑا ہو کر جماع کیا اوس میں سے اس دم تک قطرات خون و من سخت سے ٹپکتے ہیں شاہ نظام نے کہا سچ ہو تم بھی کیجے کہ وہاں عبد الفتح کی آنکھوں پر کھدیں اور بعد لٹنے کے کہا دیکھو جب دیکھا تو اسی درخت کے نیچے موجود تھے اوس نے پوچھا میان جی سکندز نے آدمیوں کو اسی پہاڑ پر سو رکھا تھا فرمایا ہاں ایک آدمی کو پہاڑ پر بھیجا کہ دیکھے ہر طرف کیا ہو جب سر کوہ پر پونچا اُس جاب لیکھ کر ہنس اورو کو پڑا اور سر کو زخمی ہوئی کہ میں ماند حکم بجا دے گی بسم کر کے رنج توڑا کہ کو پڑا پس سکندز نے درگاہ الہی میں متوجہ ہو کر متفلسفہ حقیقت حال کا کیا حکم ہوا کہ وہاں بہشت شہاد ہو کہ اون لوگو کو نصیب ہوئی انتہی سہانہ اسقدر بھی معلوم نہ تھا کہ درخت میں آدمی کہاں سے آئے آدمی کہ حضرت آدم کی نسل سے ہووے نہ کہ درخت سے نکلے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے



يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ  
 سے یعنی آدم وحواء علیہما السلام سے اور یہ بھی خیال کیا کہ سکندر کے جنگی نبوت میں اختلاف ہوا اور ولایت میں اتفاق  
 ہوا و بغیر کج خلق و فحش و فسق سے جماع کیونکر ہو سکتا اور یہ بھی معلوم نہ تھا کہ بہشت شداد کو کو قاف کے پر کے کمان پر  
 وہ بہشت ہر اعلیٰ و ادنیٰ کو معلوم ہو کہ شہر عدن کے صحرائے تھی اور اسکا نام ارم ہی اس واسطے کہ بانی اسکا خدا  
 بن عاذ بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ہیں اس مکان جنت نشان کا نام بھی اپنے جہ کے نام پر رکھا تھا اور اس  
 عادی اولاد کو بھی عادی کہتے ہیں لیکن انیس سے متقدمین کو عادی اولیٰ اور ارم بھی کہتے ہیں اور مشائخ کو عادی خیر  
 کہتے ہیں چنانچہ زکریا نے تفسیر کشاف میں لکھا ہوا عادی و خیر و زمین اختلاف میں متصل حضرت موسیٰ کے رہتے تھے  
 اور انکی پیغمبر ہو علیہ السلام تھے قصہ انکا قرآن مجید میں بجا بجا مذکور ہے اور عادی اولیٰ کہ بانی شہر ارم ہیں اسکا کن  
 قریب شہر عدن کے تھے قصہ انکا قرآن مجید میں وجاہت فقط بطور اجمال کے مذکور ہوا ایک سورہ نجم میں کہ اَهْلَكَ  
 عَادَ الْاِلَآؤُلٰی اور دوسرے سورہ فجر میں کہ اَللّٰهُ تَوَكَّلْ عَلٰی رَبِّكَ اِنَّا بَعْدَ اِذْ ذٰلِكَ الْعٰسٰی الَّذِیْ  
 اَلْمُتَحَلِّقُ مِثْلَهَا فِی الْاِلَآءِ اور تفصیل اس قصہ کی تفسیر عربی و غیرہ تفسیر معتمد میں موجود ہے الباقی کوئی ممدوی  
 صاحب اپنے بزرگوں سے حسن ظن باقی رکھنے کے واسطے یہ توضیح کریں کہ یہ بہشت باوجودیکہ جالیس کوس کے دور میں مع احوال  
 تھی کہ ہر جانب سے کوس کی مسافت ہوتی تھی اور دیواریں اسکی سوئے چاندی کی اینٹوں سے تیار ہو کر پراسو  
 گرد کا ارتفاع رکھتی تھیں اور اندر اسکی ایک ہزار محل عالیشان مہر و دیوارت سے تھا بعد ہلاک ہونے  
 شداد کے کہ نظر سے آدمیوں کے غائب ہو گئی ہر شاید اوپر کو کو قاف کے ورے پلے پہنچ گئی ہو اور میان  
 نظام کا کشف صحیح ہو جو اب اسکا یہ ہر کہ یہ بات نہ عقل سے ثابت ہو سکتی ہو نہ کسی نقل مغرب سے بلکہ فقط نصرا  
 خیال خام ہوا و وہ مکان اوسی سرزمین میں موجود ہے چنانچہ ہر روایات معتبرہ ثابت ہوا کہ عبدالمدین قلابی نے اسے  
 عندہ کہ صاحب حضرت رسالت پناہ سے ہیں ایک دزد و فریاح میں وارد تھے کہ ایک دن اسکا بھاگیا اور اسکی  
 پیچھے دوڑے اور متصل شہر ارم کے پہنچے اللہ تعالیٰ نے وہ مشران پر کشف کر دیا جو دیکھنے اور اسکے منارات اور  
 دیواروں کے مدہوش و مبہوت ہو گئے دل میں خیال کیا کہ شکل اسکی مشابہ بہشت موعود کے ہر شاید عالم عالمین  
 مجبور بہشت مشکشف ہوئی ہو جب نہ داخل ہوئے دیکھا کہ مکانات و انداز و اشجار تمام مشابہ بہشت کے ہیں لیکن  
 شہر میں کوئی شخص نہیں ہو تھا و اسے جابر و باقوت کہ صحت کشکون میں کھٹے تھے جادو میں اوٹھالیے اور نہ انکی  
 خوف کر کے باہر چلے گئے اور روانہ دمشق کو نہ وہ جب بان پہنچے معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے کہ اسوقت کے

یہ آدم و عادی باغ ارم کا اور دراصل حضرت عبدالمدین قلابی رضی اللہ عنہ کا نام ہیں

خلیفہ تھے یہ ماجا بیان کیا معاویہ پہنچا کہ شہر خراب ہیں کیا ہی بیداری میں کہا بیابانی میں مینے دیکھا ہر اور  
 علما اور مقام کے مجھ کو سب دہن لکھو مدین لکھان ست میں اس قدر فاصلہ ہے ہر اور اسکی دوسری جہت میں  
 فلاں درخت ہر اور فلاں طرف فلاں چاہے ہر اور یہ دیکھو جو ہر اور قوت جو ہر اور سے اور تھا یا ہوں میرے پاس  
 موجود ہیں خلیفہ موصوف یہ سکر نہایت متعجب ہو اور علی گھر سے انتفا کیا کہ دنیا میں کوئی ایسا شہر  
 کہیں بار و غیرہ علی خراج یا کہ ہر اور قرآن میں دس کا ذکر ہے کہ آدم ذات اللہ اولیٰ لہ اور اللہ تعالیٰ  
 اور سکو فلتر سے پوشیدہ کر دیا ہر اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک آدمی میری امت کا اس شہر میں  
 داخل ہوگا سرخ رنگ کوتاہ قد اور گردن پر خال کھتا ہوگا اور وطن کی تلاش میں ہر اور پہنچے گا جب وہ  
 یہ سب وصاحبہ اللہ بن فلاں میں مطابق پائے گا و امروہ مروی ہے ہر پنجہ یہ قصہ تفسیر غزنی اور کشاف  
 اور بیضاوی اور دارک میں بھی تفصیلاً اور جملہ مسطور ہے یہ خلقی نسبت و یکم یہ کہ میران کو دعویٰ تھا کہ میں  
 تابع نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور جو بقدر اتباع مجھ کو جمل ہر کسی کو جمل نہیں ہر اور اثبات میں دعویٰ  
 میں یہ بیان تک جہد کہ تھی زوال اور غیر ضروری اور غیر اختیاری اور واسطے انکار و مطابقت اور متابعت کے  
 ثابت کیجئے تھے اور چھین کی سمن ہو کہ حضرت رسالت بلکہ آنحضرت پر وجبات و واقفیت سے تمہیں اور سیکو  
 سلفا تر کہ لیا تھا بیان اور سکیا یہ ہر کہ میان کی ایسی صفات و سلا حہ المصطفیٰ میں لکھتے ہیں ایک وزیر ان کو کہے  
 ایک ندان با دو چار دندان پیشین کا انکے ہر اور سے جہد ہو گیا اتباع کے واسطے انتہی اور شہادہ اور اہمیت کے با  
 چہ دم میں کچھ ہر کہ شیخ و انیال جو بنوری سے بعد تولد میران کے انکے والد میان عبد اللہ سے پوچھا کہ تھے  
 فرزند نو تولد کی کمینت کیا مقرر کی ہر اور نمودن لکھا کہ ہمارے جہد کا نام سید قاسم تھا اس واسطے اس کو سیکو  
 سیم ابو القاسم کہتے ہیں انتہی غرض کہ بیان تک مطابقت کی فکر ہر کہے جہد کی ایک بات بھی گڑا  
 اور مطابقت کمینت کے واسطے کوئی بیٹا قاسم نام نہ تھا تو دل سے کہ نام پر اسم نے سسی ابو القاسم مقرر کر دیا  
 اور جہاد ساتھ کفار کے کہ حضرت رسالت مآب فرض تھا اور سنت قائمہ اور طریقہ و ائمہ آنحضرت کا ساتھ لے کر  
 دھوے حد ویت کے کہ وقت اتباع نام کا وہی ہر کبھی علی لکھا اور جو سفین آنحضرت کی کہ حسن جہاد میں ہیں ہاں نہ  
 قرآن مجید و تفسیر غنائم اور غزیرہ اور فتح ملا و اور شہر اسلام اور ہم تہا نا اور کلائی ملا و اور عدل انھیں  
 ہمیں انھیں اور اجساد حدود و احکام وغیرہ حد و ہاں سمنی عادات حضرت سید کائنات کو ترک کر دیا اور کبھی طاعت کی  
 اور نہ کیا اسکی اور جو اس قدر فضیلت کے تابع نام کہیں کہ ہر اور سوا اس کے اور بہت سی پیشانی کو نہیں ترک ہر اور

یہ سب وصاحبہ اللہ بن فلاں میں مطابق پائے گا و امروہ مروی ہے ہر پنجہ یہ قصہ تفسیر غزنی اور کشاف  
 اور بیضاوی اور دارک میں بھی تفصیلاً اور جملہ مسطور ہے یہ خلقی نسبت و یکم یہ کہ میران کو دعویٰ تھا کہ میں  
 تابع نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوں اور جو بقدر اتباع مجھ کو جمل ہر کسی کو جمل نہیں ہر اور اثبات میں دعویٰ  
 میں یہ بیان تک جہد کہ تھی زوال اور غیر ضروری اور غیر اختیاری اور واسطے انکار و مطابقت اور متابعت کے  
 ثابت کیجئے تھے اور چھین کی سمن ہو کہ حضرت رسالت بلکہ آنحضرت پر وجبات و واقفیت سے تمہیں اور سیکو  
 سلفا تر کہ لیا تھا بیان اور سکیا یہ ہر کہ میان کی ایسی صفات و سلا حہ المصطفیٰ میں لکھتے ہیں ایک وزیر ان کو کہے  
 ایک ندان با دو چار دندان پیشین کا انکے ہر اور سے جہد ہو گیا اتباع کے واسطے انتہی اور شہادہ اور اہمیت کے با  
 چہ دم میں کچھ ہر کہ شیخ و انیال جو بنوری سے بعد تولد میران کے انکے والد میان عبد اللہ سے پوچھا کہ تھے  
 فرزند نو تولد کی کمینت کیا مقرر کی ہر اور نمودن لکھا کہ ہمارے جہد کا نام سید قاسم تھا اس واسطے اس کو سیکو  
 سیم ابو القاسم کہتے ہیں انتہی غرض کہ بیان تک مطابقت کی فکر ہر کہے جہد کی ایک بات بھی گڑا  
 اور مطابقت کمینت کے واسطے کوئی بیٹا قاسم نام نہ تھا تو دل سے کہ نام پر اسم نے سسی ابو القاسم مقرر کر دیا  
 اور جہاد ساتھ کفار کے کہ حضرت رسالت مآب فرض تھا اور سنت قائمہ اور طریقہ و ائمہ آنحضرت کا ساتھ لے کر  
 دھوے حد ویت کے کہ وقت اتباع نام کا وہی ہر کبھی علی لکھا اور جو سفین آنحضرت کی کہ حسن جہاد میں ہیں ہاں نہ  
 قرآن مجید و تفسیر غنائم اور غزیرہ اور فتح ملا و اور شہر اسلام اور ہم تہا نا اور کلائی ملا و اور عدل انھیں  
 ہمیں انھیں اور اجساد حدود و احکام وغیرہ حد و ہاں سمنی عادات حضرت سید کائنات کو ترک کر دیا اور کبھی طاعت کی  
 اور نہ کیا اسکی اور جو اس قدر فضیلت کے تابع نام کہیں کہ ہر اور سوا اس کے اور بہت سی پیشانی کو نہیں ترک ہر اور

دعا میں ہاتھ اٹھانے کے ارکان پر تردد نہ ہونا چاہیے

چنانچہ وقت دعا کے ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت مستحب ہے کہ حضرت کے وقت سے  
 آج تک تمام اہل اسلام اور پیغمبر میں اس قوم میں مطلقاً منسوخ و موقوف ہر حال کا حادثہ صحیحہ سے ثابت ہے  
 کہ وقت مقبولیت کا بعد نمازوں میں کسی اور طریق مسنون کا کیا ہو کہ دونوں بتیلیان پھیلا نا اور آسمان کے  
 سامنے کرنا اور دونوں ہونڈھوں تک اونچا کرنا اور بعد فراغ دعا کے ہاتھوں کو مونہ پر پھیر لینا چنانچہ ارشاد  
 میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلوا اللہ بظنون الکفر ولا تشکروا بظہورہا فاذا فرغتم  
 فامسحوا بوجہکم یعنی سوال کرو اللہ تعالیٰ سے باطن بتیلیوں سے اور سوال کرو پشت بتیلیوں سے پس  
 جب فراغ ہو پھر لیو بتیلیوں کو اپنے چہرے پر پڑھو ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ کان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدیه فی الدعاء لم یردہما حتی یمسح بہما ووجہہ یعنی تعالیٰ  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جب اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اپنے دعائیں اذاتار تے تھے اونکو بیان تک  
 کہ پھیر لیتے تھے اونکو اپنے چہرہ شریف پر اور حصن حصین میں نقل کیا کہ آداب عاسے ہر بسط الیدین  
 فامس یعنی کھولنا دونوں ہاتھوں کا روایت کیا اسکو ترمذی اور حاکم نے و دفعہ صامح وان یکن  
 دفعہما أحد والمنتک بین د ا م س یعنی اور اٹھانا دونوں ہاتھوں کا طرف آسمان کے نقل کی  
 یہ صحاح ستہ میں دریکہ ہووے اٹھانا دونوں ہاتھوں کا برابر ہونڈھوں کے روایت کی یہ ابوداؤد واحد حاکم نے  
 اور ترمذی میں ہے کہ قبل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الدعاء اسجد قال جوف اللیل  
 الاخر و دبر الصلوات المکتوبات یعنی گو گونے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کون سنی عاستجاب تری  
 فرمایا میں تجھی اسکا اور مجھے فرض نمازوں کے اور نسائی میں بھی روایت ہے کہ نمازوں فرض کے بعد وقت اجابت  
 دعا ہر غرض کہ دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے سنت حضرت کی ہے اور اس باب میں عجائبات  
 صحیحہ کثرت وارد ہیں کہ اسکا حکم اس سائے میں نہیں ہو سکتا ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ دعائیں ہاتھ اٹھانا سنت  
 انبیاء سابقین کی بھی چنانچہ صحیح بخاری کے کتاب الانبیاء میں ہے کہ جب حضرت ابراہیم اپنے فرزند اسمعیل کو حج  
 اونکی والدہ کے باہر آئی تے میں بیت اللہ کے پاس کھڑے ہوئے بعد چند قدم کے جب اونکی نظر سے غائب ہوئے  
 بیت اللہ کی طرف نہہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کی کہ اے رب انی اسکت من ذریعتی یوحنا عیسیٰ  
 عینہ بنیہما اللہ ربنا الیہم الصلوۃ فاجعل افئدۃ الناس قلوبی الیہم و ازلہم  
 القلوب لعلہم یسئلونک العیسیٰ پس معلوم ہوا کہ ہاتھ اٹھانا وقت دعا کے جیسا کہ سنت محمدی ہے

سنت ابراہیم بھی ہوا ورنہ شاغل اس قوم کا شاید کہ حدیث مسلم پر صلوة الاستسقا میں بروایت انس رضی اللہ عنہ  
 کے کہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدیه فی شئ من دعا کا کہ لافى الاستسقا حتی  
 یلوی یا صا بطیہ یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ نہیں اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے کسی عابین بکراستقام  
 یہاں تک کہ نظر پڑتی تھی سفیدی بغلون اونکے کی انتہی اور ظاہر ہو کر اس حدیث میں طلق ہاتھ اٹھانے کی نشی  
 نہیں ہو بلکہ اس کیفیت سے کہ سفیدی بغلون کی نظر پڑے ایسا واسطے امام نووی نے شرح اس حدیث میں فرمایا کہ  
 ظاہر اس حدیث سے وہم تھا ہوا کہ حضرت نے سو ااستسقا کے ہاتھ نہیں اٹھائے ہیں اور حالانکہ ایسا نہیں ہو بلکہ  
 ثابت ہو اہر حضرت کا ہاتھ اٹھانا دعائیں سو ااستسقا کے بہت مقاموں میں اور وہ مقامات حضور شہار سے  
 زیادہ ہیں اور میں نے اون میں سے قریب تیس حدیث کے جمع کی ہیں صحیحین سے اور شرح حذیب کے آخر باب فقہ اصولو میں  
 او کو نقل کیا ہے میں نے اون تاویل اس حدیث کی یہ ہے کہ رفع یدین جس میں سفیدی بغلون کی نظر پڑے سو ااستسقا  
 نہوایا یہ کہ انس نے نہ دیکھا اور دوسروں نے نہ دیکھا کہ حضرت نے اور دعائوں میں بھی ست مبارک بلند فرمائے اور کچھ  
 والے مواضع کثیرہ میں جماعت ہیں ایک شخص کو کہ حاضر نہوے اس وقت تھے میں مقدم رکے جاوین گے اور یہ تاویل  
 ضرور ہے کیونکہ احادیث کثیرہ دوسرے مقامات غیر محصورہ کے باب میں آروہ میں تمام ہوا احکام امام نووی کا اور بھی آیا  
 اوس روایت کے ہیں کہ حسین سات مواضع کا ذکر ہے اور صحیح بخاری کی کتاب الصلح میں ضمن میں حدیث طویل کے  
 مذکور ہے کہ ایک روز حضرت بنی عمرو میں کچھ نزاع تھا او کے مصالحے کے واسطے تشریف لے گئے تھے جب ان سے  
 مراجعت کی دیکھا کہ ابو بکر صدیق امانت نماز پر کھڑے ہیں حضرت صفوت پھاڑ کر کہتے ہیں مجھے صحت دل میں کھڑے ہو  
 حیا ابو بکر صدیق کو معلوم ہوا پچھتے چلتے لگے حضرت نے اشارہ کیا کہ یہ تنہو راست پر کھڑے رہو رفع ابو بکر  
 ید یہ فحمد للہ ثم رجع القهقری یعنی پس اٹھائے ابو بکر نے دونوں ہاتھ اپنے پس حمد خدا کی بجائے پھر  
 پچھلے پاؤں پھر سے اور بعد فراغت نماز کے جب حضرت نے پوچھا کہ میں نے اشارہ کیا تھا تم کیوں کھڑے نہ ہو کہا  
 کہ نہیں لائق ہو ابو جحاف کے بیٹے کو کہ امانت کرے ورنہ رسول اللہ کے اور خیر جاری شرح بخاری میں ہے کہ جب  
 حضرت کو ابو عامر رضی اللہ عنہ کے قتل کی خبر پہنچی وہ دونوں ست مبارک عاکے واسطے اٹھائے اور صحیح بخاری میں  
 بابا التکبیر عند الحرب میں ہے کہ جب جمع کے وقت لشکر محمدی خیر برپو پچھا اور منوقت اہل خیر اپنے کسی بھادرے لیکر نکلتے  
 تھے کہ ناگہانگاہ لشکر اسلام پر پڑی لہر کر قلعے میں بھاگے کہ محمد بنع لشکر ان پو پچھتے سپر غیر صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 دونوں ست مبارک اٹھائے اور کہا کہ اللہ اکبر دعوت خیر لانا اذا نزلنا بساحة قوم فسا وساکم

الملكوت یعنی اندر کبر و بڑائی ہوئی خیر ہم جس وقت اور سے میدان کسی قوم میں بڑی ہوئی صحیح کفایت کی عین کہ  
اس قدر روایات ہاتھ اٹھانے میں وقت دے کے وارد ہیں کہ شمار سے باہر ہیں اس میں بہت ہوا کہ ہاتھ اٹھا تو وقت کا  
سنت ستھر ہو کر انبیاء سے سابقہ سے آنحضرت تک جاری تھی اسی میں آدمی جب عاکر سے ہاتھ اٹھا تو اس میں سنوں ہوا اور  
چونکہ عابد غزونی شخص کے مستجاب تہذیب جیسا کہ نزدیکی اور سائی کی حدیث سے ثابت ہوا اس بعد نماز بیچکا نہ  
کے بھی عالم گناہ اور ہاتھ اٹھا تو اس میں سنوں ہوا اور عمل ہندو یوں کا خطا ٹھہرا اور ایک سنت انبیاء بھی ہو کر کیا  
چرانا چنانچہ صحیح بخاری میں کتاب الانبیاء میں ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت سے پوچھا کہ اکت ترویج الفہم قال  
وہل من نیکی لا وقد رعاہا یعنی کہا اپنے بھی کیا کیا ہیں فرمایا کہ جو پیغمبر ہوا سننے پر کیا ہیں چرائی ہیں اتنی  
اب تکھے کہ شیخ جو پیغمبر ہوا جو دھوکے اتباع نام کے سپر عمل کر کے اس شغل کو فرو لیتے ہیں چنانچہ عقیدہ چارہم و در عین  
جہم میں نہ کہ ہو چکا کہ انبات و زراعت وغیرہ کو فرو جانتے تھے شیخ جو پیغمبر کے اخلاق اس قدر حضرت رسالت سے  
مخالفت میں کہ ان کو سولے کرام کا تبیین کے کوئی حصہ کتابت میں نہیں لاسکتا یہ بیان بقدر نمونے کے اسی میں ہے کہ  
کفایت کی گئی کہ شتے نمونہ زراعت و کربا شد و ان کے دلیل سیکر و در تمام کتاب حقیقت میں انھیں اخلاق مخالف کے بیان  
میں ہر اب تصور ہی سی خوبیاں ان کے خلفاء و توالیع کی بیان کر کے بحث تمام کیا جاتا ہے ہاتھ اٹھا تو تاریخ شیخ کے  
بعض احکام و دعاوی خوارق خلاصہ نقل و عقل کے بیان میں منہ انصاف سے کے باب ہشتم میں لکھا ہے کہ کیا  
علی و حوین نے شہر ناگو میں بیچ و اترے بیان نصرت کے انتقال کیا اور پچاس فیروز سے ترک چھوڑا میان نصرت  
سویہ کر کے تمام اہل اترے کو تقسیم کر دیا اور پھر و خرمونی مذکور کے دھو لو میں موجود تھے ان کو کچھ نہ بچا  
اور قصہ برنی میں میان فقیر احمد ہوت کے ہاتھ مارا کیا میان نظام نے اس کے اقربا کو خبر کر کے ترکہ اس کا  
سودہ کرنا خود میرے سنکر کہا کہ نیک کیا حق فقر و مہاجرین کا تھا اگر قربا اس کے ہجرت و مہاجرین تم میں سے  
ہو گئے ان کے ساتھ حق صلہ ہم کا بجالانا چاہیے اسی یہ بناء الفاسد علی الفاسد ہو کر اول ایک شریعت تارہ شری  
گئی کہ ہجرت کرنا یعنی اپنا گھر اور وطن چھوڑنا فرض ہو حالانکہ فرض یہ ہے کہ دار الملک کفایت سے ہجرت کر کے دار الملک  
اسلام میں جانا اور اس میں اسلئے حیات تک مگر فتح نہ ہوا تھا صحابہ کے سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے تھے جب کہ غلطہ  
فتح ہو کر دار الاسلام ہو گیا حکم ہوا کہ لاھجۃ بعد الفتح یعنی نہیں ہی ہجرت بعد فتح کے یعنی اب کے سے  
ہجرت کرنا کچھ ضرور نہیں ہے بخلاف ہندو یوں کے کہ جس حکومت سے ہجرت کرتے ہیں پھر وہی حکومت میں  
دوسری ہستی میں رہتے ہیں چنانچہ خود محمدی جو پیغمبر اپنے وطن سے کہ دار الحکومت ہوا شاہان اہل سنت کا تھا

کتاب الانبیاء میں ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت سے پوچھا کہ اکت ترویج الفہم قال وہل من نیکی لا وقد رعاہا یعنی کہا اپنے بھی کیا کیا ہیں فرمایا کہ جو پیغمبر ہوا سننے پر کیا ہیں چرائی ہیں اتنی اب تکھے کہ شیخ جو پیغمبر ہوا جو دھوکے اتباع نام کے سپر عمل کر کے اس شغل کو فرو لیتے ہیں چنانچہ عقیدہ چارہم و در عین جہم میں نہ کہ ہو چکا کہ انبات و زراعت وغیرہ کو فرو جانتے تھے شیخ جو پیغمبر کے اخلاق اس قدر حضرت رسالت سے مخالفت میں کہ ان کو سولے کرام کا تبیین کے کوئی حصہ کتابت میں نہیں لاسکتا یہ بیان بقدر نمونے کے اسی میں ہے کہ کفایت کی گئی کہ شتے نمونہ زراعت و کربا شد و ان کے دلیل سیکر و در تمام کتاب حقیقت میں انھیں اخلاق مخالف کے بیان میں ہر اب تصور ہی سی خوبیاں ان کے خلفاء و توالیع کی بیان کر کے بحث تمام کیا جاتا ہے ہاتھ اٹھا تو تاریخ شیخ کے بعض احکام و دعاوی خوارق خلاصہ نقل و عقل کے بیان میں منہ انصاف سے کے باب ہشتم میں لکھا ہے کہ کیا علی و حوین نے شہر ناگو میں بیچ و اترے بیان نصرت کے انتقال کیا اور پچاس فیروز سے ترک چھوڑا میان نصرت سویہ کر کے تمام اہل اترے کو تقسیم کر دیا اور پھر و خرمونی مذکور کے دھو لو میں موجود تھے ان کو کچھ نہ بچا اور قصہ برنی میں میان فقیر احمد ہوت کے ہاتھ مارا کیا میان نظام نے اس کے اقربا کو خبر کر کے ترکہ اس کا سودہ کرنا خود میرے سنکر کہا کہ نیک کیا حق فقر و مہاجرین کا تھا اگر قربا اس کے ہجرت و مہاجرین تم میں سے ہو گئے ان کے ساتھ حق صلہ ہم کا بجالانا چاہیے اسی یہ بناء الفاسد علی الفاسد ہو کر اول ایک شریعت تارہ شری گئی کہ ہجرت کرنا یعنی اپنا گھر اور وطن چھوڑنا فرض ہو حالانکہ فرض یہ ہے کہ دار الملک کفایت سے ہجرت کر کے دار الملک اسلام میں جانا اور اس میں اسلئے حیات تک مگر فتح نہ ہوا تھا صحابہ کے سے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے تھے جب کہ غلطہ فتح ہو کر دار الاسلام ہو گیا حکم ہوا کہ لاھجۃ بعد الفتح یعنی نہیں ہی ہجرت بعد فتح کے یعنی اب کے سے ہجرت کرنا کچھ ضرور نہیں ہے بخلاف ہندو یوں کے کہ جس حکومت سے ہجرت کرتے ہیں پھر وہی حکومت میں دوسری ہستی میں رہتے ہیں چنانچہ خود محمدی جو پیغمبر اپنے وطن سے کہ دار الحکومت ہوا شاہان اہل سنت کا تھا

ہجرت کے پھر اوصیٰ کی حکومت میں گجرات ہندو غیرہ میں سے پھر کے تھے اور خلفائے گجرات میں اپنی اپنی  
 بستیوں سے جھگڑا دسی ملک حکومت میں دوسری بستیوں میں متوطن ہوئے تھے پس ہجرت کے شرعیت محمدیہ میں  
 مقرر ہو وہ مقصود نہ تھی بلکہ ایک اختراع تازہ میکرا اتباع رہبان اہل کتاب کا تھا کہ وہ میں فقط وطن خائف و غریب کا  
 چھوڑنا اور ایک نیا خاد و سر مقام میں بنانا مکرزہ تھا اول یہ ہجرت میں اسلامی میں فرض نہیں ہو بلکہ  
 ممنوع ہو کہ لا رہبانیت فی الاسلام پھر اس ہجرت فاسد و پر یہ حکم مقرر کرنا کہ ترکہ مہاجر کا اور اسکے اقربا کو نہ  
 پہنچے دوسرے مہاجرین اگر چاہیں اور اجاب ہوں بالسیوہ بانسلیوں یہ حکم شروع اسلام میں تھا کہ سبب حالات  
 دینی اور ہجرت کے ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے نہ بسبب قرابت کے صورت اسی یہ تھی کہ جب صحابہ کرام ہجرت  
 کر کے مدینہ میں انصار کے پاس آئے تو حضرت نے دودھ و آدھوں میں مواخات اور برادری کروادی تھی اور جب  
 لون میں سے ایک شخص قرنا تھا دوسرا وارث ہوتا تھا اور اسکے اہل قرابت کو کچھ نہیں ملتا تھا بعد اوس کے  
 بیکھ منسوخ ہو گیا اور نسخ و سکی یہ آیت نازل ہوئی کہ **وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَقَدِّمِ** اُولَٰئِكَ بَعْضُ الَّذِیْ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالَّذِیْنَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِہِمْ یَقُولُ یَا اَہْلَ الْبیتِ اہل قرابت بعض اہل قرابت بعض کے کتابا بعد اوس کے  
 مومنوں اور مہاجروں سے یعنی اقربا کا پس میں وارث ہونا کتابا بعد اوس کے بہتر ہوا اس کے مومنین اور مہاجرین  
 سبب برادری ایمانی اور ہجرت کے وارث ہو دین اوس و نسے آج نہایت حکم منسوخ ہے اب میان نعمت خندان  
 چاہتے ہیں کہ اس نسخ کو موقوف کر کے پھر اوس منسوخ پر عمل کریں یہ سراسر مخالفت قرآن حکم خدا کا  
 کی ہے اور یہ حکم انکا جیسا کہ آیت کے مخالف ہے و سببی آیت میراث کے مخالف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ہر کا حق  
 مقرر کر دیا اور کو کا حق اؤ کو کو والہ کر لے کی تاکہ یہ فرمائی کہ **یُوصِیْکُمُ اللّٰهُ فِیْ ذٰلِکَ اَلَا یَہْدِیْکُمْ اَوْ اَنْتُمْ**  
 اہل حق کی حق تلفی کی اور اہل غیر میں تصرف کیا پس آیات و احادیث کے مال غیر کے تصرف کی ندمت میں واقع ہیں  
 اوس جب کے مخالف کیا اور کسی پر عمل نہ کیا اور ظلم صریح واقع ہوا اور جو آیات کہ باب ظلم میں واقع ہیں رہبان پر  
 صادق آئیں کیونکہ حق الناس میں تصرف کرنا ظلم صریح اور گناہ صریح ہے اور یہ ہے کہ ان لوگوں کو دعویٰ یہ تھا  
 کہ ہجرت ایک نئے کچھ اندوختہ نہیں کہتے ہیں حالانکہ بعد مرنے کے پچاس پچاس فیروزے وغیرہ نکات  
 ان کے پاس نکلتے تھے ایضا ایک دوزخ عالم میان مصنف سائل جدیدہ روایت کرتے تھے کہ جب شیخ غفر  
 رسالہ مذہب محمدیہ میں لکھنے سے گجرات میں پہنچا میان لاؤ خلیفہ محمدی نے اپنے مہر علی الملک ہانڈیکو  
 اوس کے جواب لکھنے کا حکم کیا اور انھوں عرض کیا کہ بندہ جب آپ کا مہر ہو کر کسب نفع و رویشی میں پڑا تو علم

ایضا مدینہ میں کے علما علی الملک ہانڈیکو نے اپنی کتاب میں بھی لکھا ہے کہ میں نے جو کتابیں لکھی ہیں ان میں سے ایک کتاب

فرسوش ہو گئے ہیں میلان نے فرمایا کہ تم کھانا شروع کرو جس علم کی حیات کھانا منظور ہوگی اوس علم کے نام کی طرح  
 حاضر ہو کر تولا یا کر کے گی چنانچہ کتاب سراج الابرار بطرح پر تمام کھائی گئی انتہی بندہ کتا ہو کر یہ دعویٰ میان اور کا  
 سراسر غلط ہے اوس کے کتاب میں علم کلام وحدیث اصول منالغیر باعلوم کے اخلاط موجود ہیں چنانچہ  
 اصل میں ہواضع متفرق بعض اخلاط اسکے مشمول ہیں اگر تمام ایرہ علوم کی ادراج ممکن ہے چاہے ہوئی ہو نہیں  
 یہ اخلاط اور ہر کو واقع ہو تین علاوہ یہ اگر تمام ایرہ علوم کی ادراج حاضر نہیں انفس کی روح کو کیا سرخاب پر لگا تھا  
 کہ حاضر نہ ہوئی کیونکہ اوس کتاب میں ہر جہان ہی نے بعض مقامات میں ترکیب نحوی کے سمجھے ہیں بھی خطا پائی ہو چنانچہ  
 نمونہ ایک تمام اوس کا نقل کیا جاتا ہے عبارت شیخ علی تقی جواد علیہ کے رسالے کی ہے میں یہ ہر خان قیل حدیث  
 من کذب بالمدی فقد کفر صیحو فی ان انکارہ کفر فالجواب علی التذلل من ان الحدیث  
 احاد ضعیف و علی تقدیر صحتہ فلا یفید الا الظن فلا یجزم بکفر جواد بحدیث الحدیث  
 ان الحدیث اتامیدل علی وجوب اعتقاد مہدی مآلا المہمل المعین انتی اس عبارت پر ہر جواد کی  
 صاحب غم و کشف و خرق اعتراض کرتے ہیں باین عبارت قلت کلا ولی ان یقول لان الحدیث بالالام  
 الجارہ لیکون علما لقولہ فلا یجزم بکفر جواد و مع ان الحدیث انتی لعل دانش بظاہر ہو  
 کہ باوجودیکہ عبارت شیخ مرتبہ علیہ کی نہایت واضح ہے اور اوس میں کسب حکا اخلاق نہیں ہے و محدودیوں کے علم  
 بالمدہ جاد ہی صاحب مذکور کے اور اوس کی ترکیب نحوی میں خطائے فاحش کی پس کی ادراج ایرہ علوم اگر کوئی  
 بچہ کافی جوان بھی حاضر ہوتا سمجھا سکتا تھا کہ فالجواب مبتدایہ اور ان الحدیث اوس کی خبر پر قائل غرض کی علت نہیں ہے  
 اور من ان الحدیث متعلق ہو منزل مصدر سے وہ مقبلہ نہ کہ مکی خبر نہیں واقع ہوا ہے و نہ متزلزل نہ کون ہے  
 اور حرف من و سپر کون ہے ایضا سید محمود بن خند میر نے شیخ جنید کے لوائے اور محدودیوں کے خاتم رشد اور شان  
 ولایت میں انصاف سے کہ اب ہفتہ میں کچھ اور انھوں نے معانی میں دیکھا کہ قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ نے  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ حساب خلق کا کرو اور انھوں نے میزان کو فرمایا میرا ہے خند میر کو فرمایا پس  
 خند میر حساب تمام عالم کا کرتے ہیں انتہی یہ کشف بھی نہایت غلط ہے اوس کے لگا کر بادشاہ کسی لیدر خاص کو فرماوے  
 کہ تم یہ کام دیکھو اور ہدایت خود او سپر التفات نہ کر کے کسی اور سپر پر ڈالو اور دوسرے کسی میر کے پر ڈالو  
 یا مہر شکر کمال خدا و ان پر رونے پر رانی کا ہو کر موجب عتاب سلطانانی ہو گا چاہے کہ شہنشاہ عالم صاحب کون  
 فیکون کہ لاکھ کر زمین اور انبیاء مرسلین جسکی عدول جسکی سے تمہارے ہیں اور اوس کے ہرگز نہ کر و غیر ہو کر

ایضاً کے صوری کے لوائے اور شان الحدیث کے ہونے



بہاؤری کو موجب فخر و نجات مہانتے ہیں اپنا جلا کام آپ کے نیچے قابل یعنی سبہ تمام عالم ایسے طرح  
فرمان بردار خاص رسول یا اختصاص کو فرما کر شریعت بنیے اور وہ اسکو دین پر پھیل گئے اور میراث اُطیعوا اللہ  
پر عمل کریں اُطیعوا الرسول وَاُولٰٓئِہٖ مِنْ بَعْدِہٖ کہ رسول خدا و پیغمبر کے بعد اپنی توجہ کے قابل سمجھ کر اپنے بیان کی  
ایک کچھ پر ڈال دیوں استغفر اللہ العظیم علامہ دیکھ کر صدمہ کھائے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی حساب و درجہ حساب کیسے  
بہاؤ اللہ کے شاہد ہیں کہ حساب مخلوقات کام خالق کائنات کا اور انکو کشف ہووے کہ تین کام میرے پاس ہیں  
جرات کا اور احادیث شفاعت وال ہیں بن سرت پر کہ تمام انبیاء و مرسلین اس قدر ہیبت آتی سے تھرا رہے ہوں گے  
کہ سوائے نفسی نفسی کے استغفر بھی جرات نہ کر سکیں گے کہ کسی کی شفاعت میں جان ہلا کر اسکا حساب جمع کروادیں  
اور حضرت خاتم الامت تھامہ محمد میں ایسی روزگار کے واسطے کہ خداوند احسا بخلق کا لیکار انکو حالت انتظار سے  
نجات دے نہ سمجھ رہے ہوں گے تبا و نکی نہایت تضرع و ذاری کے بعد خداوند ارادہ آپ متوجہ حساب غنائی ہو گا  
اور اونی احادیث میں کہیں مدیکام و نشان بھی نہیں ہے جہاں اسکا شیخ جنوری کہہ چکی مدد دیت کو بھی ثبوت  
نہیں ہے کلام خدا کا اپنے خادم و ناد سے کروادیں کہ گفت کلام محمد میں اقوالہم ان یقولون لا لکن  
ایضا اوسی بابین کھنجر کہ انھیں بیان محمود و دوسری بار معاملہ دیکھا کہ مینے اس عالم سے عروج کیا اور عرش ذکر کا  
گذر گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب مدد کیے اپنے سروں کے بال کھولے ہوئے  
ناچ رہے ہیں در تنگین بھارے ہیں اس جاکو کچھ حضرت رسول خدا کو دھلائی تھی جھکوا بھی کھلائی کہ قولہ تعالیٰ  
وَلَقَدْ رَاٰ نُوْحًا اٰتٰی وَّمَا ظَنٰی اَنْتَی رَسُوْلًا کَوٰیْلِحْ اور دستار کی کمان کھلائی گئی تھی جو نہ کھوکھلائی  
گئی اتنا بھی خیال نہیں کرے کہ جب کوئی عالم پر پیر کا کسی مجلس میں ارہو تاہر اوسکے ادب سے بجا نہ ہوں غیرو کا  
ناچ متوقف کروادیتے ہیں جہاں کہ حضرت رب العزت کے سامنے استغفر بوطے و دراز ریش اطہیان ہلاتے ہاں  
کویہ ہوے دھبہ کڑی چھاویں اور ایلان مجاویں استغفر اللہ العظیم کبھی اور بھی اس عرش پر جلسہ ناچ کا ہوا تھا  
یا فقط تنہا رہے مدد کیے عہدین اس بدعت تارہ کا ایجا ہوا اور اس نص کے بغیر تھی خدا کو یہ تماشا تیار نہ تھا  
یا کیا کمال چتا نامقصود تھا اللہ جل شانہ کو اور عیش سے مست نہ ہو کر کہ ان کا کھنڈ لکھنا خدا کا  
مِنْ لَّدُنَّا اَنْ تَقُولَ عَلٰی اَنْ نَقْذِفَ بِالْحَقِّ عَلَی الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُوْهُ فَاُھُوْدًا اَوْ اَنْ یَّکُوْنُ  
مِمَّا تَصِفُوْنَ وَاَفَحَسِبْتُمْ اَنْ تُخْلَقُوْا مِنْ عَدْنٍ اُولٰٓئِہٖ نَاوِلٌ اَنْ یَّکُوْنُ کَمَالٌ تَبْلَا نَسْتَعْرِضُکُمْ اَنْ یُّنَاجِیَ اَوْ  
دستک بجا نہ کیا کمال ہر اگر ایسا کمال ہو تو سے بڑھ کر سجادہ موقوفات و قاصدین اس فن میں کامل ہیں

بہاؤ اللہ کے شاہد ہیں کہ حساب مخلوقات کام خالق کائنات کا اور انکو کشف ہووے کہ تین کام میرے پاس ہیں  
جرات کا اور احادیث شفاعت وال ہیں بن سرت پر کہ تمام انبیاء و مرسلین اس قدر ہیبت آتی سے تھرا رہے ہوں گے  
کہ سوائے نفسی نفسی کے استغفر بھی جرات نہ کر سکیں گے کہ کسی کی شفاعت میں جان ہلا کر اسکا حساب جمع کروادیں  
اور حضرت خاتم الامت تھامہ محمد میں ایسی روزگار کے واسطے کہ خداوند احسا بخلق کا لیکار انکو حالت انتظار سے  
نجات دے نہ سمجھ رہے ہوں گے تبا و نکی نہایت تضرع و ذاری کے بعد خداوند ارادہ آپ متوجہ حساب غنائی ہو گا  
اور اونی احادیث میں کہیں مدیکام و نشان بھی نہیں ہے جہاں اسکا شیخ جنوری کہہ چکی مدد دیت کو بھی ثبوت  
نہیں ہے کلام خدا کا اپنے خادم و ناد سے کروادیں کہ گفت کلام محمد میں اقوالہم ان یقولون لا لکن  
ایضا اوسی بابین کھنجر کہ انھیں بیان محمود و دوسری بار معاملہ دیکھا کہ مینے اس عالم سے عروج کیا اور عرش ذکر کا  
گذر گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے بعض اصحاب مدد کیے اپنے سروں کے بال کھولے ہوئے  
ناچ رہے ہیں در تنگین بھارے ہیں اس جاکو کچھ حضرت رسول خدا کو دھلائی تھی جھکوا بھی کھلائی کہ قولہ تعالیٰ  
وَلَقَدْ رَاٰ نُوْحًا اٰتٰی وَّمَا ظَنٰی اَنْتَی رَسُوْلًا کَوٰیْلِحْ اور دستار کی کمان کھلائی گئی تھی جو نہ کھوکھلائی  
گئی اتنا بھی خیال نہیں کرے کہ جب کوئی عالم پر پیر کا کسی مجلس میں ارہو تاہر اوسکے ادب سے بجا نہ ہوں غیرو کا  
ناچ متوقف کروادیتے ہیں جہاں کہ حضرت رب العزت کے سامنے استغفر بوطے و دراز ریش اطہیان ہلاتے ہاں  
کویہ ہوے دھبہ کڑی چھاویں اور ایلان مجاویں استغفر اللہ العظیم کبھی اور بھی اس عرش پر جلسہ ناچ کا ہوا تھا  
یا فقط تنہا رہے مدد کیے عہدین اس بدعت تارہ کا ایجا ہوا اور اس نص کے بغیر تھی خدا کو یہ تماشا تیار نہ تھا  
یا کیا کمال چتا نامقصود تھا اللہ جل شانہ کو اور عیش سے مست نہ ہو کر کہ ان کا کھنڈ لکھنا خدا کا  
مِنْ لَّدُنَّا اَنْ تَقُولَ عَلٰی اَنْ نَقْذِفَ بِالْحَقِّ عَلَی الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُوْهُ فَاُھُوْدًا اَوْ اَنْ یَّکُوْنُ  
مِمَّا تَصِفُوْنَ وَاَفَحَسِبْتُمْ اَنْ تُخْلَقُوْا مِنْ عَدْنٍ اُولٰٓئِہٖ نَاوِلٌ اَنْ یَّکُوْنُ کَمَالٌ تَبْلَا نَسْتَعْرِضُکُمْ اَنْ یُّنَاجِیَ اَوْ  
دستک بجا نہ کیا کمال ہر اگر ایسا کمال ہو تو سے بڑھ کر سجادہ موقوفات و قاصدین اس فن میں کامل ہیں



اور اس کے اقوال کا ذہنی ہوشلا تمام امت اسلامیہ کو پراسورس سے اس کے لٹکار کے سبب کافر جانا اور اس کو سب پر بار  
 رہے حضرت خاتم الرسالت کے سمجھنا اور دوسرے تمام انبیاء و مرسلین سے افضل جانا اور رویت کلام الہی وحی کے اس کے  
 حق میں قابل ہونا وغیرہ کے خلاف مخصوص قرآنی اور احادیث اور اجماع مسلمین کے ہیں تو بالضرورت اس کی تکذیب واجب اور  
 تصدیق حرام ہوئی اور تصدیق کرنے میں آدمی کے ایمانی عاقبت کا ضرر یہی ہے کہ اس عالم میں ان کا آخری حالہ معاشرہ میں  
 کہ لو بالضرر من موافق زعم اہل انکار کے اگر یہ دعویٰ خطایہ بھی ہو تو بھی اہل اقرار و تصدیق پر شرع شریف سے کیا الزام و  
 ضرر ہے بخلاف اہل انکار کے انتہی باطل محض و رنجی ابلہ فریب کی کہ کوئی ثابت ہو کہ اہل اقرار اس سرخسٹ اور ضرر میں نہ  
 بخلاف اہل انکار کے کہ اس نہایت سے محفو ظواہین ہو کر طغیہ سوا و اعظم اسلامی اور عقائد حقہ ایمانی پر ثابت ہیں  
**مِثْقَاتُ اللَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا لِقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ** باب چہارم بیان  
 اور نگہداشتہ نگاہ فرمودہ ویسے نسبت حضرت مشائخ اسلام و ائمہ اعلام کے کی ہیں اول یہ کہ کتاب شاہد الاولایہ کے  
 گیارہویں باب میں لکھا ہے کہ جب سید محمد جوہری لکھے کہ کوئے اور واسطہ زیارت خواجہ سید محمد سید مراد کے داخل گنبد  
 جو تین پاؤں سے نئے و تارین اور اندھا کر دروازہ گنبد شریف کا بند کر لیا جبکہ بعد عرصہ دراز کے باہر آئے ہر بیویوں  
 پوچھا کہ سبب یہ کیا تھا جواب یہ کہ موافق زعم است و ح سید گیسو راز کے تین بار مع جوتیوں کے اوٹکی قبر کو روند آنا کہ  
 گردن علین کی قبر پر پڑے اور دعویٰ حمد و ست کا کا اور ان کی حیات میں صدور پائیا تھا اس کی خجالت سے سچاں ہوا وہاں  
 اور اس کے ساتھ یہ بھی کہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ فرمادے گا بنایا تھا جو لوگ کہ ان کے ہم عصر تھے اور ان سے طالب حق نہو گے  
 ان سے خدا تعالیٰ پوچھے گا کہ ایسا مرشد ہوتے ہوئے کیوں تحقیق حق کی انتہی ملخصاً اب محراب اوراق ان سے پوچھتا ہو  
 کہ یہ کشف تمہارے حمد کا موافق شرع المہر کے تھا یا مخالف اگر مخالف تھا تو کس واسطے اس پر عمل کیا یا جو دیکر خود بہت  
 اعتقاد رکھتے تھے کہ کشف مخالف شرع مردہ ہی جیسا کہ شاہ الاولایت کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے کہ ان کے  
 مدعی تھے کہ اگر جہان عایت شرع محمدی کی ہو تو اس کو کشف نبویا جاسیے اور معلومات تمہارے تنور میں پڑیں کہ  
 بخلاف شرع محمدی کے کیا تھے انتہی پرنا جو اس اعتقاد کے کیوں اسکے خلاف کیا اور اپنے معتقدوں کو اسطرح  
 ملو اکراہ بھی ایسی جو کل کیا کریں چنانچہ ایسی ہی ہوا کہ کتاب پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک روز شاہ دلاور خلیفہ مدعی  
 کہیں جاتے تھے راہ میں ایک تبرکہ نظر کر لی تو بے کے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ای دلاور اپنا پاؤں اس قبر پر رکھ کہ تیری جوتی  
 کی گرد سے یہ حق خدایہ بخشا جا پس اس نے بھی مطالبی مسافت اپنے پر کے اس قبر کو پایاں کیا آئندہ مفسد کا  
 حلال خدا جلنے تعصیب فی الحال میں تو کہ تو باہمی نالی اور اگر کشف حمد کا موافق شرع المہر کے جانتے ہو تو یہاں

ابن حاتم جو بیان کیا ہے اس میں جو کچھ بیان کیا ہے اس میں جو کچھ بیان کیا ہے اس میں جو کچھ بیان کیا ہے

ابن حاتم جو بیان کیا ہے اس میں جو کچھ بیان کیا ہے اس میں جو کچھ بیان کیا ہے اس میں جو کچھ بیان کیا ہے



چو میسورین باب میں لکھا ہو کہ لکے مسجد ایک در مقام فرامید میں اپنی بیٹی کی طرف پھر کر کا تم بھی بڑے نہیں ہو  
 تم بھی بڑے نہیں ہو تم بھی اچھے نہیں ہو تم بھی اس جماعت میں داخل ہو یا وہاں پہنچو چھاکہ بیلن جی یہ بتا  
 کہ کسی کی تھے بولے ارواح سات سلطان یعنی بائزید بسطامی ابوالہریم اسم شیخ شہلی حضرت عبدالقادر جیلانی  
 سلطان بنو حاضی عبدالخالق غفرانی ابوالحسن ابوالخیر حاضر ہو کر آرزو کرتی تھیں کہ کاش میرے وقت میں  
 ہو کر میرے فیض لایست گہر ویاہتی اس لیے بیٹے جو اب یا کر تم بھی بڑے نہیں ہو میرے گرد و بدن غل ہو  
 سو تم شواہد اللوایت کے تیسویں باب میں لکھا ہے کہ مدی سے معجزہ قیسوان یہ ہوا کہ جب جلد پر سوار  
 بیت المد کو جا رہے تھے ان کے ایک مہاجر کول میں گندہ کداسے میں میرا بھی سے فلانے ولی کی زیارت  
 یہ جھوٹ گئی اگر کر لی ہوتی تو اچھا تھا مدی نے اس خطرے پر مطلع ہو کر تیز نگاہ سے دیکھا اور کہا کہ کچھ نہیں  
 کیا وہ کہتا ہو کہ تمام اولیاء اللہ کہ ہندوستان میں خون پرین سیان جہان کی گندھوں پر لڑے ہو کھینچتے چلے جا  
 ہیں مہاجر فکھور دیکھ کر شرمندہ ہوا اور مدی کہہ کہ پھر اسی گستاخی نکرنا چہ دم پنج فضائل میں لکھا ہے کہ شاہ  
 دلاور خلیفہ مدی کی عورت خوندو اپوتی حضرت شاہ عالم بن قطب عالم بن محبوب عالم کی ایک دوشاہ دلاور  
 پوچھی کہ تمہارا خادم یوسف کہاں گیا کراچ پانی تلایا کہا بی بی نام میان یوسف گائے ادبی سے کیوں لیا عورت  
 کہا کیا ہم سے عالی مقام ہو کہا ہاں کہا ہمارا پست ہے بھی کہا ہاں کہ شاہ عالم سے کہا ہاں کہا قطب عالم سے  
 کہا ہاں کہا محبوب عالم سے بھی بڑھ کر ہو کہا ہاں اگر چاہو تو دیکھ لو میں انگلیاں اپنی بی بی کی انکھ پر رکھتے  
 ساتھ اون پر منکشف ہوا کہ حضرت رسالت پناہ اور مدی ایک تخت پر بیٹھے ہیں اور یوسف ان کے پاس  
 کھڑا ہے اور حضرت شاہ عالم اور قطب عالم اور محبوب عالم جس بجایوسف نے جوتیلان اقامت ہی ہیں کھڑے ہیں  
 پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک نہایت ہی کواہلا یعنی پورا یا اوسمیں بیلن گڑیلوں کی لوگوں کے کھیتوں جھک  
 جلد ہی تھیں ایک مدوی بطبع گڑیلوں کے اوس میں کودا اور بیلوں میں اوٹھ کر ٹوب گیا اور عبدالفتح مدی  
 کہہ کر دروازہ پر کھینچ کر پھینک دیا اور بیلوں کی مدی نے دھنک لیا جبکہ کہہ سکشاہ دلاور پاس گیا کہا کہ خدا کا  
 اوس دے کہ تمام بائزید بسطامی کا ستیہ وہ قبول نہیں کرنا ہے کہ یہ مقام میرے کٹ فٹ ہے میں تمہارے گرد  
 ہوں عبدالفتح نے سنا کہ کہہ بھی اقبال کی کاتھولی کو میلان لاو جب اسی سورت میں کہ یہ مقام انبیاء کے  
 حصے ہیں اور کہ یہ مقام اولیاء کے حصے ہیں کہا ہاں ان خولے ولایت مدی کے مدی چھوٹے سیر کر رہے  
 ہیں چکھو چھو چھا معلوم ہوتا ہے ہو کر باہر اور فقط حیرت کا مقام ہے کہ جس ہم کے پاس اترہ یعنی تکیہ سے باہر

جانا حرام ہو بلکہ اطراف اترے کے آگ سمجھ کر اندازہ کر کے بدست پائیٹھے رہنا اور تینوں قسم کا سوال  
یعنی حالاً اور قولاً اور فعلاً حرام ہو گا اور اگر عمل ان احکام پر نہ کرے کہ وہ ہمدی میں قابل شمار و قطار کے نہ ہے اور  
اوسکے ظلال و نجات کی امید نہ ہو جسے کہ رسالہ سید میران جی بن سید سلام الدین مسطور ہے یا وجود  
اس سب باتوں کے اگر ایک شخص ان میں پائی ہل در پھل ہستے ہوئے دیکھ کر غایت حرص و غلبت اندیشی سے ہمدی  
میں کو پڑے اور اپنی جان کو پر مال پر فدا کر کے ٹوبہ کرے اوسکو مقام بایزید بسطامی کا کہ سلطان التارکین  
اور کاملین امت انکے حق میں مانتے ہیں کہ ابو یزید فینا کج بدیل بن الملا نکلہ ملے اور وہ اپنی حسنیت  
کے لائق دیکھ کر خداوند عالم کی حضور میں بھیج دیا شروع کرے اور جائے کہ میری قدرانی اس سرکار میں برابر  
نہیں ہوئی جانتا تھا کہ خداے عالم نے اس کے مرتبے کو برابر پہچانا یا باوجود پہچاننے کے جزا برابر نہ دی کیا قرآن  
کی اس آیت پر اعتقاد نہ تھا کہ فرمایا ہر حق لا اصبیح علی عامل مشکوٰۃ میں کہ کسی آوائی یعنی میں تمہیں کسخت  
کرنے والے کی محنت کو ضائع کر دوں گا مرد ہو یا عورت اور فرمایا ہر کہ من جاعاً یا لحسنہ فکلاً حیر گشتھا  
یعنی جو شخص کہ نیکی لاویگا اوسکو اوس سے بہتر اور بڑھ کر دلائے گا ششم شواہد الاولایہ کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے  
کہ ایک ذرا کے ہمدی کے روبرو نہ کو رہا کہ سلطان عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر کہ قدیمی ہذہ  
علی سرقۃ کل ولی اللہ جواب دیا کہ ہاں سید عبدالقادر اپنے وقت میں صاحبے مان ہوئے ہیں چنانچہ شیخ  
صناعی کہ قدم انکا قبول کیا خوب بانی کے اور آخر کو قدم خونوں کا اپنے شانے پر لیا بعد اوسکے بولے کہ سید  
گیلانی نے کہ جو چہ اپنا اولیاء اللہ کے شانے پر رکھا ہسترون تھا کہ فرماتے قدم اولیاء اللہ کے جسے شانے پر نہ  
استی جواب نصاف کا مقام ہر کہ انھوں نے جو پہلے دعویٰ لایت کا کیا پھر ہمدیت کا پھر برابری کا ساتھ  
رسولوں اولوالعزم اور حضرت خاتم الرسل کے یہ اس منصب مساوات کو اپنے یاروں اور مریدوں کے واسطے  
تجویز کر کے اپنے واسطے عمدہ خدا کی کی ہوس کی چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ آمینہ معلوم ہو گا یہ سب یا اور مجاہد  
ہوا اور ایکی بات بھی اس میں سے یہ اور انکے معتمد قابل انکار نہ سمجھے اور حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ  
علیہ نے کہ موافق حکم خدا و الہی کے اتنا دعویٰ کیا کہ میرا قدم میرے زمانے کے تمام اولیاء کی گردن پر ہو گا  
نا پسند معلوم ہوا اس میں کون سی بات مخالف قواعد شرعیہ یا منافی قوانین عقلیہ کے تھی اور نہایت صحیح و راست  
کہ موافق غیر انطہ محدثین کے ہیں ثابت ہو کہ جناب ہمدی نے یہ کلام حکم حق سجا د فرمایا اور اسکے اعلان  
کا موافق بلکہ آپ کے پیروں سے پہلے بڑے بڑے مکتبین خبری تھی کہ آپ ایسا فرمائیں گے چنانچہ سہوٹا

۴  
اور اس شیخ بہرہ کا حضرت عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر کہ قدیمی ہذہ

اور اس شیخ بہرہ کا حضرت عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہر کہ قدیمی ہذہ



او میں نے بطور نمونے کے کچھ امانت نامہ کر کے اہل الصالحین تک نازل فرمادے۔ یہ جو باتیں کھنچ جاتی ہیں یہ سب دو اسطر ہوتا  
 ہے اور اسانید معتبرہ کے موافق شرائط محدثین کے ہجرت الاسرار میں مروی ہیں لیکن بیان وسطیٰ اختصار کے  
 اٹکلے اسانید حذف کر کے متون دیات پر لکھا جاتی ہے بیان پیش گوئی اور لیا کا اس مقدمے میں شیخ  
 ابوالحسن عبداللہ بن علی بن سہب الحون نخس ہمارے جو وسط میں بطور پیش گوئی کے کہا کہ قریب ہرگز زمین و عجم میں  
 ایک شخص پیدا ہوگا کہ اس کے وسطیٰ طور عظیم ہوگا سات کرامات کے اور قبول نام ہوگا زدی کا نام اور لیا کے  
 کہیگا کہ قدس علی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ اور لیا اور وقت کے اس کے قدم کے نیچے دھل ہوں گے  
 اور اپنے زمانے کو شرف بخشے گا اور جو اس کو دیکھے گا فائدہ مند ہوگا ایضاً اور شیخ ابو محمد شنبی بطالچی  
 خبر دی کہ قریب ہرگز ظاہر ہوگا ملک عراق میں ایک دیم کا بڑے مرتبے والا خدا کے اور خلق کے پاس نام ہوگا  
 عبدالقادر سکتہ اس کی بغداد میں کہیگا قدس علی رقبۃ کل ولی اللہ ایضاً اور شیخ تاج العارفین  
 ابو الوفا کے پاس حضرت شیخ عبدالقادر وقت جوانی کے جیہ تے تو وہ کمال تعظیم میں آتے ان کے لوگوں نے  
 حیلہ کا سبب پوچھا تو جواب دیا کہ اس جوان کو ایک وقت آئے والا ہرگز خاص و عام اس کی طرف محتاج ہو گئے  
 اور گویا کہ میں کبھی رہا ہوں کہ بغداد میں بر ملا بطور حقانیت کے بولیگا کہ قدس علی ہذا علی رقبۃ  
 کل ولی اللہ اور اس نے مانے کے اولیا گردین رکھ دیجئے کیونکہ ان کا قطب ہوگا پس تم میں سے جو شخص یہ  
 وقت پاوے اس کی خدمت کا لازم ہووے ایضاً اور شیخ عقیل نجی سے ایک ن لوگوں نے پوچھا کہ اس نے زمین  
 قطب لاقطاب کون ہے بولے کہ میں ہیں اور غنی ہیں کہ ان کو سوا اولیا اللہ کے کوئی نہیں پہچانتا ہے اور عراق  
 کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ قریب ہرگز بیان ظاہر ہوگا ایک جوان شریف عجمی کہ وعظ کرے گا بغداد میں اور خاص  
 و عام اس کی کرامت کو پہچانیں گے اور وہ اپنے وقت کا قطب لاقطاب ہوگا کہ کہیگا قدس علی ہذا علی رقبۃ  
 کل ولی اللہ اور لیا اپنی گردین رکھ دیجئے اور اگر میں ہوتا تو اپنا سر رکھ دیتا ایضاً اور شیخ علی بن ہر کے پاس  
 ایک دوزیک جماعت فقہر کی آئی اور اس سے پوچھا کہ ان سے آئی بولے عجم سے پوچھا کس بستی سے بولے  
 جیلان سے کہا اللہ تعالیٰ نے روشن کر دیا وجود کو سبیل ایک مذکر کے ظاہر ہوگا تم میں سے مہرب اللہ تعالیٰ کا  
 نام اس کا عبدالقادر کا طور اس کی عراق ہے کہیگا بغداد میں قدس علی رقبۃ کل ولی اللہ اور  
 سب لیا اس نے مانے کے اس کی فضل و زبرگی کے مقرر ہوئے ایضاً اور شیخ ابو العجیب عبدالقادر ہرودی  
 کہا کہ میں سچ سچ پانسون تین کے بغداد میں خدمت میں شیخ حماد دباس کے تھا اور شیخ عبدالقادر اور ان

یہ بیان شیخ  
 اس شخص سے  
 عجم میں  
 ہرودی



اونی صحبت میں تھے ایک وذاکرون کے سامنے مودب بیٹھے جب اوتھہ کر گئے تو شیخ حماد بواس نے فرمایا کہ اس عجمی کا قدم ہر  
 کہ اپنے وقت میں اس وقت کے اولیائی گردنوں پر ہو گا اور پھر ہو گا کہ کہے قدیمی ہذہ علی قریۃ کل ولی اللہ  
 اور کھو بجا وینگی اوسکے واسطے اوس عصر کے اولیائی گردنیں ایضاً اور ابو سعید عبداللہ نے دمشق میں تھے شیخ  
 روایت کی کہ میں ہنگام جوانی میں بغداد کو گیا اور برفاقت ابن السقا کے مدرسہ نظامیہ میں طلب علم میں مشغول ہوا  
 لیکن ہم عبادت بھی کرتے تھے اور اولیاء اللہ کی ملاقات کے واسطے بھی جایا کرتے تھے اور اہل علم نے میں  
 بغداد میں ایک شخص تھا کہ اوسکو لو کہتے تھے کہ یہ غوث ہیں اور کہتے تھے کہ یہ حب چاہتے ہیں ظاہر ہو چکا ہیں  
 اور جب چاہتے ہیں نظر سے غائب ہو جاتے ہیں صاحب ہجرت الاسرار نے کہا کہ کہتے ہیں کہ نام اوتھا ابو یقوب  
 یوسف بن ایوب اللہ تعالیٰ تھا حاصل کلام یقیناً وار بن السقا و شیخ عبدالقادر کے اور ان نون جوان تھے اونی ملاقات  
 گئے ابن السقا نے راہ میں کہا کہ میں ایسا ایک مسئلہ پوچھوں گا کہ اوسکا جواب آ دیکھا اور میں نے کہا کہ میں ایک مسئلہ  
 پوچھوں کہ دیکھو گا کہ کیا جواب دیتے ہیں اور شیخ عبدالقادر نے کہا کہ معاذ اللہ کہ میں کچھ پوچھوں میں سنا ہے پیچہ کر  
 منظر اونی برکات کا یہوں گا القصد جب ہم اُنکے مکان میں پوسنے وہاں ہوا کہ نظر آئے اور بعد ایک  
 ساعت کے دیکھتے ہیں کہ وہ بیٹھے ہیں پس غضب کی نگاہ سے ابن السقا کو دیکھ کر کہا کہ خدائی تیری آئی ابن  
 تو مجھے ایک مسئلہ پوچھنا ہے کہ مجھکو اوسکا جواب آ دے مسئلہ یہ ہے کہ میں دیکھتا ہوں کہ کفر کی آگ  
 جمعہ میں بھڑک رہی ہے پھر سیریط دیکھ کر کہا کہ تو مسئلہ پوچھ کر دیکھتا ہے کہ میں کیا جواب دیتا ہوں مسئلہ  
 یہ ہے کہ جواب یہ ہے اور سبب اس نے ادبی کے قانون کی لو کیوں تک تجھ پر نازل ہو گئی پر نگاہ کی طرف شیخ عبدالقادر  
 کے اور نزدیک ٹٹھا کر آرام کیا اور کہا اے عبدالقادر سبب اس ادب کے تو نے خدا و رسول کو راضی کیا گویا  
 کہ میں دیکھتا ہوں کہ تم بغداد میں کرسی پر چڑھ کر وعظ کرتے ہو اور کہتے ہو کہ قدیمی ہذہ علی قریۃ کل ولی اللہ  
 اور لو کہ میں کہتا ہوں کہ خدا کے فضل سے تم کو دنیا سے کھینچا گیا واسطے اپنی گردنیں جھکا دی ہیں پس اوسی وقت غائب ہو گئے  
 اور بعد اس کے ہم نے انکو مذکور کیا اور شیخ عبدالقادر کا حال تو ویسا ہی ہوا جیسا کہ کہا تھا اور ابن السقا تمام علوم  
 میں خالق ہر خلیفہ کا مقرب ہوا اور بعد اوسکے خلیفہ کی طرف سے ایلمی بنکر و م کو بادشاہ نصاری کے پاس  
 گیا اور وہاں بادشاہ نصاری نے اوسکا علم و زبان آوری دیکھ کر اپنے علماء سے مقابلہ کروایا ابن السقا نے سبکو  
 ساکت اور عاجز کر دیا اور پھر بادشاہ کی بیٹی پر عاشق ہو کر حسب خواست بادشاہ کے نصرانی بنکر اوس ملک سے  
 عقد کیا اور کلام غوث کا یہ کہنا اور تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ میں حضرت ابو یقوب یوسف ہمدانی کے کھانہ

کہ ابن السقا قاری حمید تھا جبکہ موجب حضرت یوسف ہمدانی کے تھرائی ہو گیا ایک شخص نے اوسکو آنکھال  
میں شہر قسطنطنیہ میں لیکھا کہ ایک کلان میں ہمارے اہل ہوا اپنے مومنہ پرست کھیاں اڑا رہا ہر اوی کتنا ہی  
کہ سینے نزدیک جا کر پوچھا کہ اب بھی کچھ قرآن یاد ہو کہ سب معمولات لکھتے ہیں یا ہو رہے ہاں تو کہہ دیجئے کہ  
گو کہ اؤ مصلیٰ ابی الہیاذ با مدور میں مشتق میں آیا اور مجھکو سلطان نواز الدین شہید نے جبراً خد سے پٹال  
دا وقت کی دی اور دنیا سے اوپر گری ہم سب کے حق میں شاکلام سچ ہوا انتہی

بیان ابن ابی کرام کا کہ اسوقت مجلس میں حاضر تھے اور اپنے سر فو کو چھکا دئے اور اونکا  
کہ اوٹھوں نے دور سے بطور کشف کے معلوم کر کے تعظیم کی اور سرنگون ہو کر

جاننا چاہیے کہ لکھنؤ اور پچاس اوکیا کرام اور شاخ عظام اوس دن اس مجلس میں حاضر تھے کہ شیخ علی بن ہدی اور  
شیخ بقا اور شیخ شریف قیلوی اور شیخ ابو الغیب عبدالقادر سرہرودی اور شیخ جابر مدنی اور شیخ صدقہ اور شیخ خلیل  
موصلی اور شیخ داؤد کہ ہر دن پانچ نماز کے میں ادا کرتے تھے اور شیخ ابو جعفر سلوکی کہ حال الغیب سارہ سے ہیں اور شیخ  
مطرح جمال رضی اللہ عنہم اوس میں داخل تھے کہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی نے کرسی پر عین عظمیٰ علی  
نحوں لاشہاد فرمایا قد جی ہذہ علی قربة کل فی اللہ اور تمام اولیاء و شاخ عراق وغیرہ و بیہوش  
جھکا دین بلکہ شیخ علی ہدی نے کرسی پر چڑھ کر قدم شریف کو اپنے سر پر رکھ کر دامن کیے بچے کو دیا اور مجلس وٹھی  
پر جب ان کے مریوں نے اوسے پوچھا جو بچہ کیا اگر جو سینے دیکھا تم دیکھتے مگر گر پڑتے اوس وقت کی تجلی سے ادا  
ابو الغیب سرہرودی نے ایسا جھکا یا کہ قریب تھا کہ زمین کو چھو جاوے اور زمین بابر کہہ اعلیٰ ہاں اعلیٰ علی ہدی علی ہدی  
اور حضرت کے صاحبزادوں یعنی سید عبدالرزاق اور سید ابو عبد الرحمن اور سید عبدالوہاب سید ابو اسحق ابراہیم  
منقول ہے کہ کچھ شاخ متفرقین کے کلمات افسار بعیدہ میں تھے خبر پونجی کہ دن سب اپنی گردنیں  
جھکا دین اور شیخ ابو سعید قیلوی سے مروی ہے کہ جسوقت شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قد جی ہذہ علی قربة  
کل فی اللہ حق غروب نے انکے دل پر تجلی فرمائی اور ملائم مقبول نے ایک خلعت حضرت رات آب کی طرح  
لا کر اوٹھو پہنا یا کہ اسوقت ایک جماعت اولیاء و متقین نے متفرقین سے حاضر تھے ہندوستان حجاب کے اور  
مردہ ساتھ رواج کے اور ملائک و رجال الغیب مجلس کو گھیرے ہوئے ہوا میں صفیں باندھے کھڑے تھے  
اور تمام اولیاء سے روئے زمین اپنی گردنیں جھکا دین اور شیخ ہدی بن مسافر اور شیخ جابر مدنی اور شیخ حکام  
بھی قریب ایکے خبریں بنیں اور شیخ جابر مدنی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حکم طہیبت کا سامنے اٹھایا گیا اور تاج

یہ بیان ابن ابی کرام کا ہے کہ اسوقت مجلس میں حاضر تھے اور اپنے سر فو کو چھکا دئے اور اونکا کہ اوٹھوں نے دور سے بطور کشف کے معلوم کر کے تعظیم کی اور سرنگون ہو کر

غوثیت سر پر رکھا گیا اور خلعت تعریفِ عام کے پھانے رکھئے یہ معاملہ چلیک کر سب اولیائے وقت واحد میں جھکا  
یہاں تک کہ نئے اہل نے کفر خاص مملکت اور سلاطین وقت میں اور شیخ خلیفہ نے خواب میں حضرت رسالت سے  
عرض کیا کہ یا رسول اللہ شیخ عبدالقادر نے کہا کہ قدیمی ہڈی علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ فرمایا کہ سچ کہا شیخ  
عبدالقادر نے اور کیوں نہ ہو کہ وہ قطب ہی اور میں اس کی نگہبانی کرتا ہوں اور شیخ عطائے کہا کہ میں شیخ  
لور اور منی قطب کے پاس حاضر ہوا اور انکا وہ مقام مجھ کو نظر آیا کہ اپنے زمانے میں کسی میں میں نے نہ دیکھا تھا اس پر  
دل میں طرہ و تکرار کہ کون کس شیخ سے نسبت ہوگی اور ان کو ان فوجاں بیکار می عطایا میل شیخ شیخ عبدالقادر  
جنسے کہا کہ قدیمی ہڈی علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ اور تین ستویہ اولیائے کہ آفاق متفرق میں رہتے ہیں  
سودھ کا دیا اور میں سے اوس وقت حرین شریفین میں شہر تھے اور عراق میں ساٹھ اور عجم میں چالیس اشہام  
میں تیس اور مصر میں بیس اور مغرب میں سٹائیس اورین میں ٹھیکس اور عیش میں گیارہ اور سیاح و ماجرج  
میں سات اور دای سرزید میں سات اور کوفہ فاف میں پچھتائیس اور جزائر بحر محیط میں چوٹیس تھے رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم عفا ہم اور شیخ احمد رفاعی رحمۃ اللہ علیہ مقام ام عبیدہ میں اپنے زاویے میں تھے کہ اکا ایک  
گردن دراز کر کے بولے کہ میری گردن پر لوگوں نے سبیل سکا پوچھا جواب آیا اس وقت بغداد میں شیخ عبدالقادر نے  
فرمایا کہ قدیمی ہڈی علیٰ رقبۃ کل ولی اللہ مریدوں نے تاریخ لکھ لی اور بعد تحقیق کے برابر پڑی اور  
شیخ عبدالرحمن لمفونجی نے کہ اوس وقت مقام طفسونج میں اپنے یاروں میں بیٹھے تھے سر جھکایا اور کہا کہ میر  
سر پر اب بعد پوچھنے کے یہی سبب لایا بیان کیا اور مریدوں نے تاریخ لکھ رکھی اور برابر لکلی اور شیخ محمد بن  
عبدالعباس نے بصرے میں حالت غلطی میں قطع کلام کر کے سر زمین پر رکھ دیا اور شیخ حیات بن قیس نے مقام  
حران میں گردن دراز کر کے کہا کہ میری گردن پر اور شیخ سوید بخاری نے اپنے ربا میں مقام سنجار میں  
سر جھکا کر کہا کہ میرے سر پر اور شیخ سیران شمشقی نے شہر دمشق میں اوس دن گردن جھکا دی اور ایک عبارت  
در از آپ کی تعریف میں پڑھی کہ آغاز اوسکے ہی اللہ کرم میں شہر من محال القدس وجلس علی  
بساط المعرفة آخر تک اور شیخ ابودین مغربی نے مغرب میں گردن جھکا کر کہا وانا منہم اللہم  
ایہ اشہدک واشہدک ملائکتی انی سمعتُ واطعتُ اور شیخ عبدالرحیم فناوی نے مقام  
قنا میں گردن دراز کر کے کہا کہ صدق الصادق الصدوق اور شیخ ابو عمرو بطالمی نے مقام بطالم سے  
بطالمی ارض کے نجا زمین اگر داخل اوس مجلس کے ہوئے اور گردن جھکا دی اور وقت بر فاست مجلس کے جب

دست بردار کے واسطے سامنے گئے حضرت نے فرمایا اپنے مکان کو جلد جاؤ پھر تھوڑی سی دیر میں بطالع کو پہنچ گئے  
 بیان اس بات کا کہ یہ کہنا محض بامراتی تھا نہ اپنے اجتہاد و تحقیق سے  
 شیخ ابوالفغانیہ نے کہا کہ میں نے اپنے چچا شیخ حدی بن مسافر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ آپ کو معلوم ہے کہ شیخ عبدالقادر  
 سے پہلے کسی اور نے بھی کبھی کہا ہو کہ میرا قدم اوپر گردن ہر دلی اند کے ہی پورے نہیں ہیں کہ باہر لگے  
 کہنے کا کیا مطلب ہے کیا یہ کلام دلالت کرتا ہے کہ انکو اپنے وقت میں مقامِ فردیت کا ہی مینے کہا ہر وقت میں فرد  
 ہوتا ہے فرمایا ہوتا ہے لیکن سو سے شیخ عبدالقادر کے کسی حکم نہوا ہے کہ یہ بات کہنے میں نے پوچھا کیا انکو اس کہنے کا  
 حکم ہوا تھا کہا ہاں حکم ہوا تھا اور اسی سبب سے تمام اولیائے امر الہی پر سر رکھ دیا کہ تھیں نہیں معلوم ملا گیا  
 جو آدم کو سجدہ کیا محض سبب امر الہی کے اور شیخ ابوسعید قیلوی سے پوچھا گیا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم  
 کہ کہیں قدیمی ہذہ علی رقبۃ کل وی اللہ فرمایا ہاں ایسا امر تھا کہ اوس میں کچھ شک ہی نہیں اور یہ زبان  
 قطبیت کی ہے اور ہر زمانے میں قطب ہی لیکن بعض قطبوں کو حکم سکوت کا ہوتا ہے کہ انکو سو اچے ہونے کے کچھ  
 چارہ نہیں اور بعض کو بولنے اور ظاہر کرنے کا حکم ہوتا ہے کہ انکو بولنے میں مبتلا ہے اور وہ اکمل ہوتا ہے مثلاً  
 قطبیت میں اس واسطے کہ وہ زبان شفاعت کی ہے اور شیخ علی بن ہنّی نے کہ سنتی ہے اس کلام کے کرسی پر  
 جا کر قدم شریف اپنی گردن پر رکھ لیا اور کہے لوگوں نے سبب پوچھا کہ ادا انکو اس کہنے کا امر ہوا تھا اور  
 اذن ہو چکا تھا کہ جو کوئی اولیائے حق سے انکار کرے اسکو مغرول کر دیں اسلیے میں نے چاہا کہ میں سب کے اول  
 فرمان برداری پر دوڑوں اور سیدی احمد فاعی سے پوچھا گیا کہ یہ کلام شیخ عبدالقادر نے امر سے کہا تھا  
 یا نے امر کہا بلکہ امر سے اور شیخ ابو محمد قاسم بن عبد بصری نے فرمایا کہ جسد امر الہی ہوا شیخ عبدالقادر  
 کہ کہیں قدیمی ہذہ علی رقبۃ کل وی اللہ سینے دیکھا کہ تمام اولیائے مشرق اور مغرب نے تواضع سے  
 سر جھکا دیے مگر ایک شخص میں عجم میں کہ اس نے نکلیا اور اوسیدم اسکا حال اور مقام غائب ہو گیا اور  
 شیخ ابوالکرم کہ اور ابو عبد اللہ دہاوی سے مروی ہوا کہ وہ شخص شہر اصفہان میں تھا کہ جب کا حال چھین لیا گیا  
 اور رومی کہتا ہے کہ میں نے مجھے کے تیسری رمضان سن ۷۸۵ ہجری میں جامع مسجد حران میں پاس  
 شیخ حیات بن قیس بیٹھا تھا کہ ایک شخص ان سے مرید ہو گیا کہ ابولے تجھے تو نشانہ کسی اور کی معلوم ہوئی ہے  
 اوس نے کہا میں نام لیوا شیخ عبدالقادر کا ہوں لیکن فرقہ کسی سے نہیں سینا ابولے ہم ایک ماہہ دراز تک  
 سالیے میں شیخ عبدالقادر کے رہا اور انکی عزمان کے چشموں سے جامہ خوشگوار پیسے سے اوٹکی شفاع

میں نے پوچھا کہ کیا شیخ عبدالقادر کو حکم ہوا تھا کہ وہ اس کلام کو کہے

نہ اتفاق میں نہ جاتی تھی لیکن لوگ اپنے اپنے جھوٹے کے موافق بہرہ ویاہ بہوتے تھے اور جب وہ فکرو پر امر ہو کہ کہیں  
قد ہی ہذا علی سرفہ کل فی اللہ جب اولیاء اللہ کے دلون میں بسبب سر جھکاتے کے انوار اور ریکا  
علی ہو گئے انتہی ملخصاً جو کچھ مذکور ہو کتاب حجتہ الاسرار میں بحال ضبط و احتیاط موافق شرائط حدیث کے  
بواسطہ روایات صحیحہ اور اسانید معتبرہ کے مذکور ہو دوسرے سلاطین و مشائخ پر اسکو قیاس کیا جاتا ہے اور اسکے  
اکثر روایات سے جو قید اولیاء ہر مہم اور اوس ملنے کی سمجھی جاتی ہے کچھ مضائقہ نہیں ہو اسلیے کہ متاخرین  
میں جو اولیاء گذرے ہیں یا ان کے کوہود نیکی بالضرور ان کے پرہیز و نیکی پر اوس وقت میں موجود تھے جب  
سب نامور اور سرنگون ہوئے تو ان کے مستفیدون اور مریدون کو کمان سر اوٹھانے کی جگہ باقی رہی اور اگر  
کوئی ملے ادب ہو کہ ہمارے مرشد اپنے پیرواروں سب پر جو سب افضل ہیں ذوال خطاب و ذوال حمل حساب نہیں  
شعترے ادب خود را بد تنہا داشت بد مذہب بلکہ آتش در ہما آفاق زد مذہب اب باقی رہا کلام احمد کیونکہ سیان کے ساتھ  
سوان سیان سے پوچھا جاتا ہے کہ آپ جوئے تماشا بول اوٹھے کہ شیخ عبدالقادر گیلانی کو یوں کہنا بت نہ تھا بلکہ  
یوں بولتے تو نہ تھا کہ اولیاء اللہ کے قدم میرے شانے پر ہیں یہ آپ کسکو اصلاح دیتے ہیں شیخ عبدالقادر گیلانی کو  
یا خدا سے جاواں کی کو اگر شیخ عبدالقادر کو بولتے ہو تو وہ تو اس قسم میں ماسور اور مجبوت تھے اگر یہ بات باوجود  
ایسے حکم نافذ کے بولتے تو خوف عتاب تھا اور کشتان اولیاء سے ہرگز انکو حق سمجھا ایک حکم فرماوے اور وہ  
بجائلاوین یا کالوہیین ادنی سستی اوکھلی روا کہیں وہ تو بیعت کرتے ہیں کہ کلا یحاکمونی کو مائدہ لا کھ  
اور اندر شغفون کے کلا یحکمون اللہ ما آمرہم و یفعلون کما آؤمرؤن کلب دلی شان سے ہو کہ  
اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے غایت سے ایک منزلت اور رتبہ عالی اوکو مرحمت کرے اور چاہے کہ ملک ملکوت میں  
او ان کی عزت بڑھاوے اور نفع ذکر کرے اور اوکا شرف دکھاوے اور وہ اس نعمت عظمیٰ اور مہبت کبریٰ  
کی قدر سمجھیں اور غلامان اللہ کے کچھ کچھ بول یوں کیا تنے اوکو اپنے پر قیاس کیا جیسا کہ کتاب  
مطلع المولایات میں لکھا ہے کہ کیا کو حضرت ذوالجلال کا حکم بارہ برس تک ہوتا رہا کہ مہینے بھر کو ہمدی  
موجو کیا اور یہ دفع کرنے سے کہ شاید یہ وسوسہ شیطانی ہو ویگا بعد راحت بارہ برس کے عتاب ہو واکرم  
سانے سے حکم کرتے جاتے ہیں اور تو عین حق کو باطل سمجھ رہا ہوا جیسا کہ باوجود اس عتاب کے ایک  
مدت اور جیل بہانے کرتے رہے کہ بخدا یا میں اس حد سے لائق نہیں ہوں جیل سے تکرار بھی ایک مدت گذری  
جواب اگر ہم سمیع اور علیم اور بصیر ہیں لیاقت دیکھو جو بعد رکھ رہے ہیں کھتا ہے کہ یہ بھی نماز اور اس حریف

تعماد میں ہر صوفی واسطے اور مستقیم  
لئے بیرونہ درشدیان حاضران اور

خط لازم اگر مد ویت باطل بیونی  
اعتراض شیخ بنویس رکبیا بود الوه شیخ

۴  
از زمین و آسمان  
مقدس و حقین کی  
عالم است

عبدالحق صاحب

اور شاہِ حریف مکالمے کیا۔ ترقی پر نکال کر اٹھ برس اور ملا علیاؤ باندہ سچ ہو کر نادان دوست سے دانائے حسن  
 بہتر یہ تو مہمانِ پیرانہ دوستی میں کیا کیا اوسن گیتی باندھے ہیں اور اسمیں دلکا حلو نہ اور اپنی خوش اعتقادی  
 جانتے ہیں۔ ترازو ہا کر بویار غافلہ ازان بر کربا بل بود غمگسار چہ لب آیا چاہیے شوق دوم کہ اگر  
 غرض اس اعتراض سے اصلاح دینا ہر خداے جاودانی کو تو بھلا کسی مخلوق کو عرش سے فرض تک مانتا ہو  
 کہ آفریدہ کار عالم کے معاملے میں ممانے شہرِ دوست سلطان ہر چہ خواہ ان کندہ عالمی را در می پران  
 کندہ طرفہ العینی جہان بر ہم زندہ کس نہی آرد کہ آنجا دم زندہ بہت سلطانِ مسلم و اولاد نیست کس  
 دہر و چون و چرا چہ بھلا اگر اس آیت کریمہ کا خیال آپ کو نہ آیا کہ لَا تُسْئَلُ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ  
 یعنی اوس سے کوئی نہیں پوچھ سکتا ہر چہ کہ کرے اور اور دن سے پوچھا جائیگا تو یہ صرع ہوسٹان کا بہت  
 مشہور تھا کہ عنہ ہر حرف اوجاے نشست کس چہ اب یہ خبر خواہ آپ سے ایک در سوال کرتا ہو کہ یہ تمام  
 روایات صحیحہ سے اوپر ثابت ہو چکا کہ تمام جہان کے اولیاء کے دل پر منکشف ہوا کہ شیخ عبدالقادر مدلسے غرض  
 جناب سے مامور ہیں اس کلام کے بولنے پر اس واسطے سب نے جھکا دیے یہ آپ کے روشن ضمیر نے بھی کچھ  
 کھلا تھا یا نہیں اگر کھلا تھا تو اس چون چا کا کیا موقع ہوا یہ اعتراض آپ کا نہ تھا یا غلط اور خطا ہو گیا اور اگر  
 آپ پر اسمیں سے کچھ نہیں کھلا تو وہ کلام آپ کا بالکل غلط تھا جو کہ کتاب شواہد الولایت کے اکیسویں باب میں  
 لکھا ہو کہ کیا نبی نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے بندے کو مرتبے اور مقامات تمام انبیاء اور اولیاء اور مومنین اور مومنا  
 اولیاء تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کسیکے ہاتھ میں ان کا دانہ ہو اور ہر طرف پھرا کر گناہ  
 پہچان لیوے اور واقع ہو جاوے انتہی اور دونوں صورت میں بطلانِ مہدویت کا لازم آیا اس واسطے  
 کہ ان لوگوں کے نزدیک بھی یقینات سے ہو کہ مہدی کو ہر قسم کی خطا سے پاک ہونا لازم ہو کہ یَقْضُوْهُ اَنْبِیَیْہِ  
 وَلَا یُحْجِبُہِ اَوْسَلِ شَانِ ہر

باب پنجم میں بیان اون نے ادیبوں کا کہ مہدویوں نے خدمت میں خلفائے  
 راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں —  
 شواہد الولایت کے دسویں باب میں لکھا ہو کہ انکے مہدی کے پاس ایک روز مذکورہ صفات امیر المومنین  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیا کہ کچھ اور تین سو صفتیں اون میں تھیں انکے خلیفہ نظام نے پوچھا  
 کہ اوس میں سے ہم میں بھی کئی صفات ہو کہ بلا وہ سب صفتیں تم میں موجود ہیں یا تنہا آگے ایک حدیث دی گئی

نہایت میں ان کو پہلے اسیر کیا گیا کہ وہ مومنین سے خدمت میں خلفائے راشدین اور دوسرے اصحاب حضرت خاتم المرسلین کے کی ہیں

کہ حضور رسالت پناہ میں ایسی گفتگو ہوئی تھی شاید اسی کی تقلید سے یہ نقل بنائی گئی ہو ایضاً بیخ فضاائل  
 لکھا ہوا کہ ایک شاہ نظام اپنا سب گھر لوٹا کر ایک باریک لباس کاٹنوں سے اکٹا کر پہن کر پیچھے ہمدی کے  
 آگے ہوئے خدا تعالیٰ کا حکم ہوا کہ اسی سید محمد اوپر دیکھ جب اوپر دیکھا تو نظر آیا کہ تمام فرشتے وہی لباس  
 پہن ہوئے حکم ہوا کہ پیچھے دیکھ جب دیکھا تو نظام کو اس لباس میں پایا حکم الہی ہوا کہ جیسا کہ ابو بکر صدیقؓ نے  
 مکمل پہنا تھا اور غصے جبریلؑ اور سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا ایسی ہیان بھی کیا چنانچہ نظام نے  
 تین دن تک وہ لباس بدلا اور تمام فرشتے بھی ہی رنگ دٹھائے رہے ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہوا کہ ابو بکر  
 سید محمد جو جنپوری جس سے نکل کر اپنے مہاجروں کی جماعت میں آکر بولے جس شخص نے ابو بکرؓ کو نہ لکھا ہی  
 میان لاؤ کو دیکھ لے ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہوا کہ اُنکے ہمدی جو جنپوری نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ  
 ثناء نعمت کے حق میں یہ آیت پڑھو وَلَا يَأْتِلُ أُولَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعْيُ لَا يَصِيْرُ اور یہ بولے کہ پیسے  
 اور میان نعمت سے میدان قتل میں گھوڑے دوڑائے کچھ فرق نہ تھا مگر دو کمان کا اور وجہ اس و طابا نے  
 چھی کہ حضرت صالحؑ کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبرؓ کے ساتھ میدان حدانیت میں گھوڑے دوڑائے  
 مجھ کو حکم ہوا کہ میان نعمت کے ساتھ گھوڑے دوڑ کر ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہوا کہ سید محمد جو جنپوری نے کہا کہ  
 میان نعمت ہماری ولایت کی عمر میں اور یہ بھی کہا کہ حیا میں ثانی عثمانؓ میں یہ نعمت بھی اُنکے خلیفہ میں  
 ایک وزانوں کے خواب میں دیکھا کہ میں میران کا رکھا تاہون اُنکے میران نے تفسیر کی کہ تم ولایت محمدؐ کا  
 مغز کھاؤ گے ایضاً کتاب مطلع اللوایت میں لکھا ہوا کہ میران نے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ اگر میں کسی غیر کو  
 بھیجتا اور کوئی کتاب بھی نہ اوتا تا تب بھی سید محمدؐ اور خوند میر کو یہی مقام اور قرب حاصل ہوتا اور میں نے  
 اُنکے مرتبے کا کوئی آدمی کسی نبیؐ اور رسولؐ کے پاس پیدا نکلیا یہ نقطہ بھی پرا حسان کیا گیا واضح ہو کہ سید محمدؐ نام  
 اُنکے ہمدی کے بڑے بیٹے کا اور خوند میر نام داماد کا ہی چنانچہ بکرات گذر چکا ایضاً بیخ فضاائل میں لکھا ہوا  
 کہ اُنکے ہمدی جو جنپوری نے کہا کہ میان سید خوند میر ولایت کے اسد امدا الغالب ہیں ایضاً بیخ فضاائل  
 میں لکھا ہوا کہ ہمدی کے خلیفہ دلاور کو مرتبے میں معلوم ہوا کہ جیسا کہ جناب رسالت مآبؐ کے چار یا پین  
 ہمدی کے بھی ہیں یہ جہیکہ ہمدی سے اسکی تصدیق کے طالب ہوئے انھوں نے عمر مرتبے میں جھکا کر  
 پھر اٹھا کر کہا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ میران سید محمدؐ ہیں پھر جھکا کر ادا وٹھا کر بولے کہ میان سید خوند میرؓ  
 پھر جھکا کر ادا وٹھا کر بولے کہ میان نعمت ہیں پھر جھکا کر ادا وٹھا کر بولے کہ میان نظام ہیں پھر



جھکا کر اوڑھا کر پولے کہ سائل ہی لیو میان چار کے پانچ ہو گئے اور اسکی وجہ یہ بولے کہ زمانہ رسول میں نبوت تھی وہاں چار اصحاب ہوئے اور نیز پر ولایت ہی بحکم اس حدیث کے کہ الْوَلَايَةُ اَفْضَلُ مِنَ الذَّبْوَةِ بیان پانچ ہیں ایضاً سائر بشارات نامے میں سالہ سید و میان سے نقل کیا جیسا کہ حضرت رسالت مآب کے اصحاب میں عشرہ مبشرہ تھے مہدی کے اصحاب میں بارہ شخص ہیں انتہی اور تذکرۃ الصالحین وغیرہ میں انکی تفصیل بھی دیکھنے میں آئی کہ پانچ ہی ہیں جو کہ اوپر مذکور ہوئے اور سات یہ ہیں امین محمد ملک معروف عبد المجید ملک لوحی یوسف ملک گوہر ملک برہان الدین غرض کہ اس طرح جو اقطاب کہہ سکا و اہل بیت حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ کے حق میں وارد ہوئے سب اپنے لوگوں کے واسطے تراشے ہیں چنانچہ مریدوں کا لقب اصحاب مجازین ٹھہرایا اور مریدوں کے مریدوں کا نام تابعین اور تبع تابعین قرار دیا اور بیعت کا نام بیعت الرضوان لکھا اور خوندیر کے ہمراہ جو لوگ کہ کجرات میں لڑے یہاں مارے گئے اور نکلے ہیں مریدوں نے تین اور مہدی کی چاروں بیویوں یعنی بی بی الیقوی اور بی بی ملککان اور بی بی بھون اور بی بی بھیکا کو ازواج مطہرات اور اصحاب المؤمنین سمجھتے ہیں اور انکی بیٹی کو فاطمہ ولایت لقب کرتے ہیں اور پانچ خلیفہ کو صحابہ کرام کہتے ہیں ان میں سے دو صدیق سید محمود اور خوندیر اور صدیق بن خوندیر نواسہ مہدی کو خاتم مرشد اور حسین ولایت قرار دیتے ہیں بلکہ ایسا اعتقاد رکھتے ہیں کہ قطع نظر مہدی سے ان کے مرید و خادم بھی مبشر بالمجنۃ بنا سکتے ہیں چنانچہ پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میرا من نے فرمایا کہ جیسا کہ ہمارے حضور میں بارہ شخص مبشر بالمجنۃ ہو گئے ہیں اسی میان لاؤ تمہارے پاس بھی ہوں گے انتہی غرقہ اسرستان سرائی سے معلوم ہوا کہ اصحاب و اہل بیت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور توقیر ان لوگوں کے دلوں میں انتہی بھی نہیں ہے کہ سید محمد جو پوری مرید من اور بالکون سے ان کو اعلیٰ اور افضل سمجھیں بلکہ ان حضرات کو ایک تہذیب شوق ٹھہرایا ہے کہ جسکو چاہتے ہیں ان سے تشبیہ و تمثیل کرتے چلے جاتے ہیں کبھی شیخ نظام اور ملا دار و زہمت کو برابر امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ٹھہراتے ہیں اور کبھی انھیں نعمت کو ہم رتبہ عمر فاروق کا اور ثانی عثمان بتاتے ہیں اور خوندیر کو ولایت کا سدا اللہ الغالب بولتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ سید محمود اور خوندیر کے رتبے والا کسی پیغمبر کے صحابیوں کوئی شخص نہ ہو اور کبھی چار کے پانچ اور دس کے بارہ خلیفہ اور مبشر ٹھہراتے ہیں اور کسی کو امیر المؤمنین اور کسی کو صدیق ولایت اور کسی کو فاطمہ ولایت مقرر کر لیتے ہیں اور چونکہ ولایت ان کے نزدیک فعل نبوت سے

یہ سب لایت کے عہدہ دار بھی اصحاب اہل بیت نبوت سے افضل ہونگے بلکہ کچھ عجیب نہیں ہر اسوے  
 کہ فصل آئندہ میں آویگا کہ یہ اولکوانبیا و مرسلین کے برابر سمجھتے ہیں الہیاء بالعد کیا حرات ہر خدا و رسول پر کہ  
 جو غنہ میں آیا سو بول بیٹھتے ہیں و نہ را بھی حضرت رسالت مآب کی رعایت سے اونکے اصحاب کا ادب  
 نہیں کرتے ہیں اب چند حدیثیں غایت آداب میں اصحاب حضرت رسالت مآب کے اور انکی فضیلت میں  
 بیان کیجاتی ہیں کہ دین کے سمجھ دار سنکر بولیں مصرع بدین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا چہ صوغ  
 محرقہ میں لکھا ہے کہ خطیب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ان الله اختارني واختار لي اصحابا واختار لي منهم اصهارا و انصارا فمن حفظني  
 فيهم حفظه الله ومن اخواني فيهم اذا الله تعالى يعني اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا اور میرے واسطے  
 اصحاب چنے اور ان میں سے میرے واسطے داماد اور سرور بدو کا انتخاب کیے پس جو شخص کہ اونکے حق بات  
 میری پاس منکر کر لیا اوسکی خدا نگہبانی کر لیا اور جو کہ اونکے مقدمے میں مجھ کو تکلیف دیگا اللہ تعالیٰ اوسکو تکلیف  
 پہونچائینگا اور امام بغوی اور طبرانی اور ابن عساکر نے روایت کی ہاں عیاض انصاری سے کہ فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم احفظوني في اصحابي واصهارى فمن حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا  
 والاخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى الله عنه يوشك ان يأخذه  
 یعنی میری رعایت کرو میرے اصحاب و داماد کے مقدمے میں پس جس نے میری رعایت کی او ان کے بات  
 محفوظ رکھیگا اوسکو حق تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اور جس نے نہ رعایت کی میری او ان کے باب میں الگ  
 ہو گیا اوس سے اللہ تعالیٰ اور جس سے اللہ تعالیٰ الگ ہو گیا قریب ہو کر گرفت کر لیا اوسکو آوردار قطفی نے  
 روایت کی کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا من حفظني في اصحابي ورد علي الخوض ومن لم يحفظني  
 في اصحابي لم يرد علي الخوض و لہو زنی یعنی جس نے میری پاسداری کی میرے اصحاب کے باب میں  
 حوص کو تر پر میرے پاس آویگا اور جس نے میری پاسداری نہ کی میرے اصحاب کے باب میں میرے پاس حوص کو نہ  
 آویگا اور نہ مجھ کو دیکھے گا اور ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 احفظوني في اصحابي ثم الذين يليونهم ثم الذين يليونهم یعنی میرا جہاں رکھو میرے اصحاب کے  
 باب میں اور انکے تابعین اور تبع تابعین کے باب میں اور ان کی عدی نے عابنہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی  
 کہ حضرت نے فرمایا ان شاء الله امتي احفظهم علي اصحابي یعنی میری امت میں بدتر وہ لوگ ہیں کہ میرے

احادیث و آثار و کلمات صحابہ کرام علیہم السلام و رضی اللہ عنہم

اصحاب زیادہ جرات کرتے ہیں اور دیکھیے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا اذ اراد اللہ برجل من امتی خیر انفق صحابی فی قلبہ یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی شخص کے  
 ساتھ میری امت میں سے نیکی کیا چاہتا ہو میرے اصحاب کی محبت اور اسکے دل میں اللہ ہی اور ابن عساکر نے  
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما شانکم و شان اصحابی خرو بی اصحابی خرو بی  
 اصحابی فوالذی نفسی بیدہ لوانفق احدکم مثل احدی دھباً لادک مثل عمل احدی و احدی یعنی تم لو  
 میرے اصحاب کی کیا کام ہو میرے اصحاب کو مجھ پر جو دوسرے اصحاب کو مجھ پر جو دوسرے قسم ہو اس بات کی کہ جان کی  
 اسکے ہاتھ میں ہو اگر تم میں سے کوئی شخص احد کے چھا طہ برسون یا خیرات کرے ایک صحابی کے ایک ن کے  
 عمل برابر تین دینارے اور حاکم نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو فرمایا اما انہ  
 لا یدرک قوم بعدکم صالحکم ولا مدکم یعنی آگاہ ہو کہ نہیں پاؤ گے کوئی قوم کہ بعد تمہارے آئے  
 تمہارے صانع اور مدد بھر خرچ کرنے کا تہہ اور امام احمد و بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی کی روایت میں  
 آیا ہو لو ان احدکم انفق مثل احدی دھباً ما بلغ مد احدہم ولا تصفہ یعنی اگر دوسروں میں  
 سے کوئی کہ واحد برابر سونا خرچ کرے صحابی کے نہ ایک نہ آدھے مد کے درجے کو پونچھ کا مد اور صانع  
 پیمانے ماپ کے میں یہاں سے معلوم ہوا کہ پچھلون میں سے کوئی تینتی مجاہدہ اور عبادت کرے اور  
 اعلیٰ درجہ ولایت کو پونچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ادنیٰ عمل کی برابری نہیں کر سکتا ہر اسکے دو سبب ہیں ایک  
 کہ جو کچھ اسلام اور ایمان عالم میں پھیلا اسکے سبب ہی ہیں کہ نہایت غربت اور نے کسی کے وقت میں اپنے  
 مال اور جان نثار کر کے اور محنتیں سخت سخت اٹھا کر اور تمام خویش و آشنا سے بیگانہ بنکر میں کو مجایا اور  
 اسلام کو اطراف و اکناف عالم میں پھیلا یا اب قیامت تک جسکو کلمہ محمد نصیب ہو گا بدلت اور طفیل انہیں  
 حضرات کے ہو گا اور جو کچھ اس نکلے پر مقامات ولایت اور امامت کے انتفرع ہونگے اس سبب اس  
 علت یہی حضرات تھے ہونگے پس بموجب اس حدیث کے کہ میں سن سنتہ حسنۃ فلا اجر ہا و  
 اجر من عمل بہا یعنی نیکی ادا کرنے والے کے واسطے اور سہ ادا کرنے کا بھی ثواب ہو اور جو لوگ دوسرے عمل کرتے  
 اور کچھ بھی ثواب جیسا کہ انکو ملیگا اور سیدہ اسکو بھی ملیگا پس مجھے نہانے کے لوگ کیسے جسے اسے زیادہ  
 یا انکے برابر نہیں ہو سکتے ہیں دوسرے اس سبب یہ کہ جبکہ اللہ تعالیٰ صورتوں اور اعمال کو نہیں دیکھتا بلکہ  
 یتقون کو دیکھتا ہے جو عمل کی بقدر غلو میں نیت اور صفائے باطن سے ہے اور اس سبب شیعہ حضرت

جس قدر کہ انکے بواطن اور نیا کی اور صفات سے دوسروں کو نصیب نہیں ہوا سو اسطے شائع طریقت پر  
 ہیں کہ ایک گاہ کہ جمال مصطفوی پر پڑے وہ کام کرتی ہو کہ چنگوں اور غلو توں سے وہ بات حاصل نہیں ہوتی  
 اور یہی سبب ہے کہ قرن نبوت کا سبب فزون سے فضل ہوا جیسا کہ ترمذی اور حاکم نے روایت کی کہ رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیر القرون قرنی ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم یعنی بہترین  
 فزون کا قرن میرا ہی ہے پھر وہ لوگ کہ ان کے متصل ہیں پھر وہ لوگ کہ ان کے متصل ہونگے اور ابونعیم نے علیہ  
 روایت کی کہ خیر ہذا الامم اولہا و آخرہا اولہا فیہم رسول اللہ و آخرہا فیہم عیسیٰ  
 مریم و بین ذلک فیہم احوح لیسوا منی فی لست منہم یعنی بہترین امت کے پہلے اور پچھلے  
 پہلوں میں تو رسول اللہ ہیں اور پچھلوں میں عیسیٰ بن مریم ہیں اور یہ بیان اسکے فوج میں سے ہے کہ وہ لوگ  
 نہ میرے طریق پر ہیں اور نہ میں ان سے راضی ہوں اور جاننا چاہیے کہ جیسا کہ القرآن یغفر لعضدہ بعضا  
 یعنی قرآن کی ایک آیت کے معنی دوسری آیت سے سمجھ میں آجائے ہیں ایسی حدیث میں بھی ایک حدیث  
 دوسری حدیث کی شرح کر دیتی ہے پس اس حدیث مذکور بالا سے معلوم ہوا کہ دوسری حدیث میں جو آیا ہے کہ  
 میری امت کا زمانہ حال باران کے ہو کہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول اس کا بہتر اور مفید ہو یا آخر اس کا اور اس سے  
 اصحاب عیسیٰ علیہ السلام کے ہونگے کہ انھوں نے پناہ جو اس شرف کے کہ امتیاع اوپر وری حضرت خاتم المرسلین  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے برکات نے نہایت حاصل کیں صحبت اور دیدار حضرت عیسیٰ روح اللہ سے بھی سعادت اندوز  
 ہوئے اس واسطے ان میں وقسم کے کمال اور در طرح کے ثواب اکٹھا ہوئے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کی پچھلی امت کا حال ہوا کہ جیسا انھوں نے ہمارے حضرت کا زمانہ پایا اور ایمان لائے ان کو دوسرا اجر ملا ایک اپنے پیغمبر  
 اور کتاب پر ایمان لائے اور اتباع کرنے کا دوسرا ہمارے پیغمبر اور کتاب پر ایمان لائے اور متابعت اور صحبت  
 اختیار کرنے کا فرق اتنی ہوا کہ ہمارے حضرت نے شریعت عیسویہ کو منسوخ فرما کر اپنی شریعت پر ان سے  
 عمل کروایا اور عیسیٰ علیہ السلام جب اپنے شریعت پر حکم نہ کرینگے بلکہ خلق کو اسی شریعت محمدیہ پر چلاونگے  
 پس اس آہ سے حضرت عیسیٰ سلام اللہ علیہ امت کے اولیاء میں من و حیدر اعلیٰ ہیں لیکن افضل ابوبکر صدیق  
 ہیں اور قیامت کے روز ان کے واسطے دو مشرب ہونگے ایک مشرب زہر رسولوں میں نبی اللہ کے رسالت کے اور ایک مشرب  
 زہر اولیاء میں تاہم اولے ولایت کے جیسا کہ کتاب الیوم القیوم الجواہر میں شیخ عبد الوہاب شمرانی رحمۃ اللہ علیہ  
 طبع نے فتوحات مکیہ سے نقل کیا اور کہا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا کہ اس امت کے اولیاء سے افضل

تقریباً  
 اس کے  
 حکم کے  
 حکم کے  
 حکم کے

پہلی استون کے اولیاء سے بھی افضل ہیں سو اچھی علیہ السلام کے کہ وہ حضرت صدیق سے یقیناً افضل ہیں اور یہی  
 حضرت خضر علیہ السلام بھی کہ مقام اولکابر بنی ہر میان لایت اور نبوت کے چنانچہ شیخ اکبر نے فتوحات میں فرمایا  
 کہ مقام خضر علیہ السلام کا نبوت سے نیچے اور صدیقیت کے اوپر ہے اور فرمایا کہ محضے ان معنوں نے بالمشافہانہ  
 مقام بیان فرمایا اور اسکو مقام قربت کہتے ہیں اور یہ بھی کہا کہ شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہے کہ امت محمدیہ  
 علیہ وسلم میں کوئی شخص سو اچھی علیہ السلام کے افضل ہو کر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہر انتہی اس مقام سے معلوم  
 کہ مہدی حقیقی سے بھی ابوبکر رضی اللہ عنہ رتبہ عالی رکھتے ہیں چہ جابے مہدی جعلی بھلا اب کمان پتا لگتا ہے  
 اونکے جیلوں یا لکوں کا کہ جو حضرت ابوبکر کا ہم جنب ٹھہرتے تھے اور تسلیم کرنا فعل شیخ اکبر کا مدیون پر اسہم و اجرت  
 سے ہر اس واسطے کہ انکے مہدی کے کہا ہے کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہے اولیٰ لوح محفوظ پر نظر کر کے  
 بعد قلم کر لیا ہے جیسا کہ شواہد الاولیات کے چوبیسویں باب میں منقول ہے پس اب والزام سے ایک الزام ان پر لایا  
 تمام ہوا اور ہر صورت میں مہدویت کا ابطال لازم آیا یعنی اگر یہ کثوف کہ جس میں اپنے مدیون کو برابر یا برتر  
 صدیق اکبر کا ٹھہرایا ہے صحیح ہیں تو کشف غلط ہے کہ شیخ اکبر لوح محفوظ دیکھ کر کہتے تھے اور اگر وہ صحیح ہے تو کثوف  
 سابقہ سب غلط ہیں اور ہر دو صورت میں یہ مہدی انہوں نے کہ انکے حق میں تو وار ہے کہ لہ غلطی یعنی خطا کر لیا  
 جیسا کہ یہ لوگ جا بجا اسکے قائل ہیں بلکہ ترمیمی کیا جاوے ہر شق ثانی کو تسلیم کرنا چاہیے تاکہ فقط انھیں کی  
 تحفہ پر کہ ہر دو صورت میں ناگزیر ہے اقتضا کر لیا جاوے اور تحفہ شیخ اکبر اور جہود امت کا کہ افضلیت ابوبکر مدین  
 کے قائل ہیں لازم آوے اگرچہ اسقدر انکے الزام کے واسطے کافی تھا لیکن اور بھی چند حدیث تبرا گایاں  
 یکجا تھیں ہر صواعق محرقین ہر کہ دار قلعی نے روایت کی کہ عبد اللہ محض کے صاحبزادے نے کہ لقب دھکا نظر کر  
 تھا فرمایا افضل عندی من علی یعنی ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نزدیک سے افضل ہیں علی رضی  
 کرم اللہ وجہہ سے اور انکو محض اس واسطے کہتے ہیں کہ سب پہلے دنیا میں یہ جہنمی اور جہنمی بھی ہو اور دار قلعی  
 روایت کی کہ امام جعفر صادق نے فرمایا ما ارجو من شفاعۃ علی شیئا الا اوانا ارجو من شفاعۃ  
 ابی بکر مثله وقد ولد فی مرتبہ یعنی جس قدر کہ میں علی کی شفاعت کی امید رکھتا ہوں اس قدر مجھ کو  
 ابوبکر کی شفاعت کی امید ہے اور ابوبکر سے میں دبا پیدا ہوا ہوں جو اس کی یہ ہے کہ والدہ امام جعفر کی ام ذوقہ  
 بنت قاسم بن محمد بن ابی بکر ہیں والدہ ام ذوقہ کی اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر صدیق ہیں رضی  
 تعالیٰ عنہم و فرمایا کہ ان الخبثاء من اهل العراق یزعمون اننا نفع فی ابی بکر و عمر و ما والداہی

یعنی غیث لوگ عراق والے گمان کرتے ہیں کہ ہم اہل بیت بدگوئی کرتے ہیں حق میں ابوبکر اور عمر کے اور وہ بڑے  
 میرے والدین اور حاکم نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ ما صاحب الغنیین والموسلین اجمعین  
 ولا صاحب شئ من ابي بلکہ یعنی نہ کوئی مصاحب تمام انبیاء اور مسلمانوں کا اور نہ صاحب شئ یعنی  
 حبیب بخارا افضل تو ابوبکر سے اور ابن عساکر نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے اذ اکلم بوم  
 القيمة فادی منادی منادی احد من هذه الامة کتابا قبل ابي بلکہ یعنی جب ن قیامت کا ہوگا ایک  
 منادی نذاکر لگا کہ کوئی شخص اس امت محمدیہ سے اپنا نام اعمال سے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پیش نہ کرے اور  
 ابن عساکر نے روایت کی کہ حضرت نے فرمایا خصال النجیر ثلاثمائة وستون نیک فصلتین تین سو ساٹھ  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ میں اس فصلتوں سے کوئی ہر فرمایا یا کھا فیک فھنک  
 لک یا یا کھو وہ سب فصلتیں تیری میں ہیں نہیں نہیں شکواری ہووین تجھ کو ابوبکر اور وقطنی نے روایت کی کہ امام  
 محمد باقر سے لوگوں نے حال شخصین کا پوچھا فرمایا انی انوکھا میں ان سے محبت رکھتا ہوں ایک شخص اس  
 مجلس میں بولا کہ شیعہ گمان کرتے ہیں کہ آپ اسی یاقین بطور تفسیر کے فرماتے ہیں فرمایا اما یخاف الاحیاء  
 ولا یخاف الاموات فعل اللہ ہشام بن عبد الملک کذا وکذا یعنی ڈر جاتا ہوں زندوں سے  
 نہ مردوں سے اللہ تعالیٰ ہشام بن عبد الملک کا ایسا اور ایسا برا کرے یعنی صحابہ کرام مر گئے اب ہم ان سے  
 کیوں ڈرین کہ تفسیر کریں ہم تو ایسے نے خوف ہیں کہ ہشام بن عبد الملک کو کہ خلیفہ عصر ہر بلا برائے کہتے ہیں  
 اور یہ اس حدیث کے لئے نسب محقر میں نقل کیا کہ ابوبعلی موصلی اور ابو نعیم اور ابن عساکر وغیرہم نے عبد خیر سے  
 روایت کی کہ خطب علی فقال ان افضل الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر الصدیق  
 او افضلہم بعد ابی بلکہ عمرو لو شئت ان اسمی الثالث السعید فستل عن الذی بول  
 ان سمیتہ قال المذبح کما تدنجر المبقق یعنی خطبہ پڑھا علی بن رضی اللہ عنہ نے پس فرمایا کہ افضل الناس  
 بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر صدیق ہیں اور بعد ابوبکر کے افضل الناس غیر میں اور اگر میں تیرے کا نام بولنا  
 چاہوں تو بول سکتا ہوں لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہے فرمایا کہ مذبح جیسا کہ گائے دج کی جاتی ہے یعنی  
 جناب موصوف اور عبد اللہ بن احمد نے اپنے والد کی سند میں سے ابی ابی حنیفہ سے روایت کی کہ ما خطبکنا  
 علی فقال من خیر هذه الامة بعد نبینا فقلت انت یا امیر المؤمنین قال لا خیر هذه الامة  
 بعد نبینا ابوبکر ثم عمر یعنی حالت طے میں علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کون شخص اس امت میں افضل ہے

بعد ہمارے پیغمبر کے مینے عرض کیا کہ تم یا امیر المؤمنین فرمایا تمہیں افضل اس کے بعد ہمارے پیغمبر کے  
ابوبکر بن پھر عمر بن اور ضوا عن بن ہر کہ روایت کی ابوبکر الاخری نے کہ کہا ابوجحیفہ نے کہ مینے سنا کہ علی رضی  
رضی اللہ عنہ کو نے مین بالائے منبر فرماتے تھے ان خیر ہذا الامۃ بعد نبیہما ابوبکر ثم خیر ہم  
ہم یعنی افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر بن پھر عمر بن یہی ہے کہ کہا کہ جسوقت کہ خباب  
مرفضوی اپنی مملکت میں کسی خلافت پر تھے یہ حدیث اونسے بتواتر منقول ہوئی یہاں تک کہ کچھ اور لکھتے  
آدمی نے ان سے روایت کی اور بعض طرق میں اس لفظ سے روایت ہوئی کہ فرمایا لا واندہ بلغنی ان رجلاً  
یفصلونی فمن وجدته فضلی علیہما فهو مفتر علیہ ما علی المفتر بن یعنی آگاہ ہو کہ تمہیں کو  
خبر پہنچی ہے کہ کچھ لوگ تمہیں کو فضیل دیتے ہیں پس جسکو میں پاؤں فضیل دیتا ہوں وہ ان پر وہ مفتری ہے ہر کسی  
وہی سزاؤ جو کہ مفتر یوں کی سزاؤ جو کہ تکلام ہے کہ حضرت مظہر العجایب امام المشارق والمخارب علی بن ابی طالب  
رضی اللہ عنہ کو فضیل دینے والا منقری ٹھہرا اور میان جیو اور ان کے بالوں کو فضیل دینے والا منقری ہے ہر  
بلکہ ایسا لقب صادق رکھتا اور کہے کہ کوکب امع الصادقین ہمارے واسطے ہر فائز کا لائق لا نصبار و  
لکن نفعی القلوب الی فی الصدور اور عبد بن حمید و ابو نعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ما طلعت الشمس ولا غابت علی احد افضل من ابی بکر الا ان ینوی فی لفظ  
ما طلعت الشمس علی احد بعد النبیین والمرسلین افضل من ابی بکر یعنی آفتاب نے طلوع  
وغروب کیا اور ایسے کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور ایک عبارت یوں ہے کہ نہ طلوع کیا آفتاب نے بعد انبیا اور نہ  
اوپر کسی کے کہ افضل ہوا ابوبکر سے اور طبرانی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت نے ان روح القدس جب نبی  
اخر فی ان خیر امتک بعدک ابوبکر یعنی روح القدس جب نبی کے محکمہ خبر دی کہ تمہاری امت کا اشل  
بعد تمہارے ابوبکر ہے اور دافطنی نے روایت کی کہ عند بن سدی نے کہا کہ ایک روز کچھ لوگ کوٹے اور جزیر  
کے خدمت میں محمد بن عبد اللہ بن حسن رضی اللہ عنہم کے حاضر ہو کر مال ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو چھنے  
لگے انھوں نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا انظر الی اہل بلادک یسئلون عن ابی بکر و عمر  
لہما عندی افضل من علی یعنی ملاحظہ کر اپنے ملک کے لوگوں کو مجھے سوال کرتے ہیں مال ابوبکر و عمر کا  
حالانکہ وہ دونوں تنہا ایک دیر سے افضل ہیں علی سے انتہی اور مشکوٰۃ المصابیح میں یہ روایت خذیفہ رضی اللہ عنہ  
آخر میں ایک حدیث کے ہے کہ فرمایا حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ہذا اصلاک لہم ینزل



الأرض قط قبل هذه الليلة استاذن ربہ ان یسلم علی ویدشني بان فاطمة سید  
 نساء اهل الجنة وان المحسن والحسين سید اشباب اهل الجنة رواه الترمذی یعنی  
 ایک ورثہ پر کہ آج کی رات سے پہلے کبھی میں پرہ اور ترانھا اپنے رب سے پرانگی مانگ کر یا کہ مجھ کو سلام  
 کرے اور خوشخبری سناوے کہ فاطمہ سیدہ یوں اہل جنت سے بہتر ہیں اور حسن و حسین سب جانوں اہل  
 جنت سے افضل ہیں ان سے روایت کی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوبکر و عمر سید  
 کھول اہل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین رواه الترمذی ورواه  
 ابن ماجہ عن علی رضی ابوبکر و عمر متر کھول شتینوں کے ہیں اولین و آخرین سے سوا انبیاء و مرسلین  
 کے کھول جمع کمال کی چیز اور کمال مریا و سال و مریہ کو کہتے ہیں کنز فی الصراح یعنی جو لوگ دنیا میں کمال  
 حصے ہیں ان کے یہ سردار ہیں رہنہ بہشت میں سب جوان ہونگے صاحب مقامات نے کہا کہ جامع صغیر میں ہے  
 کہ اس حدیث کو روایت کیا امام احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ نے علی رضی سے اور ابن ماجہ نے ابوجحیفہ  
 اور ابویعلیٰ نے اور ضیاء نے مختار میں ان سے اوپر لے لے اوسط میں جابر رضی امہ اور ابوسعید رضی  
 اور ریاض میں علی رضی سے انتہی اور شیخ عبدالحق نے فرمایا کہ جب سردار بڑھوں کہ ہوں جو انوں کے بدرجہ  
 اولیٰ ہوں اور نوید اس قول کی وہ روایت ہے کہ قرات میں امام احمد رضی سے منقول ہوئی کہ سید اکھول  
 اہل الجنة و شباب اہل النبیین والمرسلین یعنی و نوز سید ہیں بڑھوں اہل جنت اور جوانوں  
 اسکی کے بعد انبیاء و مرسلین کے یہاں سے معلوم ہوا کہ لفظ کھول حدیث میں واسطہ احترام کے غیر کھول سے  
 نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ سوائے انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے سب افضل ہیں اس واسطے قرات میں لکھا ہے  
 کہ مراد اولین سے اولیا پہلی امتوں کے ہیں پس افضل ہیں اصحاب کعبہ سے اور مومنین آل فرعون سے  
 اور حضرت خضر سے بشرطیکہ ولی ہوں اور مراد آخرین سے اولیا اور علما اور شہداء اہل امت کے ہیں اور انہیں  
 والمرسلین کی قید سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام خارج ہو گئے اور خضر بھی بشرطیکہ نبی ہوں پس تمہیں لفظ کھول  
 اس واسطے فرمائی کہ حالات انسانی میں یہ حالت کمال عقل و حکم کی ہوتی ہے اور جنت میں معجزہ بقدر عقل کے ہوتے کا  
 جیسا کہ نجدی روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے جناب رضوی کو فرمایا کہ جیسا کہ وہی طرح حکم کی نکیوں سے  
 قریب ہی رضوی نے تمہارا نوع عقل قریب پرید کر و اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے مہدی بھی گلشت  
 بہشت کا ادا دہرکتے ہیں یا نہیں اگر کہتے ہیں تو مہتری اور سیادت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کی قبول



سے مثل اس حدیث کے روایت کی اور سند اس کی بھی ضعیف ہے اور ابن عساکر نے مانند اسکے روایت کی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور خطیب بواسطہ ایک سند کے ابن عباس سے یوں روایت کی کہ جبریل ایک طائفہ یعنی پانچ گزترویح میں سے ہوئے اور اسکو کارٹیوں سے اٹھائے ہوئے آئے جب حضرت رسالت پناہ نے سبب پوچھا تو جواب کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو فرمایا کہ تم آسمان میں متخلل خلل ہو جیسا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ میں ہو کہ میں ابن کثیر نے کہا کہ یہ حدیث نہایت منکر ہے اور اگر اس حدیث اور اس سے پہلے کی حدیث کو بہت سے لوگ متداول کیجے ہوتے تو اسی سے اعراض کرنا بہتر تھا اور امام قطب لدین محمد بن محمد کوٹومی نے کتاب الکشف والافصاح عن الحدیث الموضوعة المتنبیۃ بالصالح میں لکھا ہے کہ ہذا وضع بد الالہامی یعنی اس حدیث کو بنایا ہے وہ ہاتھ اشنائی ہے اور حافظ ابن العزاق نے اپنی کتاب اسما الرجال اور تذکرہ موضوعات میں لکھا کہ یہ حدیث ابن عباس سے بطریق ابی بکر اشنائی کے مروی ہو وہ مما عملت بدالہ یعنی اور وہ منجملہ اولی حدیثوں کے ہے کہ ابوبکر اشنائی کے دو ہاتھوں نے بنایا ہے انتہی اب غور کرنے کا مقام ہے کہ ان کے ہمدی اس قسم کے ربط یا بس کہیں منکر یا کسی کتاب میں دیکھ کر تقلید یا سیبائیں اپنے اور اپنے مریدوں کے واسطے بنالیا کرتے تھے اب ان کے بلکہ غایت جہل نے خبری سے اس سب کو قطعیات اور قینیات سمجھتے ہیں حاصل کلام حدیث اول یعنی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا متخلل لیا ہوا اگرچہ ضعیف ہے لیکن موضوع نہیں ہے اور امت نے اسکو قبول کیا ہے کہ آج تک ورین مدینہ طیبہ کے جبکہ مقداد بن صدیق ابوبکر پر سلام پڑھواتے ہیں یہ الفاظ بھی اس میں شریک کرتے ہیں کہ یا من انفق مالہ کلہ فی سبیل اللہ حتی تخلل بالعباء اور حدیث ثانی یعنی جبریل اور ملائکہ آسمانی کا متخلل لیا ہوا طائفہ ہونا موضوع ہے اور اسکا موضوع ہونا ایسا علم حدیث پر اس قدر ظاہر ہے کہ اسکا واضع کا بھی نام معلوم ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارے ہمدی کو اپنے کشف سے کہ عرش سے فرشتہ پھیلا تھا بیانات منکشف ہوئی تھی یہ قصہ غلط ہے اور ابوبکر اشنائی کی گواہی ہے کہ خدا اور رسول اور ملائکہ ان سے کیا ہے یا بالکل معلوم دعویٰ تھی اگر معلوم تھی تو کیوں حدیث باطل کی روایت کی اور خدا اور عالم کبر الیہ کذب کی نسبت کی اور انکا کیا تقویٰ تھا کہ اتنی بڑی معصیت سے اجتناب کیا کہ حدیث متواتر ہو کہ یہ کذب علی متعادل قلیقہ و مقعدہ من النار یعنی جہنم کے جھوٹا باندہ حاجی قصداً پس ٹھہرے چائے اپنی آگ میں اور مسلم اور ترمذی نے روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت پناہ نے

کہ من حدیث عینی حدیثا و هویری انہ کذب فقہو احد الکاذبین اور ابن ماجہ میں یوں ہے کہ  
 من حدیث عینی حدیثا و هویری انہ کذب فقہو احد الکاذبین اور لفظ کاذبین بصیغہ جمع اور ثنیہ  
 دونوں طرح سے روایت کیا گیا ہے یعنی جو شخص کہ مجھ سے کوئی حدیث روایت کرے اور حالانکہ جانتا ہے  
 کہ وہ جھوٹ ہے پس وہ روایت کرنے والا بھی جھوٹوں میں سے ہے یا ایک جھوٹوں میں سے ہے یعنی ایک  
 شخص کہ جس نے اس حدیث کو بنایا دوسرا یہ کہ جس نے کو کو کون کو سنایا اور امام نووی نے شرح مسلم میں  
 فرمایا کہ حرام ہے حدیث موضوع کا روایت کرنا اس شخص کو کہ جانتا ہو کہ وہ موضوع ہے یا گمان غالب کہتا ہو  
 خواہ وہ حدیث قسم احکام سے ہو یا ترغیب ترہیب وغیرہ سے ہو سب حرام ہے اگر کہا ہے اور ارفع القبا  
 سے ہے یا جماع اور مسلمین کے اجماع میں قابل شمار کے ہیں اور اجماع ہر اہل حل و عقد کا عوام الناس  
 جھوٹ بولنا حرام ہے چھ جائے اصراف پر کہ قول و سکنا شرع ہے اور کلام اور سکنا وحی ہے اور کذب و سیر  
 مانند جھوٹ باندھنے کے ہے خدا نے تعالیٰ پر اس لیے کہ وَمَا يَطْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ  
 جیسا کہ رسالہ موضوعات میں ملا علی قاری نے نقل کیا اور بیان تو باندھا و شبہ کی کیا حاجت ہو بلکہ  
 بلا واسطہ خداوند عالم پر بھی کذب باندھا گیا کہ بولے کہ حکم الہی ہو کہ جیسا کہ ابو بکر صدیق نے کلمہ  
 تمنا اور منہ جبریل اور سب فرشتوں کو مکمل پوش بنایا تھا ایسی ہی بیان بھی کیا کہ فتن اظلم من اثمی  
 علی اللہ کذباً یعنی پس کون ظالم زیادہ ہے اس شخص سے کہ باندھے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور اسی سے  
 خلفائے راشدین باوجود اس طول صحبت کے نہایت کم حدیث روایت کرتے تھے اور حضرت ابو بکر  
 اور عمرؓ سے جب کوئی ایسی حدیث بیان کرتا کہ وہ حضرت رسالت سے نہ منی ہوتی تو اس کے گواہ  
 مانگتے تھے اور ڈالتے تھے اور علی رضی اللہ عنہ قسم کھولتے تھے اور بعض صحابہ اور تابعین احتیاطاً بعد  
 روایت حدیث کے یہ الفاظ بولتے تھے قریباً من ہذا وغیرہ یا شبہ ہذا یعنی بھی الفاظ فرماتے ہیں بلانکہ  
 قریب و شبہ فرماتے ہیں اور اگر ان کے مدد کیو یہ بات بالکل معلوم نہ ہوئی کہ ملا لکھا صحابی مکمل پوش ہوئے  
 تھے اور ابو بکر ششانی نے یہ انکار کیا ہے بلکہ انھوں نے دوسروں سے سکر بچن بیان روایت کر دیا تو دو قبائین  
 لازم آئیں ایک کہ خداوند عالم کی طرف کیوں نسبت کی دوسرا یہ کہ وہ کلام انکا غلط ٹھہرے کہ حق تعالیٰ نے ہر  
 کو احوال تمام موجودات کے ایسے بتلا دیے ہیں جیسا کہ کسی کے ہاتھ میں انی کا داد ہوا اور ہر طرف پیر کر  
 لکھا ہے چنانچہ ان یسے اور واقع ہو جاوے جیسا کہ اوپر مذکور ہے چنانچہ بہ تقدیر مطلق حدیث کا

لازم آیا اس واسطے کہ دانستہ کذب حضرت رسالت پر اور رب العزت پر باندھنا مہدی کی شان نہیں رہی  
اور اگر ناؤ سنگی سے تھا تو احوال تمام موجودات کی خبیث اپنی کا دھرمی غلط ہوا اور مہدیوں کے نزدیک  
مہدی کے کشف و عی میں خطا ممکن نہیں رہی

باب ششم بیان میں ان کے ادیبوں کے کہ مہدیوں نے جناب میں حضرت انبیا  
و مسلیں اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

فتو اہد الولايت کے اونیسیویں باب میں لکھا ہے کہ ایک وزیر ان کے عزیز آمد اور مخدوم کے حق میں کہا  
کہ ان دنوں کو مقام اہم صلوة امد و سلامہ علیہ کا دیا گیا ہے اگر جیتے اور آگے کو بڑھ جائے لیکن یہ کوچ کیا  
چاہتے ہیں جب عظیم ہو چکا وہ دنوں شخص سب سے دست بوس کر کے رخصت ہوئے ایک تیس دن  
مراورد و سرانویں ان ایضاً مطلع الولايت میں لکھا ہے کہ ملک سند میں بادشاہ اور وہاں کے مسلمانوں  
نہایت تنگ کیا یہاں تک کہ بھوکوں کے مارے جو راسی مرید ہر ای میران کے مرگے میران نے بغاوت  
دی کہ ان بھوکو مقامات انبیا و مسلیں اور اولو الغرم کے ملے ایضاً شاہد الولايت کے آٹھویں باب میں  
لکھا ہے کہ شیخ مہاجر نے مردے کو زندہ کیا اور مہدی نے اس کو قائم مقام متر علیہ علیہ اسلام کا فرمایا  
مصنف کتاب مذکور کا کہتا ہے کہ البتہ فیض یا بے ات مہدی کو چاہیے کہ عین مقام عیسیٰ علیہ السلام  
تم باذن اللہ سے احتراز کرے ایضاً شاہد الولايت کے چھبیسویں باب میں لکھا ہے کہ ایک ن میران  
کہا کہ خداوند تعالیٰ نے ہندو کے وصف پیغمبر و ن سے بیان فرمائے اس لیے اکثر پیغمبروں کو قناتھی کہ بندے  
کی صحبت میں پونچھیں اور کتیسویں باب میں لکھا ہے کہ اکثر انبیا اور مسلیں اولو الغرم دعا مانگتے تھے  
کہ بار خدایا ہمجو امت محمدی میں کر کے مہدی کے گروہ میں داخل کر دے اور میں سے مہتر عیسیٰ  
کی دعا مقبول ہوئی کہ اب اگر مجھ پر یاب ہوں گے چنانچہ صاحب یوان مہتری اور ان کے نعمت میں  
کہتا ہے شہر بل چہ عالم کہ زادم و عیسیٰ چہ یزعی و خلیل از موسیٰ چہ بودہ غایت بصحبتش ہو سے چہ  
ہر چہ بہت از ولایت مست ظہور ولہ نقطہ آن دائرہ مفضلان ہلہ شد متکا ہر مسلمان چہ  
خواست نصرت ہر یکہ از اولین ہر رباعلیٰ من آخرین چہ معلوم رہے کہ اس قوم میں کلام خوند میر  
اور نقلیات اور کلام مہدی اور ولود اصل الاصول شمار کیا جاتا ہے جیسا کہ سابقہ بشارت نامے میں لکھا ہے  
ایضاً پنج فضائل ہیں لکھا ہے کہ میران فضلے حاجت کے واسطے جاتے تھے حاجی محمد فرقی نے

باب ششم بیان میں ان کے ادیبوں کے کہ مہدیوں نے جناب میں حضرت انبیا و مسلیں اور حضرت خاتم الرسالہ سید الاولین و آخرین کے ادا کی ہیں

پوچھا کہ میرا ان چودھام تو آئے عیسیٰ کب آویگے میرا بچہ ہاتھ پیچھے کر کے کہا کہ بندے کے پیچھے آویں گے  
 فوراً حاجی محمد کو مقام عیسیٰ روح اللہ کا محل ہو گیا میرا ان کی زندگی بھر توجہت ہا بعد مرنے کے سینہ  
 میں طرف نگر ٹھٹھے کے جا کر دعویٰ عیسویت کا کیا وہاں کے حاکم نے اس کا سر کاٹ ڈالا سید محمود نے بھی وہی  
 اسکے مارنے کے وسطے بھیجا تھا وہ اس کے قتل کی خبر سن کر راہ سے پلٹے شاہ دلاور نے بشارت دی کہ  
 اسکے غورے کے وقت توبہ قبول ہو گئی سید محمود نے کہا کہ ممدی کی تصدیق کی تھی ضائع نہوا ایضاً  
 پنج فضائل میں ہر کہ دلاور نے اپنے میراں سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام ناک کے نیچے سے بالائے  
 ستر تک مسلمان تھے اور نوح علیہ السلام زیرِ خلق سے بالائے ستر تک مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ علیہما  
 زیرِ سینے سے ستر تک مسلمان تھے اور عیسیٰ زیرِ ناف سے بالائے ستر تک مسلمان تھے دوسری بار جو اسکے  
 پورے مسلمان ہو جاویں گے اب دے مسلمان ہیں اور کہا کہ اس نقل کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ میراں نے  
 کہا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کو متحیر دیکھے وہ مشرک ہے ایضاً شواہد الولاہت کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے  
 کہ میراں نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ارواح اولین اور آخرین کی حاضر کر کے فرمایا کہ اے سید محمد ان سب ارواح کا پیشوا  
 بننا قبول کرنا ہے معینے اپنی عاجزی پر خیال کر کے غذ کیا پھر عنایت خدا تعالیٰ پر کہ میرے حال پر ہر  
 نظر کر کے کہا اگر سوچد اس سے زیادہ ہوں تو بھی قبول کیا ایضاً شواہد الولاہت کے چھبیسویں  
 باب میں لکھا ہے کہ درمیان محمدین کے فرق نہیں ہے اور فرق کرنے والے کو زیان ہے یعنی محمد مصطفیٰ صلی  
 علیہ وسلم اور سید محمد جو پوری برابر ہیں استغفر اللہ العظیم اور جو ہر نامے میں لکھا ہے وہ ہر نبی احمدی  
 کیف ات جانو برا براجتہا عقلی سون پاک پند ظاہر باطنی نافع متبوع حق مانوکل اور اک ہر دیگر اگر ولایت  
 کل نبوت جز کل غیر مخلوق جز مخلوق بعد اسکے بیان کیا کہ حدیث الولاہت افضل من النبوة کی پانچ وجوہ ہیں  
 وجہ اول ولایت صفت خالق کی اور نبوت صفت مخلوق کی دوم ولایت مشغلی ساتھ حق کے  
 اور نبوت مشغلی ساتھ خلق کے سوم ولایت امر باطن ہے اور نبوت امر ظاہر ہے چارم ولایت خاص ہے  
 اور نبوت عام ہے پنجم ولایت کو نہایت نہیں اور نبوت کو نہایت ہے ایضاً بشارت نامے میں لکھا ہے  
 کہ ممدی نے کراہت مارت کہا کہ بندے کو مقام و مراتب جلال انبیا اور اولیا اور مومنین اور مومنات کے  
 بلکہ احوال و موجودات کے ایسے معلوم ہو گئے ہیں جیسا کہ صوفیہ کے سونے اور چاندی کو تاحین لیکر  
 ہر طرف پھرتا ہے اور کھاتے پچانتا ہے اور اسی سونے میں ہے بھی ہر کہ میراں نے کہا کہ بھارت خاقین

کے نام انبیا اور اولیا کا ختم ہو گیا لیکن مقامات اور درجہ انبیا اور اولیا کا بندے کے گروہ میں حمایت  
 ملک جاری ہو اور پیغمبر کا اس گروہ میں ہونے کی تمنا کرنا بھی اسی میں شک کو ہو اور یہ بھی کھا کہ جو کچھ میرا  
 خبر دی سب سچ جاننا اور اپنا اجتہاد چھوڑ دینا نقل میرا میں اجتہاد و قیاس عقل حرام ہے ایضاً  
 رسالہ مستقیم میں لکھا ہے اور اسکی عبارت بعینہ یہ ہے نبی ممدی علیہ السلام یکذات موصوف جمیع  
 صفات ستر یا مسلمان ظاہر و باطن کلام اندرون برابر فرق کرنا ہے کا فرمود انتہی ایضاً رسالہ  
 صرح الاسرار میں لکھا ہے کہ نبی علیہ السلام کے ایک صدیق اور ایک نظیر صدیق ابو بکر رضی اللہ عنہ  
 اور نظیر ظاہر و باطن کے میرا ہیں اور میرا کے دو صدیق دو نظیر ایک صدیق سید محمد و ثانی ممدی  
 دوسرے صدیق خیر مراد نظیر شریعت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نظیر حقیقت میں جو خدا میرا  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام شریعت میں نظیر ہیں لیکن برابر میرا نہیں ہیں ایضاً مطلع الولاہ میں  
 لکھا ہے کہ جب سید محمد جو نبوری نے مقام فراہ میں انتقال کیا اون کے صحابی المد جمید نے  
 ایک مرثیہ بنا کر دسویں کے روز جمع تمام صحابہ میں پڑھا کہ مجھ اور اسکے شریعت قطعہ دور شرک افضل  
 داو زمان را بر اولین ہمارا کہ چن سال بنیاد و رد و مد فی فضلش کہ بر جمیع میرا شد از خدا ہمارا  
 بروز حشر شفاعت گرازا حد ایضاً بیخ فضائل میں لکھا ہے کہ میرا نے کہا کہ اگر زندہ اور محمد مصطفیٰ  
 اور ابراہیم علیہما السلام ایک نائے میں ہوتے تو کوئی ہرگز فرق نہ کر سکتا اور ان کے خلیفہ دلاور نے  
 کہا کہ اگر مجھ کو اللہ تعالیٰ ان تینوں کو دکھلاوے ہرگز فرق نہ کر سکوں ایضاً اشواہ الولاہ میں  
 تیرھویں باب میں لکھا ہے کہ حدویت اور نبوت میں نام کا فرق ہے اور کلام او مقصود ایک ہے ایضاً  
 مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد کہ دعویٰ حدویت سے پہلے سات برس بیہوش رہا اور جب  
 اوقات نماز بیہوش میں نائے تھے ایک ناکلی جو روپی بی المدعی نے پوچھا کہ میرا ہی کیا سبب  
 کہ اسقدر بیہوش رہتے ہو اور تحمل نہیں کر سکتے تو نے ایسی کوئی دیر تو تجلی الوہیت کی ہوتی ہو کہ اگر  
 ان دریاؤں سے ایک قطرہ کسی ملی کامل یا نبی مرسل کو دیا جاوے تمام عمر بیہوش میں ناوے فرمان  
 حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ چونکہ تجھ کو خاتم ولایت محمدی کا کیا ہوا اس سبب سے فرض ادا کرتے ہیں  
 ایضاً مطلع الولاہ میں لکھا ہے کہ سید محمد جو نبوری نے کہا کہ بندے کے پاس تصحیم ہوتی ہے  
 کسی نے پوچھا کہ میرا ہی تصحیم کس کو کہتے ہیں بولے یہ جو ایک پادشاہ کی جا چوہ دوسرا پادشاہ



تخت نشین ہوتا ہے اور شہنشاہ کو ملاحظہ کیا ہے اس کو کیا کہتے ہیں کہا کوئی عرض کرتا اور بعضے آبدہ میانہ بھی  
کہتے ہیں بولے ایسی ہو رہا چہرین اٹھن ہوئے ہیں کہ بندے کو فرصت نہیں ہے یہ غلام سے فارغ ہوتے  
ہی حکم ہوتا ہے کہ سید محمد خلوت میں جاؤ کہ بقیہ ارواح کو بھی کیجیہ لیا اور تمام ارواح اولو العزم اور رسولوں  
اور انبیاء اور اولیاء بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات کی آدم سے اس تم تک سب بندے کے  
حضور میں عرض کی جاتی ہیں کسی نے پوچھا کہ یہ حضرات اپنی خدمات پیغامبری کی اوامر کے اپنے  
مقامات کو پہنچے اپنے کے ارواح کے جائزے اور تصحیح سے کیا فائدہ جواب آیا کہ حق تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے  
کہ جس خزانے سے تم نے نزل لیا تھا پھر اس محل سے مقابلہ کر کے تصحیح کرواد یہ بھی خدا تعالیٰ فرما رہا ہے  
کہ جو شخص بیان مقبول ہوا وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے اور جو بیان نکرہ و دہو اوہ عند اللہ بھی  
مردود ہے اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمد نے کہا کہ جیسا کہ بندے کے پاس تصحیح ہوتی ہے میان  
خود میرے پاس بھی ہووے گی ایضاً شاہد الولایت کے اکتیسویں باب کی سیستیسویں خصوصیت میں  
لکھا ہے کہ جناب سالت ماب نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کے برابر فرمایا ہے اور اس پر  
ایک حدیث نے محل بیان کر کے بولتا ہے کہ اول مقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہنچانا چاہیے تاکہ  
مقام ان لوگوں کا معلوم ہووے اور جب کہ قوم ایسا ہووے اور کف امام کیسا ہووے لکھا ہے کہ  
وہ افضل سے ہے استحقاق اللہ المستغنان علی ما تصفون ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ان  
میان عبد الرحمن ایک حدیث بروایت ابوذر غفاری کے پڑھ رہے تھے اس میں اس مقام پر پہنچے  
کہ فرمایا ہے حضرت سالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائی میرے کہ وہ برابر میرے مرتبے کے ہیں شاہ  
نظام نے سنکر کہا کہ چیفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور بڑے اصحاب کا مرتبہ اس سے بھی دو درجہ  
استغفر اللہ العظیم ایضاً پنج فضائل میں لکھا ہے کہ ایک ذریعہ نماز فجر کے سب بھائی صفت بہتہ بیٹھے  
تھے شاہ دلاور نے اپنی عورت خود بوا کو بتلا کر کہا کہ دیکھو یہ وہ لوگ ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے  
ملا علی ہذا لیتی یعنی وہ بھائی میرے ہم مرتبہ میرے ہیں اور ایک ذریعہ کھلا کر کہا کہ یہ بمقام مسلیں کے  
ہیں اور کہا کہ رسول اللہ کو کہتے ہیں کہ منتر جبرئیل اس پر بھی لاوین لیکن بارہ آدمی اون سے بھی طاقتور  
ہیں اور ایک ذریعہ کو بتلا کر کہا کہ یہ سب بھائی جو بیٹھے ہیں ہم اخوانی بمنزلتی کا مقام رکھتے ہیں  
یعنی برابر حضرت سالت پناہ کے ہیں مگر چار شخص اس سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں اور سترہ بوجھا

کہ وہ چار کون ہیں کما تم اور بھائی عبد المجید اور میان عبد الملک وقاضی عبدالہ العیاضی و البند الغرض  
خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس فرقہ نے ہال کے نزدیک ونگے مہدی کے مرید حضرت انبیا اور مرسلین کے برابر  
بلکہ برتر ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ نے اپنی اور گستاخی پر کیا باندھ کر مہدی کے مرید اپنے مرید و نگو برا حضرت  
خاتم المرسلین کے بلکہ بعض تو کافضلتر اس جناب سے جانتے ہیں لیکن بعض ان میں سے جو اپنے  
سین اہل علم جانتے ہیں جسوقت کہ ان سے یہ باتیں پوچھی جاتی ہیں تو تھوڑا سا خدا سے شرم کر کے کہتے ہیں  
کہ یہ باتیں فقط کھنے کے واسطے ہیں اعتقاد اس پر نہیں ہے کہ مہدی کے مرید برابر انبیا اور مرسلین کے  
یا افضل ان سے ہوں فقط اسقدر اعتقاد ہم رکھتے ہیں کہ ذات مہدی افضل ابوکر صدیق سے اور  
جبراہی ساتھ ذات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کھو مسئلہ تسویہ بولتے ہیں اور اس لئے کہ  
انکے اگلے اوپر پچھلے اپنی دست میں بہت صوم و صام سے ملل اور مہر ہن کرتے ہیں کہ مصرع فکر پر کس  
بقدر مہمت دست چھان سے معلوم ہوا کہ انکے مہدی کا دعویٰ کرنا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے سب ارواح  
اولیں اور آخرین کا پیشوا بنایا اور میرے پاس تمام ارواح اولوالعزم اور رسولوں اور انبیا اور اولیا اور مومنین کی  
اوس سے اس منہک نصیح ہوتی ہے اور مقبولی اور مردودی ہمارے پاس کی مقبولی اور مردودی خدا کے  
پاس کی ہے اور ان کے خلیفوں کا اپنے مرید و نگو حضرت خاتم الرسالہ سے افضل ہونا سب غلط اور  
خطا ہے یا دعویٰ تسویہ کا غلط اور خطا ہے افسوس کہ نظام کو خدا سے شرم نہ آئی کہ کہا برابر حضرت سید المرسلین  
کے ہونا صفت عوام اصحاب مہدی کی ہے اور خواص کا مرتبہ اس سے بھی دور ہے اور دلاور کو خدا کا خوف  
نہ آیا کہ کہا میرے لوگوں میں چار شخص حضرت سے بھی بڑھ کر مقام رکھتے ہیں واللہ المستعان  
علی ما تصفون باقی کلام متعلق اس باب کا باب تسویہ میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ

باب ہفتم میں بیان دن نے ادیبوں کا کہ فرقہ مہدویہ نے بجناب حضرت

آفریدگار عالم جل جلالہ کے کی ہیں

پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ میر کی بی بی سید محبی نو اسے مہدی کے ساتھ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کیل  
کرتا ہے تعالیٰ اللہ عن خلک خلک اکید ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے  
کہ خود میر نے کہا مہدی جیسا کہ آیا تھا گیا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اوکو نہ پہچانے کا وہ ماکول  
اللہ حق قدرہ فہم مرقہم ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے کہ مہدی کے

یہ باتیں بیان کرنے والے نے خود میر کے بیان سے سب کچھ بھرتا ہے اور کچھ نہیں دیکھتا  
میر نے کہا کہ میر کی بی بی سید محبی نو اسے مہدی کے ساتھ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کیل  
کرتا ہے تعالیٰ اللہ عن خلک خلک اکید ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے  
کہ خود میر نے کہا مہدی جیسا کہ آیا تھا گیا کسی نے جیسا حق پہچانے کا تھا اوکو نہ پہچانے کا وہ ماکول  
اللہ حق قدرہ فہم مرقہم ایضا شواہد الولایۃ کے اونیسیوں باب میں لکھا ہے کہ مہدی کے

گوگون نے ایک امجد کے ملک میں اپنی گلے یا بیل کو فوج کر ڈالا اور وہ راجہ واسطے انتقام کے آیا جب نظر لوی  
 اپنی بڑی مستعد ہو کر سر پاؤں پر رکھ کے بولا کہ گائے کے پیدا کرنے والے نے گائے کو ماہر کم سے  
 جنگ کرین اور انہوں نے اس کلام پر کچھ انکار کیا ایضا شواہد الوالایت کے آٹھویں باب میں لکھا ہے  
 کہ ایک فرشاہ بھیک جذبے میں بول رہے تھے کہ سب حق ہی مہدی نے کہا کہ ہاں جانا ایمان جو  
 بولنا کفر ہو اور سننے پھر ہی بات کسی کہ سب حق ہی حیب و تین بار ایسی نکرار ہوئی مہدی نے کہا  
 کیا پراسے خدا پر مقید ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ بیت پڑھی شعر ہزارم ازان کہند خدا سے لکڑہواری  
 ہر لحظہ مرا تازہ خدا سے دگرست ہے ایضا شواہد الوالایت کے پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ خود میر نے  
 کہا کہ میران جیو پھوٹیں وہ آنکھیں کہ مہدی کو دیکھیں ہوں بندے نے اپنے خدا کو دیکھا اور میران جیو نے  
 سب سن کر کہا کہ ہاں بھائی سید خود میر جو کچھ دیکھا سو تحقیق ہی خدا کے تئیں خدا دیکھتا ہے ایضا  
 شواہد الوالایت کے سترہویں باب میں لکھا ہے کہ سلام آمد نے پوچھا کہ میران جی لوگ آپ پگمان  
 مہدویت کا کرتے ہیں کیا مہدی آپ سے بڑھ کر ہیں تبسم کر کے بولے کہ مہدی سے خدا بڑھ کر ہے  
 ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ میر انجیو نے اپنے بیٹے سید محمود سے کہا کہ علیا میں بندہ ہوں خدا  
 مجھ کو بندہ کیا اندھ کو بھی بندہ کیا خدا فی الحال ہو جاتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے شکر خدا کا کہ مجھ کو بندہ  
 کیا اور مالک اپنے ملک کا کیا ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میر نے کہا کہ جو شخص خدا ہو تا ہے خدا کو  
 پہچانتا ہے ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ مقام فراہم میں ایک روز میر انجیو میان نعمت کے سامنے آکر  
 بولے کہ انا اللہ رب العالمین نعمت نے پوچھا کہ تم ذات اسد ہو بولے بندہ بندہ ہی لیکن ذات  
 اسد رب العالمین ہے جب قسری بار پوچھا تو بولے کہ بندہ بندہ ہی لیکن ذات اسد ہے اور قسری  
 میں جواب دیا کہ بندہ بندہ لیکن ذات اسد ہے اور اس کے ایک عت پھر آنکھ بند کر کے کھڑے رہے  
 پھر اسد جی بول کر بی بی ملکان کے گھر میں گئے ایضا پنج فضائل میں لکھا ہے کہ سید محمود نے اپنے  
 باپ سید محمد جونوری سے روایت کی کہ انھوں نے کہا میں نہ کسی سے جانا گیا اور نہ میں نے کسی کو جانا  
 اور ایک وداؤ کے خلیفہ مولادور کے سامنے یوسف نے وقت و غلط کے سورہہ اخلاص پڑھا جب  
 لہو یلد و لہو یلد پر پونچا دلاور نے کہا یلد یلد پھر یوسف نے کہا لہو یلد و لہو یلد کہا  
 یلد یلد عبد الملک نے کہا یوسف چپے ہو میان جی ولایت کا شرف بیان کرتے ہیں جو کہتے

ہر حق پر ایضاً پنج فضائل ہیں لکھا ہوا کہ ان کے خلیفہ نعمت نے کہا میں بندہ مکینہ نعمت ہوں کھا  
 میں خدا ہو جاتا ہوں اور کبھی بندہ ہوتا ہوں اور کبھی عین حق ہو جاتا ہوں اور عین حق کے نشین دیکھتا ہوں  
 اور کبھی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ مجھے تو پر اور تجھے میں ہوں ایضاً اور پنج فضائل میں لکھا ہوا کہ شاہ نظام نے  
 ایک پنا لکھا کشف ظاہر کیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امدت تعالیٰ مجھے پیچھے کر رہا ہے ورنہ فرماتا ہے کہ اگر  
 تو کچھ تو یہ درجہ اس کو دو دن ورنہ ہرگز نہ دوں پس میں سفارش کے کے دلو دیتا ہوں ایضاً پنج فضائل میں  
 ہے کہ شاہ نظام نے ایک دنیا معاملہ دیکھا حاصل اس کا یہ ہے کہ نظام پارہ پارہ ہو گیا اور میران آنکھ لگ گئے پھر  
 ثابت ہو گیا اور گل گئے اور اگل دیا پھر میران ٹکڑے ہو گئے اور میں گل گیا پھر گل دیا بعد اس کے محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے نگو ونگو گل گئے پھر اگل دیے پھر میں ثابت ہو گیا اور مجھ کو ثابت گل گئے پھر اگل  
 دیے پھر حضرت رسالت مکیہ ہو گئے اور میں گل گیا پھر اگل دیا پھر امدت تعالیٰ کے ساتھ سمی ہی معاملہ  
 ہوا جب میں نے یہ معاملہ اپنے میران سے بیان کیا کہ تاکو تجلی ذات ہوئی اور بندے کی ذات میں تم فنا  
 ہو گئے انتہی ایسا ناظرین بالانصاف پر واضح ہو گا کہ دلیل اخلاق سے یہاں تک کس قدر کلمات وحشت  
 ان بندہ ہمارے منقول ہوئے کہ سلف سے خلعت تکلیف تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر  
 نہ لایا ہو گا اور ہمہ خلفا ان کے کہتے ہیں مولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میران کے ایسے  
 وحشت افزا ہیں کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانگ ہوا اس میں ان کا اور کوزہ ہوا اس طوفان کا چنانچہ  
 جو ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ محمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کا حقہ اس کو بیان کرے  
 میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہو دے جیسا کہ قصاب لگائے گا گوشت برہمنوں کے محلے میں ایجا کرے  
 کہ یہ گوشت لگائے گا ہر اس کو لیا اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میران سے میں نے سنا ہو بیان کرو  
 برادران عینی بندے کو سنسکا کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ اگر جو کچھ محمدی سے میں نے  
 سنا ہو بیان کروں فقیر ہمارے تین سنسکا کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ  
 میان لاوے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے اگر وہ بعض مہاروں کے بیان  
 کروں ہی لوگ مجھ کو سنسکا کریں انتہی سبحان امد جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر محتاط  
 میں ملت ہیں کہ مخالفین ان کے سبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک نگو سنسکا رہا ہے  
 سے نکال نکال کر لے رہیں اور جو کلمات کہ دولوں میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور میں وہ اس قدر

جو کلمات کہ منقول ہوئے کہ سلف سے خلعت تکلیف تک کوئی مسلمان ایسے کلمات زبان پر نہ لایا ہو گا اور ہمہ خلفا ان کے کہتے ہیں مولے اسکے دوسرے ارشادات مخفیہ میران کے ایسے وحشت افزا ہیں کہ تمام مذکورات سابقہ یہ پانگ ہوا اس میں ان کا اور کوزہ ہوا اس طوفان کا چنانچہ جو ہر نامے میں لکھا ہے کہ شاہ نعمت نے کہا کہ جو کچھ محمدی نے فرمایا ہے اگر بندہ کا حقہ اس کو بیان کرے میرا حال تم لوگوں میں ایسا ہو دے جیسا کہ قصاب لگائے گا گوشت برہمنوں کے محلے میں ایجا کرے کہ یہ گوشت لگائے گا ہر اس کو لیا اور شاہ نظام نے کہا کہ اگر جو کچھ میران سے میں نے سنا ہو بیان کرو برادران عینی بندے کو سنسکا کریں اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ خود میران نے کہا کہ اگر جو کچھ محمدی سے میں نے سنا ہو بیان کروں فقیر ہمارے تین سنسکا کریں اور انصاف نامے کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ میان لاوے چند بار کہا ہے کہ جو کچھ میران سے میں نے سنا ہے اگر وہ بعض مہاروں کے بیان کروں ہی لوگ مجھ کو سنسکا کریں انتہی سبحان امد جو کلمات کہ منقول ہو چکے وہ اس قدر محتاط میں ملت ہیں کہ مخالفین ان کے سبب ان کلمات کے چار سو برس سے آج تک نگو سنسکا رہا ہے سے نکال نکال کر لے رہیں اور جو کلمات کہ دولوں میں خاص خلفا کے پوشیدہ دستور میں وہ اس قدر

بدتر و سنگربین کہ اگر خود ہمدی لوگ بلکہ ان میں انھیں انھیں خاص ہمارا ان ہمدی میں باوین تو خاص  
 ہاشمیان ہمدی یعنی میان خمیر اور میان نظام اور میان لاو کو سنگسار کرین العیاذ ہامدیہ کیا  
 مذہب ہو کہ مخالفین اور موافقین کلام ہمیں سنگسار کرنے کو تیار ہوتے ہیں مقبولیت خلافت عطا شدی  
 مقبولیت مخالف کی اور بغض انھیں خلافت خصوصاً بغض نفرت اہل بین کی نشانی ہو بغض انھیں انھیں کی  
 چنانچہ مشکوٰۃ میں حدیث صحیح مسلم کی ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ حسب کسی بندہ  
 کو دوست رکھتا ہو چہرہ نیک کو فرماتا ہو کہ میں فلا نے سے محبت رکھتا ہوں تو بھی محبت کہہ پس جبریل اچھا  
 محبت کہتے ہیں پھر آسمان میں پکار دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلا نے شخص سے محبت رکھتا ہو تو تم بھی محبت کہو  
 پس اہل آسمان اس سے محبت کہتے ہیں پھر رکھ دی باقی ہر اسکے واسطے مقبولیت اہل بین میں اور جبریل  
 کسی بندہ سے بغض رکھتا ہو چہرہ نیک کو فرماتا ہو کہ میں فلا نے شخص سے بغض رکھتا ہوں تو بھی اس سے بغض کہو  
 پس جبریل اس سے بغض رکھتے ہیں پھر پکار دیتے ہیں اہل آسمان میں کہ اللہ تعالیٰ بغض رکھتا ہو فلا نے سے  
 تم بھی بغض کہو اس سے پس بغض کہتے ہیں اس سے اہل آسمان پھر رکھ دیا جاتا ہو اسکے واسطے بغض  
 زمین میں انتہی مقولات صدر میں چند رسول بطور نمونہ کے کیے جاتے ہیں رد اسکے قباۃ کا تہیاب  
 خارج حد بیان سے ہر سوال اول نقل اول کے کیا معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ خوندیر کے بیٹے کے  
 ساتھ کھیلا کرتا ہے تمام اہل دیان سماوی اور تمام عقلاے عالم کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ عیث اوجیب  
 اور جمیع عیوب سے پاک ہو اور خود اپنے کلام متقدس میں فرماتا ہو کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ اور عین نہیں بنایا آسمان و زمین اور جوار و کتبے سج ہو کھیلے ہوئے  
 یعنی کھیل جناب باری پر ثابت کرنا مخالف ہوا قرآن اور عقائد جمیع اہل دیان و ایمان کے سوال دوم  
 نقل چہارم میں اسکے کیا معنی ہیں کہ جیسا کہ بھیک نے کہا کہ سب حق ہو میرا نے کہا کہ ان جاننا  
 ایمان ہی ہونا کفر ہو مسئلہ وحدت وجود کا میرا نے کہ نہ یک حق ہو یا باطل اگر باطل ہے اسکے  
 سامنے کو ایمان کہنا خطا ہے اور اگر حق ہو اسکے بولنے کو کفر کہنا خطا ہے جن اولیا اور علما نے اس مسئلہ  
 جاننا ہر صد ہائی اور کتابین اور کتب بیان میں تصنیف کی ہیں اور اگر ہونا کفر تھا تو خود میرا نے کیوں جو  
 کرانا اس صریح لہجہ میں چنانچہ نقل ہم میں موجود ہوا و نقل نجم وغیرہ میں یہاں خود میرا نے دونوں ہی محل کو  
 میں میں لکھتے ہیں کہ کفر و دیہ و دانستہ کفریات کیوں زبان پر لاتے ہیں اگر کہیں کہ عوام کے دوزخ

بولنا کفر تو وہاں علوم کہاں تھے وہاں سب خاص الخاص جمع تھے یہاں تک کہ کتاب بھی وہاں کا وہ مقام رکھتا تھا  
 کہ اصحابِ مہدی کو شرماتا تھا چنانچہ بظہنی ہفتہ ہم میں مذکور ہو چکا علاوہ کہ جب حق بات ہوئی اگرچہ  
 باریک و دقیق ہی نہایت لالہ بیکہ عوام کے روبرو اسکا تذکرہ نے احتیاطی اور گناہ ہو گا کفر کو نہ کر ہو گا  
 بلکہ اعتقادِ ایمانی کے حکم کو کفر بولنا خود بے احتیاطی اور گناہ سخت ہے سوال سوم اور نقلی حرام میں اسکے کیا معنی  
 ہیں کہ کہا پڑانے خدا پر عقیدہ ہو گئے ہو گئے بڑے شہر بزرگ ازان کہ نہ خدا لے لے کہ تو دوسری جگہ ہر خطہ  
 مرا تازہ خدا سے درگست چہ انتہی استغفر منہ العظیم خدا کے عالم واحد ہے اور قدیم ہے اور اس پر اہل وجود  
 اولیٰ شہود سب کا اتفاق ہے کہ سب سب کی وحدت اور قدم کے قائل ہیں یہ پڑانے سے بیزار ہونا کیا معنی  
 اور اگر کہ کہاں بڑھو اور ہر خطہ تازہ خدا کیسا کوئی مسلمان بھی حضرت الوہیت میں ایسے کلمات  
 یہاں کا زبان پر لاتا ہے سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ سوال چہارم نقل ہفتہ میں اسکے کیا معنی ہیں  
 کہ خدا فی الحال ہو جا تا ہے لیکن بندہ ہونا محال یعنی آدمی خدا فی الحال بن سکتا ہے لیکن بندہ ہونا محال ہے  
 اور پھر کہ شکر ہوتا ہے کہ خدا نے مجھ کو اور ملک بنو دیا اور مالک اپنے ملک کیا یعنی بندہ ہونا کہ ممکن بالفعل ہے  
 اسکے استحالة اور محال ہونے کے قائل ہوئے اور پھر اسکے فعلیت اور وجود کے بھی قائل ہوئے اور  
 خدا ہونا کہ محال ہے اسکے امکان فعلیت کے قائل ہوئے عجیب تعارض و تساقط ہے کہ بیان سے باہر ہو چکا ہے  
 یہ دعویٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اور ملک بنو دیا اپنے ملک کیا مالک ملک اللہ تعالیٰ ہے فقط قل اللہ  
 مَلِكُ الْمَلَائِكَةِ اور کوئی اسکے ساتھ ملک میں شریک نہیں ہے وَلَهُ يَكُونُ لَهُ شَرِيفٌ فِي الْمَلَائِكَةِ  
 یعنی نہیں ہے کوئی اسکا شریک ملک میں نہ میرا نہ خود میرا نَقُولُ لَكَ الْاَلَا كَذِبًا سوال پنجم  
 ہم میں اسکے کیا معنی کہ نہ میں کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو جنا اور خلیفہ دلا رہے ہیں کسی  
 دلا رہی کی کہ نص قرآنی لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ میں تحریر کرے اسکو یلد یولد پڑھا وہ بیت  
 شانِ اکیس میں ہے نہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے پیدا ہوا نہ اللہ تعالیٰ کسی سے پیدا ہوا جب اسکو  
 یَلِدْ یُولَدْ پڑھا تو یہی ہے کہ خدا سے بھی لوگ پیدا ہوتے ہیں اور خدا بھی کسی سے پیدا ہوا ہے  
 سبحان اللہ شیخ جو نیور کی شان اسقدر بڑھی کہ کہتے ہیں میں نہ کسی سے جنا گیا اور نہ میں نے کسی کو  
 جنا اور خدا سے سبحان و بیگون کی شان اسقدر گھٹائی گئی کہ وہ جتنا بھی ہے اور جتنا بھی گیا ہے ان  
 حَقِّ رَاٰ قَتْمَهُ ضَرِيْزِيْ وَسَبَّحُوْهُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا اَيُّ مُنْقَلِبٍ سَيَقْلِبُوْنَ سولے اسکے

اور بہت اعتراضات اور سوالات منقولات مذکورہ الصدر پر وارد ہوتے ہیں کہ اہل خرد و بادی النظر  
استنباط کر سکتے ہیں اس واسطے یہاں بطور نمونے کے اس بقدر پر اکتفا کی گئی و اللہ تعالیٰ ہی کو مسئلہ کا  
الحی صراط مستقیم

بہت کم ہوتا ہے  
اور صلیبی

### باب ہشتم بیان تسویہ میں مشتمل دو مطلب

یہ عمدہ مطالب ورائے عقائد ممدویہ ہر کہ بغیر اس اعتقاد کے آدمی کو مومن نہیں سمجھتے ہیں جیسا کہ  
بنیہ اقرار ممدویت شیخ جوینور کے آدمی کو ایمان سے دور جانے میں پس طبری بحث او کے مذہب میں  
دو ہیں ایک ثنات اور دوسرے تسویہ بحث اثبات کا کہ بحث دلائل ممدویت تھا بفضل الہی  
نحوی انجام پذیر ہوا اب بحث تسویہ میں اس کے فضل پر اعتماد کر کے ابتدا کی جاتی ہے و علیہ  
نَوَکَلْتُ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ صرح ہو کہ اس بحث میں دو مطلب ہیں مطلب اول کہ  
قوم مذکور دعوی کرتے ہیں کہ شیخ جوینور ممدی موعود ہیں اور ممدی موعود بفضل ہیں امیر المومنین ابو بکر اور  
امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہما سے مطلب دوم یہ ہر کہ ممدی موعود مساوی ہیں جمیع مراتب قرب الہی  
میں ہاتھ حضرت سید الاولین آخرین خاتم المرسلین ابوالقاسم محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
مطلب اول کا پہلا مقدمہ کہ شیخ جوینور ممدی موعود ہیں باب ثنات میں نجوین تین وجوہ باطل ہو چکا  
اوسکے اعادے کی حاجت نہیں ہے اور بعد بطلان اوس مقدمے کے اگرچہ مقدمہ ثانیہ اور مطلب دوم  
بالفرض و التقدر ثابت بھی ہو و ممدویون کو اصلاً مغیب نہیں ہے کیونکہ یہ بولیں گے کہ این مفزہ مراتب  
بلکہ دشمنانہ راست پس بطلان مقدمہ ثانیہ و مطلب دوم کا تحقیق میں بخاطر ممدویوں کے نہوا بلکہ اس  
کہ وہ دونوں امر بھی چونکہ خلاف واقع اور مخالف عقائد اہل سنت ہیں خصوصاً مطلب دوم کہ سنایت مخالف  
نصوص و اجماع اہل اسلام کے ہے ابطل ہر دو اسکا ضرر معلوم ہوا و لا حول ولا قوۃ الا باللہ  
الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ رَبُّنَا عَلَیْكَ نَوَکَلْنَا وَاَلِیْکَ اَنْتَ اُولَیْکَ الصِّیْرَةُ رَبَّنَا تَقْبَلُ مِنَّا  
اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ مطلب اول کا مقدمہ ثانیہ رسالہ اعتقادات و عملیات  
مصنف سید عیسیٰ ملقب بعالم میان میں لکھا ہے قولہ ممدی موعود بفضل ہیں امیر المومنین ابو بکر و عمر  
رضی اللہ عنہما سے دلیل نقلی اسکی یہ ہے کہ ثنواہد الولائی کے تفسیر میں باب میں لکھا ہے کہ ذرا سے  
سنائے او ان کے ممدی سے جو جیسا کہ تم است رسول اللہ میں داخل ہو کہا ان داخل جو ان کے

سے  
صلیب کا تقاضا ہے اعتقاد دوم و ثنات ہر کہ ممدی موعود افضل ہیں امیر المومنین ابو بکر و عمر ثنات

بہت کم ہوتا ہے  
اور صلیبی  
بہت کم ہوتا ہے  
اور صلیبی



کہ کہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر ایمان ابوبکر صدیق کا ساتھ ایمان امت کے وزن کیا جاوے تو ایمان  
 ابوبکر رضی اللہ عنہ کا گران ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوبکر صدیق سب امت پر فاضل ہیں جواب دیا  
 ایمان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے یا ایمان ابوبکر کا علمائے کما کہ ایمان محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گران ہے جواب دیا کہ ایمان اس نبی کے عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے  
 علمائے کما کہ تم اس امت میں داخل ہو کس طرح ایمان تمہارا عین ایمان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہو گا تو  
 دیا کہ میں اس امت میں داخل ہوں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس امت میں داخل ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ  
 نے فرمایا ہر وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ جَوَاب خلاصہ کلام یہ ہے کہ علمائے استدلال  
 کیا کہ جبکہ تم داخل امت ہو اور ایمان ابوبکر صدیق کا غالب ہے تمام امت کے ایمان سے تو تمہارے  
 ایمان پر بھی کہ خبر ہے ایمان امت کا غالب ہو اور میرا ان نے اس استدلال کو یوں دفع کیا کہ  
 امت میں داخل ہونے سے مجھے ترجیح ایمان ابوبکر صدیق کی لازم نہیں آتی جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کہ ایمان اون کا ابوبکرؓ سے افضل ہے لاکہ امت میں داخل ہیں بدلیل اس آیت  
 کے کہ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ یعنی اور نہیں ہے یہ شان اللہ تعالیٰ  
 کی کہ عذاب کرے اون پر اور حالانکہ تم امی محمدؐ اون میں موجود ہو مگر یہی کہ مدد دی اپنے  
 مدد کی اس تقریر کو غرائب تقریرات اور عجائب جوابات سے جانتے ہیں اور حالانکہ یہ ایمان  
 جواب کو سوال سے ذہد بھی مناسبت نہیں ہے اور آیت کریمہ سراسر اون کے مطلب کے مخالف ہے  
 اس واسطے کہ علمائے غرض یہ تھی کہ تم خبر امت نہ ہو اور جب خبر ہوے تو کل کی مغلوبیت سے  
 جزو کی مغلوبیت لازم ہوئی اور انھوں نے تنک کیا آیت سے اور آیت میں ہرگز خبریت کا ذکر  
 نہیں ہے بلکہ ظرفیت کا بیان ہے سب جانتے ہیں کہ فیہم سے ظرفیت سمجھی جاتی ہے اور خبر اور کل میں ظرفیت  
 نام مقول ہے نہ آپ اپنا ظرف ہونا لازم آوے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جب تک کہ تم ان میں  
 رہتے ہو اون پر عذاب آسمی نازل نہ ہو گا اگرچہ وہ اس کی خواہش بھی کریں اس واسطے  
 کہ عادت آسمی ایسی ہے کہ جب پیغمبر امت سے باہر ہو جاتے ہیں تب عذاب اوترتا ہے جیسا کہ  
 امت صالح اور لوط علیہما السلام کا قصہ مشہور ہے اور انوس کا مقام ہے کہ اون کے میرا  
 نے یہ خود کیا کہ پیغمبر کا امت میں داخل ہونا کیا معنی امت دو قسم ہے امت دعوت اور امت

اجابت امت دعوت اوسکو کہتے ہیں کہ پیغمبر جبکہ خدا کی طرف دعوت کرنے اور راہ بتلانے کے واسطے آئے ہیں اور کفار بھی باغینعی اہل امت ہیں انبیاء علیہم السلام کا انہیں داخل ہونا محال ہے اور امت اجابت اوسکو کہتے ہیں کہ جنہوں نے اس دعوت کو قبول کیا اور پیغمبر کے تابع ہوئے اور انبیاء علیہم السلام باغینعی بھی داخل امت نہیں ہو سکتے اس واسطے کہ تابع اور متبع میں فرق ضرور ہے اور سب سے زیادہ حیرت اور فسوس اس بات کا ہے کہ یہ ہمدی اپنے تئیں ہمیں مراد سمجھتے تھے اور بیان کلام الہی میں اپنے تئیں لاثانی جانتے تھے اور اتنا بھی نہ سمجھتے کہ اس آیت میں ضمیر فہم کی طرف کفار کے پھرتی ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب تک تم ان کفار مکہ میں رہتے ہو تب تک اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کرے گا جیسا کہ تفصیل اس کی تفسیر کشاف اور بیضاوی اور معالم التنزیل اور جلالین اور کبیر اور مدارک میں ہے بلکہ جسکو کچھ بھی سمجھ کلام عرب کی ہوگی اوسکو بغیر جمع تفسیر کے آیت کے سیاق اور سابق سے یہ مطلب صاف ظاہر ہو جاوے گا اس واسطے اوس پر یہ کہ یہ کافلوں اور بعد کھا جاتا ہے وَاذْكُرْ مِثْقَاتِ الْاَيِّمِ كَفَرُوا بِالْحَقِّ اَوْ يُقْتُلُوْكَ اَوْ يُحْجَبُوْكَ وَمَعَكُمْ اُولُوْا وَاذْكُرْ مِثْقَاتِ الْاَيِّمِ كَفَرُوا بِالْحَقِّ اَوْ يُقْتُلُوْكَ اَوْ يُحْجَبُوْكَ وَمَعَكُمْ اُولُوْا عَلِيْمٌ اِيَّا تَنَا قَالُوْا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هٰذَا اِنْ هٰذَا اِلَّا اَسَاطِرُ الْاَوَّلِيْنَ وَاذْكُرْ مِثْقَاتِ الْاَيِّمِ كَفَرُوا بِالْحَقِّ اَوْ يُقْتُلُوْكَ وَمَعَكُمْ اُولُوْا اِنْ كَانَ هٰذَا مَوْءُوْجُوْا لَخَرَجْنَا بِحِجَابٍ مِّنَ السَّمَاءِ اَوْ اُنْزِلْنَا لِعَذَابٍ اِلَيْهِمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فَرِيْعٌ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ وَمَا لَهُمْ اَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَهُمْ يَصُدُّوْنَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَا يَةِ اُوْنِكَ هَمْدِي سے اس ظاہر آیت کے فہم میں ایسی خطا مروج ہونا دال ہے اس بات پر کہ یہ ہمدی نہیں ہیں اسطورہ سے کہ ہمدی اوس کے نزدیک معصوم ہیں خطا سے اور یہ نجات کا یہ معنی اوس کے ہمدی نے فقط مفسرین کے خلاف کیے بلکہ نص قرآنی کے خلاف کیے یہ بات اس واسطے لکھی گئی کہ ہمدی اپنے ہمدی سے نقل کرتے ہیں کہ اوسہوں نے کہا ہے کہ جو بیان مفسرین کا اور جو حدیث کہ بندے کے موافق ہو اوسکو اعتبار کرنا اور جو مخالف ہو اوسکو نمانا اور دعوی کرتے ہیں کہ ہمدی کا کوئی فعل و فعل مخالف امر قطعی یعنی نص قرآنی یا حدیث متواتر کے ہونا محال ہے حالانکہ اس ایک مقام کے سوا مقامات کثیر ہیں

[illegible]

مخالفت قطعیات کی تا قبل میں مسطور ہو چکی تفسیر کلام سابق سے ثابت ہو کر ان کے مہدی اس  
 امت میں داخل ہیں اور استدلال آیت مذکورہ سے غلط ہوا اور حدیث مذکور کو علمائے فراہ سے  
 منکر تسلیم کیا ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ اسکے کیا معنی ہیں کہ ایمان اس بندے کا عین ایمان نبی صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کا ہے اگر یہ مراد ہے کہ ایمان اس بندے کا قوت اور کیفیت میں ساتھ ایمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے اس قدر مشابہ اور برابر ہے کہ مجازاً اسکو عین بولا جاتا ہے بطریق گائے بھوکے تو یہ بات سرسرا ہوا ہے  
 اس واسطے کہ جب تک ایمان ابوبکر صدیق کے ایمان سے کم تھا تو ایمان حضرت رسالت سے برابر  
 کم ہوا اور اگر عین سے مراد عینیت حقیقی ہے اور مطلب یہ ہے کہ مجاہد علیحدہ ایمان نہیں ہو بلکہ وہ ایمان  
 کہ حضرت کی روح مقدس کی صفت ہے اسکو بعینہ میں اپنا سمجھتا ہوں اور سو اس کے دوسرے ایمان  
 اپنے نفس میں نہیں کہتا ہوں تو یہ بات نہایت غلط ہے اس لیے کہ جب تمہارا نفس اور جسم حضرت کے  
 نفس مقدس اور جسم طہر سے جدا اور متغایر ہو تو مثل در اوصاف اور شخصیات کے وصف ایمان بھی  
 تمہارا علیحدہ چاہیے ورنہ حضرت کا ایمان تمہارے کیا کام آویگا اگر ایسی کام آتا تو کوئی ایمان نہ آتا اور ایک  
 حضرت کا ایمان اسکے واسطے کفایت کرتا ایسا ہرگز نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ بعزت کرہ انبیا علیہم السلام  
 فرماتا ہے **ثَلَاثَ اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ**  
**عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ۵ یعنی وہ ایک جماعت تھے گزر گئے انکا ہے جو کیا گئے اور تمہارا ہے جو تم کاؤ  
 اور تم سے پوچھ نہیں اونسے کام کی اور اگر یہ مراد ہے کہ ایمان حضرت کا منتقل ہو کر بعینہ مجھ میں گیا  
 تو یہ بات عقلاً اور نقلاً باطل ہے اس واسطے کہ ایمان ایک عرض نفسانی سے ہے اور عرض کا منتقل ہونا  
 ایک محل سے دوسرے محل کو باتفاق عقلائے عالم کے باطل ہے اور بطور فرض محال اگر منتقل ہو  
 مقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے استغفر اللہ العظیم حالانکہ تمام اہل ملت اسلامیہ قائل ہیں  
 کہ روح مقدس جیسا کہ حیات میں با علی صفات و کمالات بشریہ موصوف تھی اب بھی وہی صفات  
 سے بلکہ یونامیو زیادہ اوس سے موصوف ہے چہ جائے ایمان کی کہ اصل اور مبداء تمام کمالات کا ہے اور  
 اگر کہیں کہ وہ ایمان مع اوس روح کے انہیں حلول کیا تو پوچھا جاتا ہے کہ تمہاری روح بھی تم میں ہے یا  
 نہیں اگر ہو تو تم دو دل ہوے اور یہ بھی باطل ہے بحکم اس آیت کریمہ کے کہ **مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ**  
**مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ حَوْضَةٍ** ۱۰ یعنی اللہ تعالیٰ نے نہیں بنا کے کسی مرد کے دو دل اس کے اندر



قائم مقام کل ولیا کے ہیں انتہی جواب باب پنجم میں کثرت سے احادیث صحیحہ صریحہ اس مقدمے میں گذرین کہ ابوبکر صدیق بعد انبیا علیہم السلام کے تمام خلق سے افضل ہیں اس نول حسب مرقاة کا ان کے مقابل رتبہ استدلال کا نہیں رکھتا ہے اور اگر کلام صاحب مرقاة کا تھما سنا نزدیک کا لوحی من السماء ہے تو تمہارے مذہب کی بالکل بیخ کنی ہو جائے گی کیونکہ غرض صاحب مرقاة کی اس کلام سے سراسر تمہارے مقصود کے مخالف ہے اب یہاں ترجمہ تمام عبارت مرقاة کا کہ متعلق اس مقام سے ہے لکھا جاتا ہے کہ عقلاے انصاف پسند پر حقیقت حال کمال باوے مولانا علی قاری صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ اختلاف ہے اس امر میں کہ مدعی اولاد امام حسین ہیں یا اولاد امام حسین سے اور ممکن ہے کہ دونوں طرف سے نسب کھتے ہوں اور ظاہر تزیہ ہے کہ جاب باب سے حسنی ہو وین اور جاب بان سے حسینی قیاس کر کے کر اور پر احوال حضرت اسمعیل و یسحق صاحبزادوں حضرت ابراہیم علیہم السلام کے کہ جب کہ سب نبیا بنی اسرائیل کے اولاد اسحق علیہ السلام ہیں ہوئے اولاد اسمعیل علیہ السلام میں فقط ایک ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر قائم مقام سب کے اور خاتم الانبیا ہو کر نبع البدل ہوئے ایسی چونکہ اکثر ائمہ اور اکابر امت اولاد حسین رضی اللہ عنہ میں ہوئے مناسب ہوا کہ حسن رضی اللہ عنہ کا اس طرح پر جب نقصان کیا جاوے کہ انکو ایک ولی ایسا دیا جاوے کہ خاتم اولیا اور قائم مقام سائر انبیاء کے ہووے انتہی اب غور کا مقام ہے کہ مدعی جو پوری تو ان کے لوگوں کے نزدیک حسینی ہیں اگر وہ خاتم اولیا ہووے تو امام حسین کی اولاد میں اور کبھی لامال افزائش ہو گئی اور امین امام حسن کا جب نقصان کیا ہوا بلکہ انکی اولاد کو تو سراسر حرمان ہوا علاوہ یہ کہ لفظ اولیا کا اگرچہ بمعنی لغوی صحابہ کرام اور انبیا و مرسلین بلکہ ملائکہ مقربین اور کرد و بدین کو بھی شامل ہے لیکن عرف میں حیل و لیا بولتے ہیں تو مراد او سے وہی اولیا ہونے ہیں کہ سو ائمہ انبیا اور ملائکہ اور صحابہ بلکہ یہ اہل بیت کے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ نے مختصر ہجۃ الاسرار میں اسکی تصریح بھی کی ہے جیسا کہ لفظ داہ کا کہ فعل میں شامل ہے ہر چیز جائز کہ کہ چلتے ہیں زمین پر لیکن اہل عرف نے اسکو خاص کیا چار یا یوں پر پھر دوبارہ خاص کیا گھوڑوں پر اب اگر کوئی داہ بنے قرائن کے بولے تو اس سے فقط معنی عرفی سمجھیں گے اور انسان غیرہ یہ سمجھیں گے اور وہی صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ ابوبکر صدیق افضل ہیں بعد انبیا کے تمام

اولیاس است اور اہم سابقہ سے چنانچہ باب پنجم میں بل میں حدیث دوم سید اکمل اہل الخبیۃ کے  
گزر چکا اور وہی صاحب کلمات تھارے ممدی اور اوٹکے گردہ کو نہایت بڑائی سے یاد کرتے ہیں  
چنانچہ اس کتاب میں بعد دو ورق کے لکھتے ہیں کہ بلاد ہندوستان میں ایک گردہ ظاہر ہوا کہ اوٹکو  
ممدی بولتے تھے اور وہیں کچھ یا ضنین علی اور کشوف غلی ہیں اور جہالات ظاہر ہیں مجملہ اوٹکی جملہ  
ایک ہر اعتقاد رکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ جو ظاہر ہو کر مر گئے اور مدفون ہوئے بعضے بلاد خراسان  
میں ہی ممدی موعود تھے اور اب انکے سوا کوئی ممدی جو دین ناوے گا اور انکی گمراہیوں میں  
سے ایک بات ہے کہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو شخص اس عقیدے پر نہوے وہ کافر ہے اور ہمارے شیخ  
عارف بامدولی شیخ علی متقی نے ایک سالہ جامعہ علامات ممدی میں سببیل سیوطی سے منتخب کر کے  
تالیف کیا اور اس وقت جو چاروں مذہب کے علما مکہ معظمہ میں موجود تھے ان سے اس باب میں فتویٰ  
پوچھا ہے فتویٰ دیا کہ جو شخص کہ حکومت اور قدرت رکھتا ہو اوپر اسکو واجب ہے کہ اوٹکو قتل کرے  
تمام ہوئی عبارت مرقاۃ کی اور اس طرح ملائے موصوف اپنے ایک سالہ احوال ممدی میں بھی تقوم کی  
تفصیل و تکفیر کرتے ہیں اور طریقیہ کی جو بعضی اور مقام خاتم الاولیا کا یعنی مساوات اور اہل علوم انبیاء و اہل  
کو عیسیٰ میان ممدی موافق اپنی فہم ناقص کے قصور الحکم سے سمجھ کر اپنے شیخ جنیور کے حق میں  
جما تے ہیں چنانچہ آئندہ آویگا اوٹکو ملائے موصوف اس سالے میں کفر صریح ٹھہراتے ہیں اور تحقیق  
اس امر کی کہ خاتم الاولیا اصطلاح حادث ہے اور ان اہل اصطلاح کے نزدیک مراد اس سے ممدی نہیں ہیں  
مطلب و ممدی آویگی انشاء اللہ تعالیٰ قولہ سوال یہ خلاف ہے حکم قطعی کا جو اجماع سے ثابت ہے کہ ا فضل بعد  
انبیاء علیہم السلام کے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں جواب نور الانوار وغیرہ میں کتب حول سے مذکور  
ہے کہ حکم اجماع کا قطعی ہو نیکیور کنی شرط ہے کہ تمامی امت کہیں کہ اجماع کیا ہے اس حکم پر اور متفق ہوئی  
تمام امت اس حکم پر اگر اس حکم میں ایک شخص نے بھی اختلاف کیا تو وہ حکم قطعی نہیں ہوتا ہوا اختلاف  
اس ایک کا مانند اختلاف اکثر کے ہے جائز ہے کہ صواب اس ایک کی طرف ہو گا باقی تمام خطا پر ہو دین  
اور اگر کسی نے اختلاف نہیں کیا و لیکن بعضے ساکت رہیں تو اسکو اجماع سمجھتی کہتے ہیں اس میں  
خلاف ہے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ یہ اجماع ظنی ہے نزدیک و نکلے انتہی اب ظاہر ہے کہ اس  
حکم میں ایذا و تفضیل وغیرہ کا خلاف قدیم سے چلا آتا ہے اور اس طرح کا اجماع اس حکم تفضیل میں

ممنوع غیر ممنوع ہوئی عبارت رسالہ مذکورہ کی جواب بیان جو تیسے نور الانوار دیکھ کر یہ تقریر  
طولانی بنائی تمہارے مقصود کے واسطے ہرگز مفید نہیں ہے بلکہ مضر ہو اور ہمارے مقصود کے واسطے  
مفید اور مینوافق ہے شرح اوسکی یوں ہے کہ تمام امت کا متفق ہونا ہر اجماع میں شرط نہیں ہے اس واسطے  
کہ اجماع دو قسم ہے ایک وسنات پر اجماع کرنا کہ جس میں اجتہاد و رد اسے کی حاجت نہیں ہے بلکہ  
ہر خاص عام اوسکو سمجھ سکتا ہے جیسا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ ہر روز پانچ نمازین فرض ہیں اور رمضان  
کے روزے فرض ہیں کہ اگرچہ یہ چیزیں نص قطعی سے ثابت ہیں لیکن اجماع بھی اس پر منعقد ہوا ہے  
چیزوں کے اجماع میں البتہ تمام عام و خاص امت کا متفق ہونا شرط ہے اور مسئلہ تفصیل ابوبکر صدیق  
رضی اللہ عنہ اس قسم کا نہیں ہے تو دوسری قسم یہ ہے کہ ایسی بات پر اجماع کرنا کہ جس میں اسے اور اجتہاد کی  
حاجت ہے جیسا کہ احکام کلام کلام اور طلاق اوبس و غیرہ کے اس میں عوام امت کا لانعام ہیں اور انکا متفق  
ہونا کچھ ضرور نہیں ہے فقط مجتہد لوگ ایک ماننے کے خواہ عصر صحابہ کرام کے ہوں یا کسی اور عصر کے  
ہوں جبکہ اس بات پر متفق ہو گئے اجماع قطعی ہو گیا اور اس اجماع میں جو عمل کہ مرتبہ اجتہاد کو  
نہیں پہنچے ہیں مثل عوام الناس کے یہ اعتبار ہیں جیسا کہ فقط متکلم ہوا ہے فقط منفسہ یا محدث ہو  
کہ طریق اجتہاد اور قیاس سے بھر نہ رکھتا ہو یہ خلاصہ ہے توضیح اور دائرہ تحقیق الحبامی اور مسلم الثبوت کا  
اور مسئلہ تفصیل کا اسی قسم سے ہے کہ پہچاننا اس بات کا کہ کون افضل البشر ہے بعد انبیاء علیہم السلام کے  
مجتہدوں کا کام ہے کہ اول معنی افضلیت کے پہچاننا بعد اوسکے احادیث اور آیات کہ ہر ایک کے خویش  
وارد ہیں اسکو جمع کر کے نہایت خوض اور تنقیح کے بعد ایک شخص پر حکم افضلیت کا کرنا پس اسے نایک  
مقدمے میں عوام امت کو کیا دخل بجز تقلید کے اور اس اجماع میں تمام امت کا متفق ہونا جو تیسے  
شرط ٹھہرایا نہایت خطا ہے یہ اجماع صحابہ کرام کے عصر میں منعقد ہوا کہ اونسے بڑھ کر اس مقدمے کا  
پہچاننا دوسرے کو قسم محلات عادیہ سے ہے پس صحابہ میں جو لوگ نہ اجتہاد کا رکھتے تھے اور انکا اتفاق  
کافی ہے لکن ثابت ہو جاوے اور یہ جو تیسے اپنی تقریر کا ثمرہ نکالا کہ امیہ فروقہ تفصیل کا خلاف قدیم  
چلا آتا ہے تو اجماع ممنوع ہے تمہارے مطلب کو کہ ثابت کرنا افضلیت سید محمد جنوری کا ہی کمال  
مضر ہے بیان اوسکایہ ہے کہ قرن اول میں کہ خیر القرون ہے چھوڑ صحابہ نے اجماع کیا کہ بعد انبیاء علیہم السلام  
کے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل اس امت کے ہیں مگر حضرت سلمان اور ابو ذر و یزید

بیان تمام اجماع کا اور اہل جمہور ان افضلیت شیخ جنوری کا سبب اجماع ہے کہ ابوبکر علی رضی اللہ عنہ افضل ابن آدم است سے



اور نہ باب و رہا ہر اور ابو سعید خدری اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نے اتفاق اس بات پر کیا ہے کہ علی  
افضل امت ہیں پس کلام صحابہ مجتہدین ان کے تحقیقا اور مقلدین تقلید اس قول پر متفق ہوئے  
اور اسکو اجماع مرکب کہتے ہیں اور اس اجماع کے بعد نیا قول نکالنا باطل ہوتا ہے چنانچہ توضیح میں  
لکھا ہے کہ جب صحابہ دو قول پر مختلف ہوئے اجماع ہو گیا اس بات پر کہ قول تیسرا باطل ہے بعضے کہتے  
ہیں کہ یہ اجماع مرکب فقط صحابہ کے ساتھ مختص ہے اس لیے کہ اصحاب زیدین ہرگز ان کے حق میں گمان  
جمل کا کیا جاوے اور بعضے کہتے ہیں کہ صحابہ کے بعد والے بھی اگر ایسا اختلاف کریں تو بھی اجماع  
مرکب ہو جاتا ہے اور نولاناوار اور دائر شرح سنار میں بھی ایسی لکھا ہے اور مسلم الثبوت میں لکھا ہے کہ اگر  
قول ثالث رافع اور تقیض ہوا وہ قولوں کے تو ممنوع ہے اب یہاں سے ثابت ہوا کہ جبکہ صحابہ  
کرام کا اجماع مرکب کہ ابو بکر صدیق افضل امت ہیں یا علی مرتضیٰ مددیون کے تیسرے قول اختراعی سے  
کہ بلکہ سید محمد جوہوری افضل میں سب سے اٹھ جاتا ہے تو یہ قول تیسرا خارج اجماع ہو اس میں باطل ہوا فوق  
قاعدہ اصولیہ کے بلکہ موافق عقیدہ مدویہ کے منکر اجماع صحابہ کا کافر ہو چنانچہ سید میران جی بن سید  
سلام مدنی نے اپنے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ منکر نص قرآن و منکر حدیث متواتر زنی اور منکر احکام  
مدی اور منکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ و آئین کافر و قو کہ شاید کہ اسی سبب سے علامہ نقی  
رحمہ اللہ شرح عقائد نسفی میں بحث اس مسئلہ کی لکھی ہے کہ بائی سنے ولیدین جانیہ کی تسامخ  
اور نہیں ہے یہ مسئلہ متعلق اعمال سے تاکہ ہووے توقع اس میں محل کسی وجہ کا انتہی اور اگر یہ حکم اجاب  
قطعی سے ثابت ہوتا تو علامہ رحمہ اللہ ایسا ہرگز نہ کہنے کیونکہ توقع تردد حکم قطعی میں ہرگز نہ  
و خطائے فاحش ہے اور بحیرہ تعلق اس مطلق عبارت کا مخصوص طرف ترتیب یا ترتیب میں نہیں  
رضی اللہ عنہما کے مختلف بلا سبب ہے جواب نکلو اس سے کیا کام کہ شیر شاہ کی داڑھی بڑی یا سلی شاہ  
کی اگر فضیلت عثمان اور علی میں لائل متعارض ہووین یا فضیلت ابو بکر و علی میں لائل متعارض ہووین  
بہر حال صحابہ کرام سوائے فضیلت ابو بکر یا علی کے تیسرے کی فضیلت نہیں ملتے ہیں اور اسی پر  
اجماع مرکب ہوا ہے موافق قاعدہ اصول کے کہ اوپر مذکور ہوا ہے ایجاد فقیر کہ مدی جوہوری کا  
افضل ہیں باطل ہوئی و نہ صحابہ کا اجماع کہ ان میں سے ایک کے افضل تمام امت پر جانتے تھے  
خطا ٹھہر گیا اور یہ محال ہے کہ امت حضرت کی خصوصاً صحابہ کرام جملہ اتفاق کو بین اس واسطے کہ

لا یتجمع امتی علی الضلالة حدیث متواتر المعنی ہے جیسا کہ مسلم الثبوت میں لکھا ہے اور اس کی شرح میں بحر العلوم نے محقق کیا ہے قولہ اور قطع نظر اسکے علمائے اکابر اس حکم کو مطلق نہیں رکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل و توجیہ کی ہے جیسا کہ شاہ عبدالغفر زہدوی جزو عم سورۃ اللیل ایکویہ <sup>میں</sup> لکھا ہے لا تقیٰ کی تفسیر میں لکھے ہیں کہ اہل سنت و جماعت حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت و بزرگی سبامت پر بعد انبیا علیہم السلام کے ہی آیت سے بخلاف ہیں اور یہی آیت اسکی دلیل ہے اور بعد تقریر دلیل اور سوال و جواب اہل خلاف کے لکھے ہیں کہ بعض اہل سنت و جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا کہ فرماتے تھے کہ یہ خاص اہل لوگوں کی نسبت ہے جو زندہ ہیں اب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں جو کئی خلافت کا زمانہ ہی اس کلمے کے مصداق ہو سکتے ہیں اور بعد قدسے تفصیل اس مضمون کے لکھے ہیں معلوم ہوا کہ اتقیٰ اسکی کہتے ہیں جو اپنی آخر عمر میں کہ وہی علموں کے اعتبار کا وقت ہے اپنے زمانے کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل ہووے اور تقویٰ میں زیادہ انتہی جواب یہ جو تینے کہا کہ علمائے اکابر اس حکم یعنی افضلیت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مطلق نہیں لکھے ہیں بلکہ اس میں تاویل کی ہے جیسا کہ شاہ عبدالغفر زہدوی الخ اسکے کیا معنی ہیں اگر یہ مراد ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کا افضل اتقیٰ ہونا نسبت انبیا علیہم السلام کے مطلق نہیں سمجھے ہیں بلکہ بولتے ہیں کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے افضل اور اتقیٰ ہیں بحر انبیا علیہم السلام کے تو مسلم ہے اور یہی اعتقاد ہمارا ہے اور اس شخص سے تمہارے مطلب کو کچھ بہرہ نہیں ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ سوائے انبیا علیہم السلام کے کسی اور شخص کی نسبت جو مثل مدی وغیرہ کے مطلق نہیں سمجھے ہیں تو اس میں علماء اکابر کے مقصود خلاف ہے بلکہ اہل پر ایک بہتان ہے اور انکا ہرگز یہ اعتقاد یا کسی کلام میں مراد نہیں ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ فقط اپنے ہم عصروں سے افضل ہیں اور اپنے بعد یا قبل اہل ان سے کہ سوائے انبیا علیہم السلام کے میں افضل نہیں ہیں یہ شخص اتقیٰ ہیں انھوں نے فقط نسبت انبیا علیہم السلام کے کی ہے اور جب اسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ **وَسَيَجْعَلُهَا آلَ تَقِيٍّ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ وَمَا كَانَ لِجَعْدِ عَيْنٍ مِّنْ شَيْءٍ** یعنی اور پیدا کیا جاویگا اس آگ سے وہ شخص کہ اور دن سے بڑھ کر یہ بزرگوار ہو جو کہ دنیا پر مال اپنا دل پاک کرے اور نہ میں کسی کا اوپر احسان کہ جب کہ بلا دیا جاوے امام زاری نے تفسیر میں فرمایا کہ تمام اہل سنت اور شیعہ کا اجماع ہے اس بات پر کہ افضل مطلق

تقریر امام زاری انکی تفسیر ہے کہ جہنم الایمان میں اور انکا مطلق نہیں لکھا ہے اور شاہ عبدالغفر زہدوی نے

بعد رسول اللہ کے یا ابوبکر بنی یا علی بن اور یہ آیت اون دو میں سے ایک کے حق میں ہو اور ہم کہتے ہیں کہ ممکن نہیں کہ یہ آیت علی رضی اللہ عنہ پر محمول ہو وے اسلئے کہ اس اتقی کی صفت میں فرمایا کہ نہیں ہو اور سپر کسی کا احسان قابل بدلا دینے کے اور چونکہ علی رضی اللہ عنہ پر حضرت رسالت پناہ کا حق دنیوی تھا کہ حضرت نے اونکو اونکے والد سے لیکر پرورش فرمایا تھا یہ صفت اوپر صادق نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ حقوق دنیوی قابل بدلا دینے کے ہوتے ہیں البتہ ابوبکر صدیق پر حضرت کا احسان دنیوی نہ تھا بلکہ یہ ہمیشہ حضرت پر اپنا مال و متاع تیار کرتے رہے چنانچہ حضرت نے فرمایا کہ مال کسی مسلمان نے مجھ کو استفادہ نہ کیا جس قدر کہ مال ابوبکر نے ہاں احسان ہدایت اور راہ تیار کیا ابوبکر صدیق پر تھا مگر یہ احسان قابل بدلے کے نہیں ہو جیسا کہ قرآن شریف میں ہوا **اَسْكُمُ عَلَيْه** من اجری یعنی نہیں مانگتا ہوں میں تم لوگوں سے اس ہدایت کا کچھ بدلا پس ثابت ہوا کہ یہ آیت ابوبکر صدیق کے حق میں ہو اور وہی اتقی ہیں اور چونکہ دوسری آیت میں آیا ہے **اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ** اَتْقٰی كُمْ یعنی افضل تم میں اللہ تعالیٰ کے پاس اتقی تمہارا ہو ابوبکر صدیق افضل امت ہیں انتہی مگر یہ مشہور ہے کہ یہ بیان اتقی مطلق ہو اگر ابوبکر صدیق اور اون سے اتقی ہیں حضرت رسالت مآب کے کیونکہ اتقی ہو ویگے سو اس شبہ کو شفاء عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے فرقہ تفضیلیہ کی طرف سے وارد کر کے دو طور سے دفع کیا ایک کہ بیان کلام سائر الناس میں ہی نہ پیغمبروں میں اسلئے کہ شریعت سے معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام منزلت میں سب سے ممتاز ہیں اونکو سائر الناس پر اور سائر الناس کو اون پر قیاس نہ کیا چلے جسے پس بموجب عرف شرع کے مقام بیان فضیلت میں اسم قسم کے الفاظ مخصوص ہوتے ہیں اور تخصیص عرفی تخصیص فکری سے قوی تر ہو جیسا کہ کوئی کہے کہ گویوں کی روٹی بہتر ہو دوسری روٹیوں سے ہرگز نہ سمجھنے کے باوجود ام کی روٹی سے بھی بہتر ہو اسلئے کہ وہ معروف نہیں ہو اور بحث ایسے مقام میں لے اور غلے سے ہوتا ہونہ فواکہ اور میوے سے آور دوسرے طور دفع شبہ مذکور کا یوں بیان کیا کہ بعض بزرگوں اہل سنت سے سنا گیا کہ اتقی اس جہا اپنے معنی عموم پر ہو یعنی ابوبکر اتقی ہیں سب سے لیکن نسبت اون لوگوں کی عقیدہ حیات میں ہو ورنہ پس ابوبکر صدیق پر یہ کلمہ آخر عمر میں کہ حضرت رسالت کی رحلت ہو چکی تھی صادق آیا **اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ** کلام مقام ہے کہ غرض اس تاویل سے یہی ہے کہ انبیاء اور حضرت خاتم انبیاء پر فضیلت لازم نہ آوے نہ یہ کہ

کہ بعد زمانہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جو لوگ پیدا ہوئے ان پر بھی فضیلت مراد نہیں ہر اس واسطے  
 کہ یہ بات تو مقررات اہل سنت سے ہے کہ جب کہ ابوبکر صدیق اپنی آخر عمر میں سائر موجودین سے  
 کہ عمر و عثمان علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم انہیں افضل ہیں افضل واقعی ٹھہرے اور یہ لوگ تمام  
 متاخرین امت سے افضل ہیں اور معلوم ہو کہ افضل سے افضل افضل ہوتا ہے اور احوال ابوبکر صدیق  
 تمام امت موجود اور غیر موجود سے افضل ہوئے ایسے ظاہر و باہر مقاموں کو طوطی چار کے اپنے  
 مقصود پر کہ کسی گلوں اور پچھلوں کے حاشیہ خیال میں بھی نگہ نہ رہا ہو گا جانا انسانیت ہٹ دھرمی ہی  
 قولہ اور معلوم کیجئے کہ موضوعات میں علی بن عاق کے کہ نام اس کا تنزیہ الشریعہ المرفوعہ ہے کتاب  
 الفتن میں ابن عدی کی کتاب سے کہ نام اس کا کامل ہے حدیث ابوبکر یہ رضی اللہ عنہ سے منقول  
 ہو کہ ہو گا آخر زمانے میں خلیفہ ایسا کہ نہیں افضل ہے اس پر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو اور سند میں اس کی  
 زکریا و فاروق و شیخ اس کا مؤمل بن عبد الرحمن ضعیف ہیں چھپا کیا گیا ہے یعنی اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ روایت  
 برقی ہیں اس ضعف سے کیونکہ اسی پر یہ حدیث سند صحیح سے لایا ہے اس سند کو ابن ابی شیبہ  
 میں ابن سیرین سے جواب کہ ان سے ثابت ہوا کہ برقی ہیں ضعف سے حالانکہ آئیم اس فن کی  
 تصریح کرتے ہیں کہ مؤمل بن عبد الرحمن ضعیف ہے چنانچہ تقریب غیر و کتب سمار الرجال میں موجود ہے  
 بلکہ یہ بات ابن عاق کی عبارت سے بھی نہیں منہم ہوتی ہے ورنہ اس عبارت میں تقریب تمام امور  
 اس واسطے کہ ابن عاق کی عبارت یہ ہے حدیث یكون في اخر الزمان خليفة لا يفضل  
 عليه ابوبکر ولا عمر حل من حدیث ابی ہریرۃ وفیہ زکریا و القوار و شیبہ و مؤمل  
 بن عبد الرحمن ضعیف تعقب بانہما بیان منہ فقد ورد بسند صحیحہ أخرجه  
 ابن ابی شیبہ فی المصنف عن ابن سیرین قولہ اب غور کیا چاہیے کہ مصنف ابن ابی شیبہ  
 میں بروایت صحیحہ آئے سے کیونکہ معلوم ہوا کہ مؤمل مذکور ضعف سے بری ہے کیا راوی ضعیف  
 کبھی کوئی حدیث صحیح نہیں بولتا ہے اگر کبھی ایک حدیث بھی اس کی و مروی روایت سے صحت کو  
 پہنچ جاتی ہے تو یہ کلمہ منقض ہو کر وہ راوی ضعیف سے بری ہو جاتا ہے و حل هذا الاحجاب  
 بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان دونوں شاگرد و استاذ کے ضعیف ہونے سے مشہد ہوتا تھا کہ یہ حدیث  
 بالکل نے اصل ہووے اور ابتداء اس ہوا انھیں سے سرزد ہوئی ہووے سو کہا کہ یہ دونوں برقی ہیں

بحث نقایان سیرین کا ذکر فرمایا ہے نہیں کیا خلیفہ ابوبکر کا ذکر فرمایا ہے اس میں ابن سیرین



ساتویں باب میں لکھے ہیں کہ روایت ہے عوف بن مہذب سے کہ کسی حدیث کہتے ہیں ہم کہ ہو گا  
 است میں غلیفہ نہیں فضیلت ہے اوپر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی لایا ہے اس روایت کو امام ابو بکر دانی  
 رحمۃ اللہ علیہ اپنی سنن میں جواب بن ابی شیبہ کی روایت اوپر مذکور ہو چکی اس میں عوف محمد بن  
 سیرین سے روایت کرتے ہیں اس معلوم ہوا کہ قول عوف کا مرجع بھی محمد بن سیرین ہیں اب ظاہر ہو گا کہ  
 حسیع طرق کا مدعا محمد بن سیرین کی قول پر ٹھہرا اور معلوم ہوا کہ یہ بات فقط قول محمد بن سیرین کا ہے اب انصاف  
 کیا جا چیکے کہ اجماع جمہور صحابہ کرام کا اوپر فضیلت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اور اجماع عرب تمام صحابہ  
 کا کہ سطل ہے اس قول ثالث کا جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا اور احادیث صحیحہ کہ صحاح ستہ وغیرہ یا کتب معتبرہ  
 حدیث میں باسانید معتبرہ مذکور ہیں کہ دال ہیں اوپر فضیلت شیخین کے کہ اب پنجم میں مذکور ہو چکے ہیں  
 اور آگے بھی آویں گے اور علی مرتضیٰ سے تواتر قطعی کچھ اور اتنی راوی کی روایت سے مروی ہونا  
 کہ افضل اس امت میں بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں یہ سب ایک طرف ٹھہرا  
 اور ایک قول محمد بن سیرین تابعی کا ایک طرف ٹھہرا جسکو ذرا بھی فہم و شعور اور دین میں ہو گا وہ  
 بلا تامل جانے گا کہ قوت کس طرف ہے اور قابل استدلال کون ہے اور اس قول کو اس اجماع و احادیث کے  
 سامنے کیا رتبہ ہے اس واسطے امت نے اس قول کو آج تک قبول کیا بلکہ جس وقت محمد بن سیرین نے  
 یہ بات کہی وہ سیو وقت ان کے حاضرین مجلس نے کمال استعجاب و حیرت کیا ابو بکر اور عمر سے افضل ہو گا  
 اور اگر یہ ہے کہ محققین ہمدیہ کہتے ہیں کہ ابن سیرین کے ہمدی دوسرے ہیں ہمدی متنازع فیہ نہیں  
 ہیں چنانچہ کنز الدلائل میں شہاب الدین ہمدوی نے لکھا ہے نزدیک ابن سیرین ہمدی از غیر غنی فامہ  
 مقررست چنانچہ ذکر دوا مام احمد بن عہد اسد بن علی بن یحییٰ در کتاب خود کہ نام او اتار النیرین  
 بعد ذکر حدیث بخاری عن ابی ہریرۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة  
 حتی یخرج رجل من قحطان یسوق الناس بعصاة قال القحطان ابو الیمین قال المقد  
 اختلاف فیہ فقال ابن سیرین القحطانی رجل صالح وهو الذی یصلی خلف عیسیٰ  
 وهو المہدی فلما ذاب ابن سیرین ذکر کردہ المہدی من ہذا الامۃ یؤمن عیسیٰ بن مریم  
 بلا قید ازبسی فاطمہ انتہی پس اب ہمدوی لکھا قول ابن سیرین سے تفصیل ہمدی فاطمی کی ثابت کرنا  
 مراد ابن سیرین کو محمد بن کرنا ہے اور یہ سب ایک طرف رکھ کر خود تھماوے ہمدی کے قول سے کہ جنگو

ابن سیرین کے قول کو ہمدوی نے اس سے بے خبر و غافلانہ لایا ہے

معصوم جہلتے ہوئے نہ مانگتا ہو کہ ابوبکر صدیق کا افضل ہو واللوح محفوظ کی کجی جو اس وقت کے کلمہ ہو کہ تمہارے مہدی نے کہا ہو کہ شیخ محی الدین بن عربی نے جو کچھ لکھا ہو اول لوح محفوظ پر نظر کر کے بعد قلم تم کیا ہو اور شیخ نے فتوحات میں فرمایا ہو کہ امت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کوئی شخص سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے افضل ابوبکر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو اب اگر تمہارے نزدیک مہدی افضل ہیں ابوبکر صدیق سے تو یہ کشف اور نکاح خطائے فاحش ہو اور معصومیت میں بیٹہ لگا اور وقت و تمہارے اصول کے موافق غارت ہو گئی پس تمہاری بہ خورداری اور سعادت مندی اس میں تھی کہ اپنے بزرگ کو بھٹلائے اور محمد بن سیرین کے قول کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کرنے کہ لفظ خلیفہ کا اوپر بھی صادق ہو جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہر قتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم واللہ لینزل ابن مریم حکما عادلا فلیکسرن الصلیب ولیقتلن الحنزیب ولیضعن الحجزیۃ الحدیث یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واسد اور عیسیٰ ابن مریم اس حال میں کہ حاکم عادل ہونگے پس توڑینگے صلیب کو اور قتل کریں گے حنزیب کو اور آواز دینگے جزیر یعنی ذمیوں کو جزیرہ لیکر اونکے دین پر چھوڑ دینا موقوف کریں گے بلکہ یا قتل یا اسلام کا حکم فرماوے اور مہدویہ کے ایک سادہ عہد میں دیکھنے میں آیا کہ خلیفہ چھہ بن خلفاے راشدین اور مہدی اور عیسیٰ مگر مہدی اور عیسیٰ جامع ہیں خلافت اور امامت کو بخلاف خلفاے راشدین کے کہ فقط خلافت رکھتے تھے اور امام وہ ہو کہ سبب نجات است ہو جیسا کہ حدیث میں ہو کہ کیف تہلک امة انا فی اولہا و عیسیٰ فی الخرماء و المہدی من اہل بیتی فی وسطہا بلکہ ابن عدی کی حدیث جو سنئے شروع میں نقل کی وہ حضرت عیسیٰ سے نہایت نسبت رکھتی ہے نہ مہدی سے اس لیے کہ اوس میں ہو کہ ہوگا آخر زمانے میں ایسا خلیفہ اور ظاہر ہو کہ آخر زمانے میں خلافت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہوگی اور مہدی کی خلافت اونسے پہلے ہوگی کہ اس پر لفظ وسط کا صادق ہو جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہو کہ کیف تہلک امة انا و اولہا و المہدی و وسطہا و المسیح اخرہا یعنی کیونکہ ہلاک ہوگی امت کہ میں اول اسکا ہوں اور مہدی وسط اس کے اور عیسیٰ آخر اس کے اور قبل اس کے ایک حدیث بروایت ابو نعیم مذکور ہوئی کہ اوس میں یہ الفاظ ہیں خیر ہذا الامۃ اولہا و اخرہا و اولہا فہم رسول اللہ و اخرہا فہم عیسیٰ بن مریم یعنی بہترین اس امت کے



اَوَّل والے اور آخر والے ہیں اول والوں میں رسول اللہ ہیں اور آخر والوں میں عیسیٰ مسیحؑ کے ہیں پس ممدو کو لائق تھا کہ قول محمد بن سیرین کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر محمول کرتے کہ خلاف اجماع مفرد ہوئی گا اور اجماع کر کا نہ ہوتا اور احادیث صحیحہ کی بھی مخالفت لازم نہ آئی تاو شیخ محمد بن عیسیٰ کا کلام بھی وہ مخالف ہوتا اور ان کے واسطے سب بڑی یہ بات تھی کہ ممدی ثنا خوانی ابن عسبر بن میں سچے نکلتے مگر انھوں نے ممدی کی افضلیت پر ان کی ممدویت کو فدا کر دیا اور مصداق اس کلام کے ہونے شہر کیے بر سر شاخ بنی بریدہ خداوندستان نگہ کر دودیدہ بگفتا کہ ابن ممدو کیسے نہ بیان کر بنفس خود میکند اور عبرت کا مقام ہو کہ ممدویہ حمل مطلق کا مقید پر حرام جانتے ہیں تاکہ حدیث میں کہ کچھ حال ممدیکانہ کو رہی اور تغیر ممدی کی بلفظ امیر و خلیفہ وغیرہ کی گئی ہر دہان جاے گریز باقی رہی اور امیر و خلیفہ مطلق کا حمل ممدی پر کیا جاے یہاں اپنے اوس قرار داد و اصول کے خلاف خلیفہ مطلق کو ممدی پر کس طرح حمل کرتے ہیں قولہ اور بعضے تاویل و توجیہ کیے ہیں ان وایتوں میں اس طرح سے کہ حضرت ممدی کے وقت میں فتنے اور حادثے زیادہ ہیں اور فتنوں سے جو خلافت میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ہوے یہ فضیلت اور زیادتی باعتبار حادثوں کے ہونا باعتبار ثواب کے کیونکہ صحیح حدیثیں اور اجماع اس بات پر ہو کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما افضل الخلق ہیں بعد انبیا علیہم السلام کے جو اب شیخ علی متقی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب برہان میں فرمایا کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے کہا کہ حبیباً کہ حدیث بل اجبر خمسین مسئلہ میں تاویل کی گئی جو ویسی لفظ ابن سیرین میں بھی تاویل کرنا مناسب ہی اس واسطے کہ زیادہ ممدی میں فتنے نہایت سخت ہو دینگے اور تمام نصاریٰ اوپر ہجوم کر گئے اور دجال محاصرہ کر لیا چونکہ ان سب کو اللہ تعالیٰ ان کے ہاتھ سے دفع کر دینگا اس سبب سے ان کو اس امر میں محض ہر ایک کو عمر رضی اللہ عنہما پر اس بات میں کہ ان کا ثواب زیادہ ہوا و مرتبہ خدا کے پاس شیعہ سے بلند تر رکھتے ہوں اس واسطے کہ احادیث صحیحہ اور اجماع اسپر ہو کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیا اور رسولین کے انتہی یہ تاویل کرنا اور اس قول ابن سیرین کو ساتھ دوسرے کا ذکر شرعیہ صحیحہ کے تطبیق اور توفیق دینا محض تبرع اور رعایت قائل کی ہو نہ موجب قواعد علم اصول حدیث اور فقہ کے یہاں تاویل کی کچھ ضرورت نہ تھی بلکہ کہ دینا تھا کہ یہ قول ساقط الاعتبار ہی اس واسطے کہ کتب اصول میں سیرین ہی

بیان تعارض دلائل اور مراتب اقوال صحابہ و تابعین کا

کہ درمیان قوی و ضعیف کے تعارض نہیں ہوتا ہوا اور جب قول ضعیف قوی کے مخالف ہوتا ہوتا  
ہو جاتا ہو اس پر اسطے حدیث مشہور متواتر کی معارض نہیں ہو سکتی اور خبر واحدہ شہود کی معارض  
نہیں ہوتی البتہ جب و خبرین برابر متبے کے متعارض نظر آتی ہیں تو وہاں اگر ممکن ہو تا ہوتا ہوا دل و  
و تطبیق کر کے دونوں پر عمل کرتے ہیں اور اگر تطبیق نہیں ہو سکتی ہو مگر تاریخ معلوم ہوتی ہو تو اول  
کو منسوخ اور متاخر کو مانع جانتے ہیں اور اگر تاریخ معلوم نہ ہو تو کسی وجہ سے ایک کو ترجیح دیکر دوسری  
عمل کرتے ہیں اور اگر ترجیح نہ بن سکے تو توقف کرتے ہیں اور حکم دونوں کا ساقط ہو جاتا ہو کہ اذا  
تعارضتا سقطتا تاکہ ترجیح بلا مرجح نہ لازم آوے یہ خلاصہ ہے مسلم الثبوت اور شرح بحر العلوم اور  
شرح منجیۃ الفکر اور نور الانوار اور تحقیق الحسامی وغیرہ کا اظہار ہے کہ بیان قول ابن سیرین کا اگر کچھ  
صحیح مروی ہو و سہو و راجع اور قول صحابہ کرام اور حدیث سید الانام علیہ السلام کے کیا رہے  
رکھتا ہے کہ معارض منافیہ کما دے بلکہ قول صحابی بھی مقابل حدیث صحیح کے ترک کیا جاتا ہے  
البتہ جب کوئی حدیث کسی مقدمے میں ہا تھ نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہوتا ہے دوسروں کے  
واسطے مگر باین تفصیل کہ جو قول صحابی کا کہ صحابہ میں مشہور ہوا اور انہوں نے اوپر سب کو  
کیا تو اسکی تقلید واجب ہے اسلیے کہ وہ اجماع سکوتی ہوا اور اگر دوسرے صحابہ نے اس میں خلاف  
کیا تو تقلید واجب نہیں ہے بلکہ جس صحابی کا قول مجتہد کی رائے کے مطابق ہو اوپر عمل کرے اب  
باقی رہا وہ قول کہ اس میں اختلاف اور اتفاق اور محکمانہ ثابت نہوا خواہ وہ قول قابل اجتہاد ہو یا نہ  
امام شافعی کے نزدیک و سکے تقلید ضرور نہیں ہے اور ابو سعید بزدعی کے نزدیک ضرور ہے  
اور اگر خج کے نزدیک یہ اجتہادی بین ضرور ہے جیسا کہ توضیح میں ہے اور قول ایسے تابعی کا کہ صحابہ کرام  
اونکے فتوے کو اپنے قول پر ترجیح دیتے تھے یا تسلیم کر لیتے تھے جیسا کہ قاضی شریح اور  
مسروق بعضوں کے نزدیک نہ قول صحابی کے ہے اور اگر او کا فتویٰ صحابہ کے وقت میں چلا  
ہو تو وہ مانند دوسرے مجتہدوں کے ہیں کہ تقلید واجب نہیں ہے اور صاحب مسلم الثبوت اور بحر العلوم  
نے اس تفرقہ کو رد کیا اور کہا کہ سیطرہ کا تابعی ہوا و سکے تقلید واجب نہیں ہے اور دلائل اہل  
تفرقہ کا جواب یا اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں تابعی کی تقلید نہیں کرتا ہوں اسلیے کہ وہ بھی  
تھے اور ہم بھی مرد ہیں یہ سب چون چر او سو وقت ہے کہ اس مقدمے میں کوئی حدیث ضعیف

یا قوی موجود نہ ہو چاہے اس بات کے کراجماع اور احادیث صحیحہ جو تھوڑے قول محمد بن  
 تابعی کا سب سے ترجیح دیا جاوے لغو و باسد میں سورۃ النعم قولہ اب سمجھے جیسا کہ تاویل ان وایتوں  
 بعض سے ہر ویسا ہی یہ اجماع میں جو گذر بیان اس کا شاہ عبدالغفری دہلوی کی تفسیر کے جو  
 مقدمہ اولی کا جواب اوپر گذر چکا کہ ان وایتوں میں اگر تاویل نکرین تو بھی سب کا لغت قوی کے  
 اصلاً قابل استدلال نہیں ہیں کہ تم اپنے ممدی کی افضلیت میں اوپر متمسک ہو اور مقدمہ ثانیہ  
 بہتان محض ہے شاہ عبدالغفری رحمۃ اللہ علیہ نے ہرگز اس مقام میں اجماع کا ذکر کیا ناو اسکے تاویل کا  
 حرف زبان قلم پر لائے فقط اس بقدر لکھا ہے کہ اہل سنت و جماعت نے لفظ اتقی سے کہ آیت  
 سیجذہا الا اتقی میں ہی تمسک کیا ہے اوپر افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد پیغمبر و سکے  
 تمام امت پر بعد اسکے تقریر تمسک کی بیان کر کے واسطے علحدہ کرتے پیغمبر و سکے و تاویلین کہیں  
 کہ وہ جیسا کہ ہم مضر نہیں ہیں بلکہ کچھ مفید نہیں ہیں چنانچہ مفصلاً مذکور ہو چکا بیان اجماع کا  
 کیا ذکر تھا اور اس کی تاویل کجا ابو بکر صدیق کی فضیلت پر دلائل متنوعہ میں آیات دلیل علیہ ہیں  
 اور احادیث صحیحہ دلیل جدا گانہ ہیں اور اجماع دلیل براسمہ ہے البتہ تم نے اس اجماع میں اختلاف و تردید تفسیلیہ  
 جرح کی تھی سو اس کا جواب بطور تسلیم کے بغرض قطع نزاع کے اجماع مرکب سے بخوبی مانگیا  
 اور اگر یہ غرض نہ ہوتی تو ہو سکتا تھا کہ کہا جاتا جیسا کہ علماء اہل سنت نے کہا ہے کہ تمام صحابہ نے اوپر  
 افضلیت ابو بکر صدیق کے اجماع کیا ہے پس افضلیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی قطعی ہے چنانچہ مذہب  
 شیخ ابو الحسن اشعری کا اور مفاد کلام امام مالک کا یہی ہے اور حکایت اس اجماع صحابہ و تابعین  
 کی امام شافعی وغیرہ اکابر امیہ نے کی ہے اور بعض صحابہ سے جو تفضیل جناب مرتضوی کی مقول ہے  
 یا مراد اس سے فضل جزوی ہے باعتبار سبقت اسلام یا قربت حضرت خیر الانام کے یا مراد تفضیل  
 باقی امت پر ہے سو اسے شیخین کے اور اگر بالفرض مراد فضل کلی ہے شیخین پر یعنی کثرت ثواب و عظمت  
 نفع اسلام اور ترس و تقویٰ اور قرب حضرت ذوالجلال کے سبب اسکے تفضیل شیخین کی نفی ہو جائے  
 جیسا کہ ابو بکر باقلانی اور امام الحرمین کی مرضی ہے تو بھی اجماع مرکب کہ مبطل افضلیت ممدی کا ہی  
 موجود ہے اور ہر صورت میں ممدی و یونکا دعویٰ ناہو ہے شہر شادام کہ ازرقیہ بیان دامن کشان  
 گذشتہ ۲۵۷ گزشتہ خاک ماہم ہر بار درفتہ باشد بتخلیہ و خیال نکلیا چاہیے کہ جس کے نزدیک

افضلیت حضرت صدیق اکبر کی ظنی ہوگی حقیقت خلافت بھی ظنی ہوگی بلکہ خلافت سبکے نزدیک  
 قطعی ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ تول حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سبب متواتر ہو  
 کے یا اجماع صحابہ سے سبب ٹپلا و بعض کے اگر افضلیت صدیق اکبر کی ظنی ہو جاوے لیکن  
 سبب متواتر ہونیکے کہ کچھ اور راستی راوی ناقل ہیں قطعی ہے یہ بات کہ جناب علی رضی کا بھی  
 اقرار اور اعتقاد تھا کہ ابوبکر صدیق مجھ سے اور سب امت سے افضل ہیں پس جسکے نزدیک جناب  
 رضوی معصوم ہیں لامحالہ افضلیت ابوبکر صدیق کی قطعی ہو گئی اور جسکے نزدیک غیر معصوم ہیں  
 انکے نزدیک امر قطعی ہوا کہ خود جناب رضوی تفضیلیوں میں نہیں ہیں اور مفضلین انکے  
 انکے اعتقاد کے مخالف ہیں کہ مدعی سست و گواہ چست اور زیادہ تفصیل مواعق نحو و غیر  
 میں ہے قولہ اور جیسا کہ صحیح حدیثیں اس بات پر ہیں دیلمی صحیح روایت ابن ابی شیبہ سے اس  
 بات پر ہے اور یہ صاحب تاویل بھی قائل ہے اسکی صحت کا جو رسالہ برہان مذکور میں مذکور ہے جواب  
 اوسکا جواب قبل چند ورق کے گذر چکا قولہ و لیکن ترجیح باعتبار کثرت اولہ کے نہیں جائز ہے  
 جواب اس مسئلے میں اختلاف ہے ائمہ دین کا امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 جو خبر کہ حدیث متواتر کو نہ پونہچی ہوا اسکی ترجیح دوسری اسی نوع کی خبر پر کثرت اولہ اور ثبوت  
 کے صحیح نہیں ہے جیسا کہ شہادت میں صحیح نہیں ہے اور امام محمد اور امام شافعی اور امام مالک اور امام  
 احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک صحیح ہے اور ہر ایک کے دلائل مسلم الثبوت وغیرہ کتب اصول میں کوثر ہیں  
 مگر یہ سیادتیں اسی وقت بن آتی ہیں کہ دونوں دلیلین ایک قسم اور ایک سبب کی ہو ورنہ مثلاً  
 ایک مضمون کی ایک حدیث ہے اور اسی قسم کی اوسکے مخالف مضمون چند حدیثیں ہیں یا پہلی  
 کے تھوڑے راوی ہیں اور دوسری کے بہت اس صورت میں شیخین کے نزدیک کثرت سے ترجیح  
 نہیں ہو سکتی ہے اور جیسوہ کے نزدیک ہو سکتی ہے اور اگر دونوں دلیلین مختلف المراتب ہیں تو بلا خلاف  
 اعلیٰ مرتبہ والی کو اگرچہ تنہا ہو ادنیٰ مرتبہ والی پر ترجیح دینے کے چاہا کیجیو وہ اعلیٰ مؤید کثرت  
 ہووے وہاں ترجیح میں کیا کلام ہے چنانچہ آیت کو حدیث پر ترجیح دیوے کے اور آیات میں ظاہر ہے  
 نص کو اور نص پر مفسر کو اور مفسر پر محکم کو ترجیح دیتے ہیں اور احادیث میں متواتر کو شہور پر  
 اور شہور کو خبر حاد پر ترجیح دیتے ہیں اور اخبار حاد میں با اعتبار متن اور سند کے بہت سے

میں  
 سبب متواتر ہو گیا ہے

اختلاف نہ کرتے ہیں کہ اس میں در بیان مرتب  
 دلائل اور اجماع کا ہے

اسباب ترجیح ہیں بیان تک اختلافی اور اتفاقی مگر بعضوں نے پچاس تک اور بعضوں نے سو تک  
یونچائے ہیں اور حدیث رسول اللہ کی قول صحابی پر بلاشبہ ترجیح رکھتی ہو اور جہاں حدیث نہ ہو  
تو قول صحابی کا اگر عقلی ہو ملحق بقیاس کیا جاتا ہو اور اگر عقلی ہو ملحق بسنت کیا جاتا ہو اور اجماع صحابہ  
کا صراحت کہ ہمیں سب بان سے قبول کریں مانند آیت اور حدیث متواتر کے ہو کہ منکر اوسکا کافر ہو جاتا ہو  
اور ہمیں بعض سکوت کریں اگرچہ ہمارے نزدیک قطعی ہو لیکن منکر اوسکا کافر نہیں ہوتا ہو اور غیر صحابہ کا  
اجماع حسن بات میں کہ صحابہ کا اختلاف معلوم نہیں ہو بہتر از خبر مشہور کہ ہر کافر اہل ایمان کا کافر ہو نہیں سکتا  
اور حسن بات میں کہ صحابہ مثلاً دو قول پر مختلف تھے اور بعد والوں نے ان میں سے ایک پر اجماع کیا وہ  
اجماع بمنزہ خبر واحد صحیح کے ہوتا ہو کہ واجب العمل ہو نہ موجب العلم اور مقدم ہو قیاس پر اور اگر ان دو قول کے  
سوا العبد والے تیسرے قول نکالیں تو باطل ہو اسلیئے کہ اون دو قول پر صحابہ کا اجماع مرکب تھا یہ خلاف خبر  
تحقیق شرح حسانی اور نور الانوار اور شرح نخبۃ الشکر وغیرہ کا خلاصہ کلام یہ ہو کہ ہمارے لائل میں آیات  
صریحہ اور احادیث صحیحہ اور اجماع جمہور صحابہ کرام کا بلکہ تمام کاموافق رائے بعض کے افضلیت  
امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اور اجماع مرکب صحابہ کرام کا اوپر افضلیت ابو بکر و علی  
رضی اللہ عنہما کے کہ ہر ایک لیل اون لائل سے بالاستقلال مثبت ہو ہمارے مدعا کی اوپر باطل ہو  
افضلیت مہدی کی اور تم لوگ اسکے مقابلے میں قول محمد بن سیرین تابعی کا لائے کہ اوسمیں نام بھی  
مہدی کا نہیں ہو بلکہ مطلق لفظ خلیفہ کا ہو کہ متحمل ہو مہدی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہاں تمہارا  
دلیل ہماری دلیل کے ہم رتبہ کمان ہو کہ قاعدہ صدر جاری ہو وے اور ہکو کثرت اولہ سے ترجیح  
دینے کی کیا حاجت ہو بلکہ ہر ایک لیل ہماری سبب علور تہ کے تمہاری دلیل کے ابطال اور انتقاط  
کے واسطے کافی ہو بلکہ اگر ہم کہیں کہ تم محض نے دلیل ہو تو ہو سکتا ہو اسلیئے کہ اولہ شرح کے چار میں کتنا  
وحدت و اجماع و قیاس قول تابعی کا کچھ دلیل شرعی نہیں ہو کہ اوس سے تم اتنا بڑا مطلب اعتقادی  
ثابت کرتے ہو کہ سوال از آسمان و جواب از آسمان قولہ اور جیسا کہ اختلاف توجیہ و تاویل کا اوس  
روایتوں میں ہو ویسا ہی اس حدیث میں اقرب جواب کہتے ہیں ہم یہ حدیثیں اور تاویل اونکی جو شاہ  
عبدالغفریہ سے تفسیر مذکور میں مذکور ہیں حدیث پر خبر دار کیسکو ابو بکر پر مقدم کرنا اسواسطے کہ وہ  
افضل ہو ہم سب کا دینا اور آخرت میں حدیث قسم ہو خدا کی کہ آفتاب طلوع و غروب نہیں کیا کتنی

بعد انبیا اور رسولین کے کہ وہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا ہے بعد نبیوں  
 اور رسولوں کے کسی پر کہ بہتر ہو ابوبکر سے حدیث حق تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر کسی کو  
 نہیں کیا اور اسکی شفاعت قیامت کے دن پیغمبر کی شفاعت کے مانند ہوگی اب ظاہر ہے کہ ان حدیثوں  
 کی دلالت اس بات پر ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ افضل ہیں ان لوگوں سے جو موجود تھے اور اس لئے  
 میں یا دوسکے آگے کیونکہ لفظ خطاب کا اول حدیث میں کہ وہ افضل ہے تم سبکا صاف دلالت کرتا ہے شق  
 اول پر فقط اور لفظ ماضی کا باقی حدیثوں میں کہ آفتاب طلوع وغروب نہیں کیا کسی پر اور کسی کو پیدا  
 نہیں کیا صاف دلالت کرتا ہے دونوں شقوں پر اور سوائے ان حدیثوں کے جو حدیث کہ اس مقدمے  
 میں ہے اس معنی کا احتمال کہتی ہے جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں باب مناقب ابوبکر رضی اللہ عنہ میں صحیح بخاری  
 سے ہے کہ محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہی کہ پوچھا میں میرے باپ کو کون آدمیوں کا بہتر ہے بعد نبی  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمائے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمائے کہ تمہے ہمزما  
 میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ نہیں برابر کرتے تھے ساتھ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کو  
 اور روایت میں ابوداؤد کی یہ روایت اس طرح ہے کہ افضل امت نبی بعدہ ابوبکر ہیں لہذا اصل فضیلت  
 جناب میر المومنین ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حضرت مہدی موعود علیہ السلام پر کسی  
 دلیل صریح قطعی سے ثابت نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نزول کے ثابت نہیں  
 ہے اور باقی دلیلین اس مسئلے کی تفصیل وار رہا کہ وہ ازہو جواب میں حضرت علماء ہند عبد الملک سجاولی  
 رحمۃ اللہ تعالیٰ سے مذکور ہیں جواب اون وایتوں کی توجیہ تاویل کا سبب و پرکرات و مرات معلوم  
 ہو چکا اگر تاویل نہ کرتے تو سبب مخالفت اقوی کے بالکل ساقط تھیں اور چونکہ حال بہتر و اجمال سے  
 رعایت اور تبرع تاویل کر دی گئی وافق محاورات اور عرف شرع کے نہ جیسا کہ نمٹے اس صحیح حدیثوں میں  
 کہ موافق اجماع اور اصول دین کے ہوتے ہوئے خواہ خواہ تاویل کر کے اصول اجماع کو برہم کر دیا  
 اور تاویل بھی ایسی کہ محاورات قرآن حدیث کے سراسر خلاف اسلیے کہ مدار تنہاری تاویل کا دو بات پر  
 ٹھہرا ایک یہ کہ جس حدیث میں صیغہ خطاب کا آیا وہاں فقط حاضرین مراد ہیں نہ بعد پیدا ہونے والے  
 یہ سراسر مخالف محاورہ قرآن و حدیث کے ہے اسنواسطے کہ قصر ان حدیث میں جبکہ مطلقا خطاب طرف  
 مومنین کے ہوتا ہے تو حاضرین پر اختصاص نہیں ہوتا بلکہ جمیع مومنین امت مخاطب ٹھہرتے ہیں ورنہ لازم

اوسے کہ خطابات اُتھو الصلوٰۃ وَاَتَاكَ لَوْهٌ وَلَا تَقْرُؤُا الزَّيْنَ وَلَا تَقْرُؤُا مَالَ  
 الْيَتِيمِ وَلَا تَقْتَبِ تَقْصُصَكُمْ بَعْضُ الْقَدْ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ كِتَابًا  
 فِيهِ ذِكْرُكُمْ اِنْ اَكْرَمْتُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتَقْلَمُوا فِي نَفْسِكُمْ هَلْ يَدْعُوْكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ  
 شَدِيْدٍ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ النَّارُ لَا اُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا اِنْ اِلَّاهُ عَزَّوَجَلَّ  
 اَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثٍ خِلَالِ اَنْ لَا يَدْعُوَكُمْ عَلَيْكُمْ نَبِيْكُمْ فَتَهْلِكُوْا جَمِيْعًا وَاِنْ لَا يَهْدِي  
 اَهْلَ الْبَاطِلِ عَلَى اَهْلِ الْحَقِّ وَاِنْ لَا يَجْتَمِعُوْا عَلَى ضَلَالَةٍ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَاحَدٍ مِنْكُمْ  
 اور رسوا اوسکے اور نہ رہا خطاب مخصوص اس عصر کے لوگوں سے ہو جاوین اور تمام امت بعد کی نے  
 خطاب حساب غیر ملک بجاوے کوئی عاقل بھی ایسا نہ بیان زبان پر لاوے گا دوسری یہ بات کہ ماضی کا  
 صیغہ جس حدیث میں فقط اوصیہین لوگوں پر دال ہے کہ پیدا ہو چکے ہیں خواہ زمانہ تکلم تک نہ ہو ان یانہوں  
 اور بعد والے اوسکے مصداق نہیں ہیں حالانکہ قرآن وحدیث میں یہ محاورہ دائر و سائر ہے کہ ماضی بجا  
 استمرار کے آتا ہے جیسا کہ اَرْسَلْنَا عَلَيْنَا حَكِيْمًا اِنَّهٗ كَانَ نَوَّابًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ جَسَّاسًا  
 تَعْمَلُوْنَ خَيْرًا وَّلَكِنِّي بِاللّٰهِ وَكِيلًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا وَّكَانَ اللّٰهُ قَوِيْمًا  
 عَزِيْزًا وَّكَانَ اللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا وَّكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ  
 لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اوریسی یہ بھی دائر و سائر ہے کہ مستقبل کی لفظ ماضی سے کرتے ہیں جیسا کہ  
 اِنِّیْ اَمْرٌ بِاللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ وَیَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّوْرِ فَفَرَّجَ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی  
 الْاَرْضِ وَنَزَعْنَا مَا فِی صُدُوْرِهِمْ مِنْ غُلٍّ وَّوَادَتْ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابَ النَّارِ  
 وَوَادَتْ اَصْحَابُ الْاَعْرَابِ رِجَالًا اَلَا یَاۤتِیْ اَوْ قَاعِدَةٌ مُّقْرَعَةٌ عَلٰۤی اَعْقَابِهِمْ اِسْرَافٌ اِسْرَافٌ  
 ہونے پر تنبیہ منظور ہوتی ہے وہ اگرچہ مستقبل ہو لیکن بلفظ ماضی تعبیر کرتے ہیں اور مطول میں لکھا ہے کہ یہ  
 کلام عرب میں خصوصاً کلام اللہ میں شمار سے باہر ہے اور طرہ یہ ہے کہ حدیث محمد بن حنفیہ میں نہ لفظ ماضی کا  
 ہی خطاب کا اسکو بھی اپنے قاعدہ اختراعی میں داخل کر دیا اوسکے الفاظ یہ ہیں کہ محمد بن حنفیہ فرماتے  
 ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد یعنی علی مرتضیٰ کو رم اللہ وہ میرے پوچھا کہ اے ای الناس خیر عبد البی  
 صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو بکر یعنی کون آدمی افضل ہے بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا  
 ابو بکر بھلا یہ بات کوئی اس بزرگوار سے پوچھے کہ باب پنجم میں جو حدیث امام احمد کی مذکور ہوئی



کہ اوس میں یہ الفاظ ہیں سید اکھول اہل الجنة و شبابہا بعد النبیین والمرسلین یعنی ابوبکر و عمر و دار بن بڑھون اہل جنت کے اور جوانوں اہل جنت کے بعد انبیاء اور مرسلین کے یہاں کون سا نذر اور کون سا خطاب ہو اور اسی باب میں حدیث طبرانی کی جو مذکور ہوئی کہ ان روح القدس جبریلؑ اخباری ان خیر امتك بعدك ابوبکر یعنی حضرت نے فرمایا کہ روح القدس جبریلؑ نے مجھ کو خبر دی کہ تمہاری امت کا افضل بعد تمہارے ابوبکر ہی یہاں امت سے بعض مراد ہیں یا تمام اگر بعض ہیں تو کونسا قرینہ مخصوصہ مر محمد پر کہ اوسکے واسطے کلام ظاہر ہے پھر جاتا ہے اور اگر تمام امت مراد ہے تو یہ تمہارے مدعی مددیت بھی اوس میں داخل ہیں یا نہیں اگر ہیں تو ابوبکر صدیقؓ ان سے افضل ہوئے اور اگر اس شخص سے امت میں بھی داخل نہیں ہوتے ہیں تو بھلا ان سے کیا کام ہم کلام اس شخص سے کرتے ہیں کہ اس امت اجابت میں داخل ہو دے اور انکا حدیث و قرآن سے ہمارا الزام تمام ہوتا ہے حکامیت ایک روز مصنف اس سائلہ دودہ سے کہ اپنی تصنیفات کی داد مانگنے کے واسطے گھر گھر پھیری کیا کرتے تھے میں نے کہا کہ اگر ہم کوئی ایسی حدیث نکال دیوں کہ اوس میں افضلیت صدیق اکبر کی تصریح ہو اولین و آخرین پر جب تو تسلیم کر دے گے کہ ایسی حدیث کہاں حدیث ہے میں نے کہا ترمذی میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی علیہ وآلہ وسلم نے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں فرمایا کہ ہذا سید اکھول اہل الجنة من الاولین والاخرین الا النبیین والمرسلین الحدیث یعنی یہ دونوں مہتر ہیں کہ اول شیعہ کے اولین و آخرین سے سوا انبیاء اور مرسلین کے کمال جمع کمال کی ہے اور صراح میں لکھا ہے کہ کمال مرد میانہ سال اکتال دوسو یہ ہونا اور بیخ فضائل میں فضیلت سید محمود میں مذکور ہے کہ او کی داوی میں سیاہی زیادہ تھی جیسا ونکے باپ ممدی کو دفن کرنے لگے او کی داوی میں مثل ممدی کے برابر دھوئے ابوبکر علیہ ممدی کے مشابہ بن گئی اس سے معلوم ہوا کہ او کے ممدی دوسو یہ تھے اور قطع نظر اسکے تحقیق اسکی باب پنجم میں ہو چکی کہ مراد کمال سے اس حدیث میں سب برناویر ہیں اور یہ بھی مذکور ہو چکا کہ اس حدیث کو ابن ماجہ اور ترمذی و امام احمد اور ابویعلیٰ اور طبرانی نے بطریق متعددہ نقل کیا ہے النقصہ مصنف مذکور نے بعد سماعت اس حدیث کے نتیجہ ہو کر اس طریق استدلال سے گریز کیا اور کہا کہ ہم جو احادیث سے دلائل نقل کرتے ہیں یہ فقط سؤیات ہیں ہمارا مدار ان پر نہیں

اصل دلیل ہماری یہ ہے کہ ہمارے نزدیک جسکی حمد ویت باخلاق نبوت ثابت ہوئی اوس نے ایسا دعویٰ کیا ہے مگر اوراق کو چونکہ اوسوقت اسے یہ غرض متعلق تھی کہ واسطے انکشاف مذہب کے اونسے پیشواؤں کی کتابیں اونسے بلائیت وصول کرے بنجوف اس امر کے کہ بھڑک جاوے گئے مباحثہ کو طول نہ دیتا تھا ورنہ اسکا جواب نہایت معقول تھا کہ کذب سب دیاں آسمانی میں اخلاق حسنہ خارج ہے خصوصاً خداوند پاک پر جمبوٹھ باندھنا کہ مجکو فلان اور فلان سے افضل بنایا ہے پس اس دعویٰ افضلیت کا صدق جزاء عظم اخلاق ہے کہ حمد ویت جیسے موقوف ہے اب اگر اس دعویٰ کا اثبات خارج سے نہ کر کے حمد ویت پر موقوف رکھو تو دور لازم آتا ہے کہ قسم محالات بدیہ سے کر اور سوائے اوسکے دوسری بد اخلاقیان بھی باستیعاب تمام باب سوم کی دلیل مفتد ہم میں گذر چکیں پس ایسے شخص کے دعوے کا ثبوت اوسی کے اعتماد پر محال ہے غرض کہ اس قسم کے دعوے اس قوم میں حد و حساب سے باہر ہیں اور یا این ہم یہ جانتے ہیں کہ ہمارے دعوے کے دلائل منجملہ قطعیات و برہانیات ہیں جیسا کہ مصنف مذکور اس مقام میں سمجھے ہیں کہ میں حمدی کی فضیلت حضرت صدیق اکبر پر پنجویں ثابت کر چکا اس واسطے اب گے اس بات پر کہ باندھتے ہیں کہ حمدیکو برابروم بربنہ حضرت سید الاولین و آخرین کے ثابت کریں العیاذ باللہ شہر تو کار و زمین انکو سختی کہ با آسمان نیز دختی یہ مطلب وہم سنا حضرت سید محمد مدی موعود علیہ السلام فضیلت بزرگی میں ہمسرو برابر ہیں حضرت محمد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دلائل نقلیہ و شرعیہ سے لیکن دلائل نقلیہ یہ ہیں کہ کہ منقول ہے کہ ملک بنی مینی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ احکام و بیان سے حضرت حمدی علیہ السلام کے جو امر اللہ مراد اللہ براتنی برابر ہی دو محمد کی پائی ہم کہ دو شخص کو اور دو چیز کو روانہ ہیں جواب حمدی حضرت رسالت پناہ کی اولاد میں ہیں اور جبکہ نور ابھی ہوش و حواس میں جانتا ہے کہ والد اور ولد کا ایک شخص ہے محال ہے پس بالبدلتہ حضرت رسالت پناہ اور حمدی دو شخص ہوئے اب یہ کہنا کہ انہیں اتنی برابر پائی ہم کہ دو شخص اور دو چیز کو روانہ ہیں حقیقت میں یہ کہنا ہی کہ حمدی اور حضرت رسالت میں یہ برابری روانہ ہیں ہے پس تمہیں خود اقرار کیا کہ ہمارا دعویٰ برابری کا ناروا اور ناجائز ہے سبحان اللہ یہ قدرت الہی اور معجزہ حضرت رسالت پناہی ہے کہ ہمارے الزام اور جواب نیسے کہ آگے ابتدا سے بحث میں تم باطل قبیح پر ہونے کا اور ہم حق صریح پر ہونے کا تمہی سے اقرار کر دیا او سپر علاوہ یہ ہے کہ کہتے ہو

مطلب دوم  
مردم کہتے ہیں کہ یہ دعویٰ جو محمدی بزرگی میں برابری حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں

اور کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلام اللہ اور وہ رسول اللہ کے کلام اللہ سے انرا کیا تمہیں سے انرا ہے

کہ یہ برابری ناروا مہدی کے احکام و بیان سے پائی گئی پس قرآن اس امر کا ہوا کہ خود مہدی اس ناروا کا حکم کرتے تھے اور نارویات کا حکم کرنا خطائے فاحشہ پر بیان معلوم ہوا کہ مہدی موعود تھے اس واسطے کہ تمام بالاتفاق قابل ہو کہ مہدی موعود سے حکم میں خطا سرزد نہوگی کہ یہ قیغی اثری و کلامی خطی نشان اونکی ہر بیان خود تھے نہ پروردہ انکار اونکی مہدویت کا کیا قولہ اور حضرت نے فرمایا مہدی سے کوئی بزرگ نہیں ہے بجز خدا تعالیٰ کے جواب تمہارے حضرت کی کون سی بات پر اعتبار کرنا چاہیے بیان تو معلوم ہے کہ خدا کی بزرگی کچھ مانتے تھے اور اپنے سے بڑا جانتے تھے اور پنج فضائل میں لکھا ہے کہ مقام فراہم نہیں ہے بزرگوار میان نعمت کے سامنے اگر ہو سکے کہ انا اللہ رب العالمین یعنی میں اللہ ہوں پروردگار عالمیہ اور اپنے بیٹے سید محمود کے کہا کہ میں بندہ ہوں خدا فی الحال ہو جاتا ہوں لیکن بندہ ہونا محال ہے اتنی شاید مہدوی لوگ اس تعارض کی بون تطبیق دیوینگے کہ وہ خدا کہ مہدی سے بزرگ ہے وہ اور ہی اور وہ خدا کہ مہدی اور وہ ایک ہے اور وہ خدا کہ وہ بن جانا آسان ہے وہ اور ہیں اس واسطے کہ انکے مہدی کے اعتقاد میں نے پڑانے ملا کہ بہت سے خدا ہیں جیسا کہ شواہد الولایت کے آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ مہدی نے شاہدیک سے کہا کیا پڑانے خدا پر مقید ہو گئے ہو آگے بڑھو اور یہ بیت پڑھی شعر نیز ارم از ان کہ نہ خدا گئے کہ تو دلدی ہے بہر لحظہ مرتازہ خدا گئے و گریست ثم تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً قولہ اور حضرت نے فرمایا جبکہ ہم مشقت زیادہ کرتے ہیں تو برابر اونکے ہوتے ہیں جواب معلوم ہوا کہ مہدویت واسطے مساوات کے کافی نہیں ہے بلکہ جزا خیر او کی علت کا زیادت مشقت ہے اور لفظ حاجب کہ دال ہے اس بات پر کہ مشقت زیادہ ہمیشہ نہیں ہوتی ہے پس برابری بھی کہ اوسے ہی حلقہ تھی اوسوقت نہوگی لیکن مقام مہدویت بھی اوسوقت جاتا رہتا ہے یا نہیں اگر نہیں جاتا ہے تو باوجود مہدی ہونے کے حضرت رسالت کم رتبہ ہوتے ہیں پس یہ کلیہ سابق خطا ٹھہر کہ مہدی سے کوئی بزرگ نہیں ہے بجز خدا سے تعالیٰ کے اور اگر مہدویت سے اوسوقت معزول ہو جاتے ہیں تو قطع نظر اس قباحہ کے کہ اگر ان اوقات معزولی کو مشاہد کریں تو پانچ برس بھی کہ کترین مدتوں مہدویت کی ہی پوری نہیں ہوتیں بڑی خرابی یہ پڑتی ہے کہ انکے اصحاب اور مرید کہ اوسوقت بھی انکو البتہ مہدی اعتقاد کرتے تھے ضلال و خطا میں مبتلا رہتے تھے اسلیئے کہ جیسا کہ غریبی کو نبی جاننا خدا سے پاک ہے وافر ایویسی غیر مہدی کو مہدی سمجھنا اور یہ بزرگوار اوسوقت اس لقب غیر واقعی پر راضی ہو کر سکوت کرتے تھے اور مصداق اس آیت کے ہوتے تھے

مہدویت کی کتابوں سے معلوم ہوا کہ انکے اعتقاد میں شاہدیک سے معلوم ہوا کہ انکے اعتقاد میں شاہدیک سے

تخلی مہدی متنبی اول بزرگ مذکورہ ضلال و اعتقاد کہ بہت برتر ہوئے

[illegible]

کہ اس تک تاویل و توجیہ کر لیا اور تاویل کی گنجائش کہاں ہو اس واسطے کہ مہدیوں کے اعتقاد میں مہدی کے  
 بیان میں تاویل و تحویل کرنا حرام ہے اور مخالفت کرنا ہر ساتھ ذات مہدی کے چنانچہ اخیر میں عقیدہ ہے  
 کے سید خوند میر نے لکھا ہے کہ قولہ اور اتفاق حضرت کے اصحاب کا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مہدی  
 علیہ السلام یکے ہیں جو اب شاید کہ اصحاب نے جب لکھا کہ اس کام و بیان مہدی سے وہ برابری  
 پائی جاتی ہے کہ دو شخص اور دو چیز میں روانہ ہیں جیسا کہ گذر اتوسب نے ملکر اپنے پیڑ پر گواہی بہرگی  
 سنبھالنے اور بات بنانے کے واسطے اتفاق کیا کہ مہدی اور حضرت رسالت و شخص نہیں ہیں کہ یہ  
 مذکور روانہ ہوئے بلکہ یکے ہیں مگر حیرت کا مقام ہے کہ اتنے بڑے بولے پڑاؤں جمع ہوئے  
 مگر ایک کے بھی سمجھ میں نہ آتا کہ مہدی اولاد میں حضرت رسالت کے ہیں اور باپ بیٹے کا یکے ہونا  
 محال ہے اور قطع نظر باپ بیٹے سے مطلق جواب میں تداخل محال ہے تمام عقلا سے دیا جاتے ہیں کہ دو  
 جوہر کا ایک ہو جانا محال ہے چنانچہ صدائیں لکھا ہے کہ تداخل یعنی متحد ہونا دو جوہر کا کلاماً یا بعینہ وضع اور  
 اشارے میں محال ہے ورنہ جائز ہو جائے کہ تمام اجزائے عالم ایک ای کے دانے میں سما جائیں  
 انتی اور ایکے ہونا اس کو کہتے ہیں اور اگر مساوی الاوصاف ہونا مراد ہو تو مساوی وغیرہ ہر نسبت  
 واسطے دو یا زائد اور دو ذات ہونا ضرور ہو جائے کہ ایکے ہونا ایک شخص ہونا خطا ہے فاحش ہے اور  
 اگر مراد یہ ہے کہ ان کے مہدی بسبب کمال متابعت اور غلبہ محبت کے حضور ذات رسالت میں اپنی  
 خودی اور ردوی سے خالی اور غائب ہو گئے جیسا کہ سالکین ہستی حق تعالیٰ میں مستغرق ہو کر اپنی ہستی کو  
 فنا فی اللہ کرتے ہیں تو یہ اتحاد حقیقی نہیں ہے بلکہ اتحاد اعتباری و حکمی کہ لانا ہی اور مغایرت حقیقی  
 و نفس الامر میں اور تعین اور برتری حقیقت سالک کی موجود رہتی ہے فقط تصور تو بی ہستی  
 و دوی کا کہ فنا اور گم ہونے کے پہلے تھا اور ٹھہ جاتا ہے جیسا کہ ماہرین استقام کے فرماتے ہیں شہر  
 توانوشوی ملی اگر جہد کنی چہ جائے بری کز تو توئی ریخہ وچہ اور بعضی کا میں اس مقام نے فرمایا ہے کہ  
 لو غاب عني رسول الله طوفان عین ما عددت نفسي من المؤمنين یعنی اگر حضرت رسالت  
 ایک پلک بھر مجھ سے غائب ہو جائے میں اپنے تئیں مومن کامل نہ سمجھوں یہ مقام علی ہے کہ خدا سے  
 لایزال اپنے فضل و کرم سے جھک رہا ہوتا ہے رحمت فرماتا ہے اللہم ارفعنا بفضلک العظیم اور یہی گم  
 ہونا خدا میں یا رسول خدا میں قرب و وصول حق ہے جیسا کہ کہا ہے شہر رود و گم نشو وصال نیست و سر

تو سب اش اصلاً کمال انیسیت و بس چہ پس اگر یہ مقام نفیس تمہارے مہدی نصیب تھا تو حضور حقیقت حضرت رسالت میں کہ جسکو حقیقت الحقائق کہتے ہیں نیست و نابود و ناجیز و گم ہو گئے تھے وہاں العیاذ باللہ دعوی مساوات اور ہمسری کا دم ملنا اور اپنے تئیں ہم چلو اور ہم تہہ جانا کیا علامہ ذکر کرتا ہے یہ کیا لاف زنی اور نخوت اور شاعری نفس کی ہر درویشی شکستگی اور خاکساری اور ادب اور تواضع اور نفس کشی کا نام ہے حضرت خواجہ محمد پار سار رحمۃ اللہ علیہ رسالہ قدسیہ میں وصیت فرماتے ہیں کہ رباعی اندر یہ حق جملہ ادب باید بود چہ تا جان باقیست در طلب باید بود چہ در ہر دم اگر نزار در باب کشی چہ گم باید کردو خشک لب باید بود چہ اور بعضے عارفوں نے فرمایا ہے حقیقۃ الطريق ان تكون مفلساً ابداً وان تكون طالباً لا علی ومتی ظننت انک وصلت ما وصلت ومتی ظننت انک ظفرت ما ظفرت ومتی ظننت انک حصل لك حال لالحال لك خلاصه اس کلام کا یہ ہے کہ جیسا سالک سمجھا کہ میں بھی کچھ ہوں جیسا کہ وہ کچھ چیز نہیں ہے البتہ بعضے کاملین نے بعض اوقات باطل کوئی فخر و مباہات کی ہے لیکن نسبت اپنے اقران اور ہم عصر کے نسبت سے حضرت سید کائنات علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کہے کہ مہتر اور بہتر تمام کمونات سے ہیں حاشا و جان اللہ کوئی شخص بھی ساتھ رسول خدا کے ایسی گستاخی اور حق فراموشی کرتا ہو تو مگر اگر لطفیل آن حضرت کے کچھ مقام اور تہہ حاصل ہوا تھا تو یہاں سے تھا کہ حق نعمت کو نہ بھولے اور دائرہ ادب سے پاؤں باہر نہ نکالے اور بولے کہ شہر بلند رتبہ ازین خاکستان شدہ ام چہ غبار کوئی تو ام گر بر آسمان شدہ ام چہ انتی یہ مژدہ اخیر کی اکثر تقریر منتخب ہے مکتوب شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ سے کہ مجدد الف ثانی صاحب کو لکھا ہے قولہ و لیکن لا ائیل شرعیہ یہ ہیں کہ بنابر سلسلہ دوم کے اصل نم کو دسے ثابت ہوا کہ حضرت کا علم و حکم قطعی ہے اور فضیلت مہدی علیہ السلام کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کم یا برابر ہی کر کے بجز ظن قیاس کے کوئی دلیل صریح قطعی نہیں ہے پس اس صورت میں حکم اس مسئلے کا حضرت کے بیان موقوف رہا جس قدر حضرت فرماویں اس بقدر اعتقاد و مصدق پر فرض ہوا جواب معلوم رہا چاہیے کہ مصنف نے اس سارے کو ایک مقدمے اور ایک باب اعتقادات اور ایک باب عملیات پر ختم کیا اور مقدمے میں ایک اصل شتمل اوپر تین مسئلوں کے اور ایک فرع کے اسکے مسائل مسائل اصل پر متفرع ہیں بیان کی اور اصل کے پہلے مسئلے پر دوسرے کو متفرع کیا اور اس دوسرے سے

اب بیان تسویے کو ثابت کیا اس واسطے بیان فقط خلاصہ مسئلہ اول اور ثانی کا لکھا جاتا ہے تاکہ اہل  
خبر و محققین کہ پہلے سے دوسرا اور دوسرے سے مطلب تسویہ کیمان سے ثابت ہو گیا حاصل مسئلہ اول کا  
یہ ہے کہ لمعات میں شیخ عبدالحق دہلوی کے لکھنے سے ثابت ہوا کہ مہدی کا ہونا تواتر معنوی کو پونچھا  
اور شرح فقہ اکبر میں ملا علی قاری نے نقل کیا کہ انکار خبر متواتر کا شریعت میں کفر ہی نہیں ظاہر ہے کہ انکار  
جس چیز کا کفر ہو تصدیق لو سکی فرض ہو اور خلاصہ مسئلہ دوم کا یہ ہے کہ جب کہ انکار حضرت کی مہدویت کا  
کفر ہو تو ضرور ہوا کہ حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی ہو اور قطعی ہو نہیں سکتا مگر جب کہ حق تعالیٰ اور  
روح رسول اس کی طرف سے حاصل ہو پس ثابت ہوا کہ انکو منصب اخذ علم کا حضرت رسالت اور  
حق تعالیٰ سے ہوا پس دوسرے مسئلے کے موافق جو خبر دیوین سو قطعی ہوگی پس تسویہ بھی کہ  
اون اخبار سے ہی قطعی ٹھہر انتہی اصل سخن یہ ہے کہ خبر خروج مہدی کی بعض علماء محققین کے  
نزدیک خبر واحدہ ہے جس کا صاحب شرح مقاصد کی اسے ہے اور بعضوں کے نزدیک متواتر المعنی  
ہے اور عرض انکی یہی ہے کہ احادیث متواتر المعنی سے اس قدر ثابت ہوا کہ امام مہدی قبل تیار ہے کہ  
کسی کسی وقت آویں گے پس جو شخص اس امر کا منکر ہو یعنی کہ مہدی ہرگز کسی وقت میں بھی نہ  
آویں گے تو اسے رسول خدا کو جھٹلایا کہ حضرت نے مہدی کے آنے کی خبر ہرگز نہیں دی ہے  
تو حدیث متواتر کو مانا وہ شخص اس منقہ تواتر کے نزدیک کا فرطہمہ اور یہ بات ہرگز تواتر معنوی بلکہ  
خبر واحدہ بھی ثابت نہ ہوئی کہ ۹۵۰ھ میں سید خان چنبوری کا فرزند خوندیر عرف جھجھو کا خسر سید محمود کا  
باپ سید محمد نام درویش توکل مظلوم و مجبور سلاطین نام نے کسی نے بیش مالک ملک لو اور نہ صاحب  
جہاد و غرماہد ہئی گا کہ اسکا انکار کفر اور تصدیق فرض ہو جاوے اور وہ احادیث کہ اون سب کو جمع  
کر کے تواتر معنوی ثابت ہوتا ہے اکثر انکے مشروط بشرط سلطنت مہدی اور خروج سفیانی وغیرہ علامات  
کے ہیں اور سبب فوت ہونے اس شرط کے یہ سبب عیشین تھارے مہدی چنبوری کی تکذیب و ابطال  
کرتی ہیں بلکہ فقط ایک علامت سفیانی کی تہ سبب تواتر پونچھی ہے اب کہیے کہ تواتر معنوی تھارے  
پیر و مرشد کے حق میں کیا کام آتا ہے بلکہ اولاً ہوتا ہے اب ہونا مسئلہ دوم کی مسئلہ اول کی بنا و الفاسد علی الفاسد  
ہو اس لیے کہ جب کہ انکار انکی مہدویت کا کفر نہ ہو بلکہ واجب ہوا کہ انکار احادیث متواتر المعنی کا  
لازم نہ آوے تو خود اون حضرت کو اپنی مہدویت کا علم قطعی ہو گیا بلکہ اپنی غیر مہدویت کا علم واجب



اور بغرض محال اگر انھیں کی مہدویت کا جانا قطعی ہوتا تو فقط انھیں حادثات متواتر المہدی سے  
انگو بھی اپنی مہدویت پر قطعیت حاصل ہو جاتی جیسا کہ دوسروں کو اس قطعیت کا بلا واسطہ تعلیم  
الہی یا روح حضرت رسالت پناہی پر موقوف ہونا کیونکر لازم آیا کہ یہ مصنف کتنا ہی کہ قطعی نہیں ہو سکتا  
مگر جب کہ حق تعالیٰ اور روح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو پس جب کہ منصب اہل علم کا جانا  
الوہیت سے لازم نہواہر خبر کا قطعی ہونا بھی کہ اسی پر موقوف تھا ثابت نہواپس خبر تسویہ بھی  
کہ مخالف اجماع اور احادیث صحیحہ اور نصوص صریحہ کے ہر کینہ کی قطعی ہوئی قولہ سوال اعتقاد اہل سنت  
و جماعت سے یہ حکم ثابت ہو کہ ولی مرتبہ کو نبی کے نہیں پہنچتا ہر اور حضرت مہدی موعود علیہ السلام  
ولی ہیں اب کس طرح برابر ہو سکتے افضل انبیا علیہم السلام کے جواب ان ہاں بھی یہی اعتقاد ہے و لیکن  
مہدی علیہ السلام علماء محققین اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس اس حکم میں داخل نہیں ہیں کیونکہ  
علمائے مستندین اپنے کتب میں بلا تعرض وایت کیے ہیں کہ عقد الدر کے ساتویں باب میں مذکور ہو کہ فرما ہے  
ابن میمون رحمۃ اللہ علیہ کہ مہدی بہتر ہو ابوبکر و رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور بر سر ہندی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
اور دوسری ایک وایت ہو کہ فرما ہے کہ مقرر فضیلت رکھتا ہے بعض انبیا علیہم السلام پر لایا ہر ان دونوں  
روایتوں کو حافظ ابو عبد اللہ نعیم بن حاتم کتاب الفتن میں انتہی اور یہ دوسری روایت علی بن ابراہیم کے بیان  
برہان کے بلکہ ہون باب میں بھی مذکور ہے ہر جواب تمام اہل سنت و جماعت صحابہ اور اہل بیت اور تابعین  
تابعین اور تمام اولیاء و کاملین اور علماء اور مجتہدین زماہر حضرت رسالت سے آج کے دن تک یہی اعتقاد  
رکھتے ہیں کہ انبیا علیہم السلام افضل ہیں اپنے امتیوں سے اور کوئی شخص انکی امت میں سے ولی ہو  
یا غیر ولی مہدی ہو یا غیر مہدی انکے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہر اور افضل ہونے کا کیا مجال ہر اور حضرت خاتم  
الرسالۃ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ افضل ہیں تمام انبیا بلکہ تمام مخلوقات علوی و خلقی سے کہ خدا پر پاک کی  
بارگاہ عالی میں کوئی نبی یا ولی یا فرستادہ گزری ان حضرت کے برابر قرب و منزلت نہیں رکھتا ہر و قد در قائل  
شعربا صاحب الحال و یاسمید البشر من وجہک المنیر لقد نور القمر  
لا یکن النشا حکما کان حقیقہ بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصرہ اور شیخ نجی الدین بن عربی کہ  
اتھار سے مہدی جن پوری انکے حق میں ہوسے ہیں کہ جو کچھ شیخ نجی الدین بن عربی نے لکھا ہر اول لوح محفوظ  
دیکھ کہ بعد از تم کیا ہو بھی یہی اعتقاد رکھتے تھے چنانچہ تصانیف انکے اس اعتقاد پاک سے مالا مال ہیں پس

بازوی مہدی موعود  
علیہ السلام

تھم لوگ اپنے مہدی کے کون سے کلام کو خطا جانتے ہو یہ دعویٰ تسویہ گاہک مخالف ہر کچھ شیخ اکبر کے اور  
نوشہ لوح محفوظ کے خطا پر ایہ بشارت کہ شیخ اکبر کے حق میں ہی ہو خطا جانتے ہو اور ہر دو صورت میں تمہارے  
اصول پر مدد ویت برباد ہو جاتی ہو کہ مہدی معصوم چاہیے ہر خطا سے شرح مقاصد میں لکھا ہو کہ بعض  
کرامیہ سے کہ ایک فرقہ پہل ہوا سے منقول ہو کہ دلی کبھی درجہ نبی کو پہنچتا ہو بلکہ اعلیٰ ہو جاتا ہو اور بعض صوفیہ  
سے منقول ہو کہ ولایت افضل ہر نبوت سے اور دلی جب کہ نہایت مقام محبت اور صفائی قلب کو پہنچتا ہو  
اوس سے امر و نہی اتنی ساقط ہو جاتی ہو اور یہ سب باتیں فاسد و باطل ہیں باجماع مسلمین بعد اسکے ہر ہر کا  
بتفصیل رد کیا اور دوسرے مقام میں لکھا کہ تمام مسلمانوں نے اجماع کیا جو اس بات پر کہ افضل الانبیاء محمد  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شرح موافقین میں غرض لائل عصمت انبیاء میں لکھا ہو کہ غیر انبیاء کو انبیاء پر فضیلت نہ ملے  
ہو بلکہ اجماع اور کسی کو احاد امت سے افضل کہنا انبیاء علیہم السلام پر باطل ہو کہ اسکے بطلان میں کچھ شک  
نہیں ہر انتہائی اہل انصاف کا مقام ہو کہ اجماع دلائل قطعیہ سے ہو اور انکے مہدی خود قابل ہیں کہ سنگر اجماع صحابہ  
نبوت کا کافر ہونا چاہیے نہ کہ وہ ہو ابابین ہر ان تمام احکام اجماعیہ کا انکار کرتے ہیں اور اپنے مہدیکو افضل  
انبیاء سے اور برابر سید الانبیاء علیہ وعلیہم التسلیات کے جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علمائے محققین اہل سنت  
کے پاس مہدی اس حکم میں اظہار نہیں ہیں استغفر اللہ العظیم حاشا کہ علمائے محققین یہ اعتقاد رکھتے  
ہوں بلکہ علمائے محققین اہل نظر ہر اور باطن بالتمام اسکے سنگر ہیں اور اس اعتقاد والوں کو زمرہ اہل اسلام  
نہیں جانتے ہیں اور مہدی یا جو مہدیکو کبھی اس کلیہ سے مستثنیٰ نہیں کرتے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ  
علیہ نے مکتوب مجددی میں نقل کیا کہ حافظ نسفی نے تفسیر مدارک میں فرمایا ہے کہ پچھلے گھوڑے قدم بعضی  
قوم کا کہ ولی کو نبی کو نبی تفصیل دیتے ہیں اور یہ کفر جلی ہو اور تعریف میں کہ اس قوم کے علم میں کتاب مجتہد  
اور شیخ شہاب الدین سروردی فرماتے ہیں لو کہ التعرف ما عرفنا النصف فاعلمد کو ہر کہ اجماع  
کیے ہیں اس بات پر کہ انبیاء علیہم السلام افضل بشر ہیں اور کوئی نبی ایسا نہیں ہو کہ افضل میں برابر انکے ہو کہ  
تصدیق نہ ہو اور کوئی اگر چہ بزرگ ہو وے قدر اوسکی اور بڑی ہو وے شان اوسکی اور بلند ہو وے  
رتبہ اوسکا اور ابو زید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ آخر نہایت صدیقین کی اول احوال انبیاء کا ہو اور نہایت  
انبیاء کی کچھ حد و غایت معلوم نہیں ہو سکتی ہو اور یہ بھی فرمایا ہے کہ مثال معرفت اور علم خلق کی نسبت پیغمبر کے  
ایسی ہو جیسے کتری کہ مشک دہان بہتہ سے نکلتی ہو اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ کسی پیغمبر نے تعویض

بایں اجماع مسلمین کہ ان اسباب پر کہ دلی درستی کو نبی کو پہنچتا ہو اور اول احوال علمائے اولیٰ سے امت کے افضلیت بنیاد خاتم الانبیاء میں صلوات اللہ علیہم اجمعین

و تسلیم کا کمال سوائے حبیب و خلیل علیہما السلام کے نہیں پایا یہی اس سبب سے اگرچہ حالت مشابہہ اور قرب  
 میں ہوں اس کمال پہنچنے سے نا امید ہیں اور ابو العباس نے کہا ہے کہ اولیٰ منازل سہلین کے اعلیٰ مراتب انبیاء  
 کے ہیں اور اولیٰ منازل انبیاء کے اعلیٰ مراتب صدیقوں کے ہیں اور اولیٰ مراتب صدیقوں کے اعلیٰ مراتب  
 شہداء کے ہیں اور اولیٰ مراتب شہداء کے اعلیٰ مراتب صالحین کے ہیں اور اولیٰ منازل صالحین کے اعلیٰ مراتب معصومین کے ہیں  
 تمام ہوا کلام تعرف کا اور شرح تعرف میں لکھا ہے کہ در بیان یہ سبطا می رحمۃ اللہ علیہ کی کلام مذکور الصدر  
 یہ ہے کہ کوئی شخص خلق میں سے اسرار مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مطلع نہیں ہو سکتا ہے اور اگر تمام خلق  
 جمع ہو وے اور معرفت اور علم اپنا جمع کریں کمال مصطفیٰ کو نہ پہچانیں اور اس نہ پہچاننے کو پہچانا نہ  
 تری سرشک کے ہے کہ اس تری سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ شک میں کیا ہے لیکن مقدار و صفات  
 معلوم نہیں ہوتی اور اگر تری نہ ہوتی تو یہ بھی معلوم نہ ہوتا کہ امین کیا ہے اتنی یہ علماء محققین اہل ظاہر و  
 باطن کے اقوال و اعتقاد میں نہ جیسا کہ تم لوگ سمجھتے ہو اور جواب روایات صاحب سالہ کا کہ جیسے دعویٰ  
 کیا ہے کہ ان روایات کو علماء مستندین نے اپنے کتب میں بلا تعرض روایت کیا ہے یہ ہے کہ حاصل ان روایت  
 کا نعیم بن حماد اور ایک روایت ابن ابی شیبہ کا کہ بیان تفصیل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پہنچا ہے یہی ہے کہ تمام اولین  
 اور آخرین اہل سنت میں سے ممد و یونکو ایک بن سیرین کا قول تھا لگا ہے کہ اسکے بعض طریقوں روایت  
 میں تفصیل ابو بکر اور عرضی اسد غنما پر اور بعض میں بعض انبیاء پر بھی مذکور ہے اور اس قول کو مخالف  
 اجماع اہل اسلام کے دیکھ کر کسی نے پسند نہ کیا مگر ممد و یون نے اس قول سے اصل کو اپنے دین کا اصل  
 اصول ٹھہرایا اور آیات قرآنی کو کہ دال ہیں تفصیل انبیاء علیہم السلام اور افضلیت حضرت خاتم المرسلین  
 اور احادیث معجمہ کو کہ مرجع و نص جلی ہیں اس مقدمے میں اور اجماع صحابہ و غیرہ مسلمین کو کہ دلائل قطعیہ  
 دینیہ سے اس قول کے سلسلے ترک کیا ابان مصنف سالہ سے کہ اسے کلام کو نہایت مطابق قرار  
 علم اصول کے سمجھتے ہیں پوچھا جاتا ہے کہ کس کتاب اصول میں لکھا ہے کہ قول تابعی کو قرآن و حدیث و  
 اجماع پر ترجیح دینا اور یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ علماء مستندین نے اس قول کو بلا تعرض روایت کیا ہے  
 اس واسطے کہ مؤلف کتاب عرف و ردی نے نعیم کی روایت کہ جس میں تفصیل علی بعض الانبیاء ہے  
 کر کے کہا کہ فی ہذا ما فیہ یعنی اس کلام میں وہ قباحت ہے کہ ظاہر ہے یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی  
 روایت محمد بن سیرین سے کہ امین فقط فضیلت شیعین پر مذکور ہے لگا ہے کہ یہ لفظ خفیف تر ہے پہلی لفظ

جواب سوال ابن سیرین کا

سے اور یہ نزدیک و فون کی وہی تاویل ہے جو کہ حدیث بل اجر محمدین منکو کی تاویل ہے یعنی  
 نہادہ محمدی میں فتنے نہایت سخت ہو گئے اور نصاریٰ بالاتفاق مجہوم کر گئے اور محاصرہ دیہال کا ہو گا  
 کہ اس قدر آفات اور مصائب ماضیہ تھیں اور انبیا علیہم السلام میں پیش آئے تھے اس سبب سے مہم کو ان  
 ایک نوع کا فضل جسمانی ہو نہ کہ کثرت ثواب و قربا لہی ہیں یہ اون سے افضل ہوں اس واسطے کہ  
 احادیث صحیحہ اور اجماع اسی بات پر ہے کہ ابوبکر و عمر افضل الخلق ہیں بعد انبیا اور مرسلین کے انتہی اور یہی  
 تقریر رسالہ کبریا میں بھی پیچھے روایات مذکورہ کے منقول ہو یا ان ہمہ صنف مذکور کے خیال میں آیا کہ  
 کچھ تعرض اس روایات کا نہوا یہاں تک کہ کھڑا کر یہ قول احادیث صحیحہ اور اجماع کے خلاف ہو یعنی اگرچہ  
 نسبت اس کی ابن سیرین تک وایت صحیح ابن ابی شیبہ کے ہو بخجی ہو لیکن متن اس قول کا سبب مخالفت  
 مذکورہ کے باطل ہے اب اس سے زیادہ تعرض کیا ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم رہے کہ علماء حدیث نے فقط  
 ابن ابی شیبہ کی روایت کو صحیح کہا ہے کہ اس میں اس قدر ہے کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اس امت میں ایک  
 خلیفہ ہووے گا افضل ابوبکر و عمر سے اور لفظ خلیفہ کا محمدی اور عیسوی دونوں پر صادق ہے چنانچہ  
 تفصیل اس کی بیان تفصیل امیر المؤمنین ابوبکر رضی اللہ عنہ کی پس اگر ادر عیسیٰ علیہ السلام حق کیسے ہوں  
 کچھ اشکال نہیں ہوتا ہے اس لیے کہ عیسیٰ علیہ السلام من بعد داخل امت محمدیہ ہیں اور افضل ہیں حدیث اکبر سے  
 چنانچہ یہی متقولہ شیخ اکبر کا ہے کہ اوپر گذرا اور اگر ادر امام محمدی ہیں تو وہی تاویل کرنا چاہیے جو کہ صاحب  
 وردی نے کی ہے ورنہ مخالفت کلام شیخ اکبر سے مخالفت لوح محفوظ کی لازم آوے گی یا وہ بشارت  
 کہ محمدی متنازع فیہ نے شیخ اکبر کے حق میں ہی غلط ہو جاوے گی اور بطلان مصدویت کہ مستلزم  
 بطلان مصدویت کو بھی لازم آوے گا اور روایت نعیم کہ جس میں تفضیل محمدی کی انبیا علیہم السلام پر  
 مذکور ہے علماء حدیث مثل صاحب عرفہ و فی غرہ کے اس کے متن کو یا باطل المضمون بسبب مخالفت احادیث  
 و اجماع کے جلتے ہیں یا مؤول جاتے ہیں اور اس کی سند گویا صحیح نہیں کہا او قاطعاً مقرر ہے کہ عدم تعرض مستلزم  
 کو نہیں ہے اور بحث مستلزم معمول بہ ہونے کو نہیں ہے علماء حدیث اپنی کتابوں میں بہت سی حدیثیں بلا  
 تعرض لکھتے ہیں حالانکہ اس میں ضعاف غیر مستحبہ تی ہیں مگر بعضے محدث مثل ترمذی وغیرہ کے  
 کہ اپنے اوپر التزام بیان کا کر لیتے ہیں مابعد ضعیف حدیث کے ضعف اور وجہ ضعف کو بھی بیان  
 کر دیتے ہیں اور بہت حدیثیں اگرچہ صحیح ہوتی ہیں مگر معمول بہ نہیں ہوتی ہیں کہ بسبب ثبوت نسخ کے

یا مخالفت دلیل اتوی کے کوئی عمل نہیں کرتے ہیں پس روایت نعیم بن تفضیل ہندی کی انبیاء علیہم السلام پر یا  
برابری ساتھ سید الانام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا الحاقات بعضے ملاحظہ اور زیادہ قیادہ انفس سے ہر  
کراہیہ طاہرین کو افضل انبیاء و مرسلین سے سمجھتے ہیں یا اگر یہ قول مجاہد بن سیرین سے صادر ہو تو تفسیر آدمی فضل خربی  
ہو کر نکالیں گے بیان فرمائی اور اور برابری سے مشابہت بیچ اخلاق کے ہو جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہو  
کہ لیسب جہ فی الخلق ولا یشب جہ فی الخلق یعنی امام ہندی مشابہ ہو گئے پیغمبر صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کے اخلاق محمدیہ میں اور مشابہ ہو گئے شیخ شکل و صورت کے شاریحین حدیث لکھتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ جمیع  
شکل میں مشابہ ہو گئے ورنہ بعضی باتوں میں شکم شکل حضرت رسالت کے ہونا احادیث میں وارد ہو چنانچہ ابو داؤد میں  
ہو کہ مراد یا حضرت رسالت پناہ کے کہ المہدی منی اجل الجہۃ اقی الا نف یمکؤ الارض قسطا  
وعدلا کما فلیکنت ظلما و جودا ملک سبع سنین یعنی ہندی میری سن زہریت سے ہر کشتا  
عشائی بلندی بنی بھر دیگا زمین عدل انصاف سے جیسا کہ بحری ہوگی ظلم و ستم سے ملک ملک ہیکل سات  
برس انتہی پس محمد بن سیرین کے کلام میں لفظ یعدل النبی سے مقصود یہی ہے کہ تشبیہ النبی فی الاخلاق نہ بنی  
برابری و مساوات مرتبہ کے جیسا کہ ہندی سمجھے ہیں کس عاقل کے ذہن میں آوے گا کہ جب صحابہ کا اجاء  
جمہوری یا کلی علی اختلاف الاقوال افضلیت ابو بکر صدیق پر یا اجماع و کتب فضلیت ابو بکر و علی پر ہو چکا اور  
لازم آئے کہ کوئی شخص ولید بن زبیر سے امت محمدیہ میں افضل ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما سے نہیں ہو چنانچہ  
ہندی متنازع فیہ کے قول سے بھی منکر اجماع صحابہ و بیروت کافر ہو تو باہر جیسا کہ اپنے مقام میں گذر چکا با این ہمہ  
محمد بن سیرین سے تابعی جلیل القدر کے حتیٰ بن یکان کیا جاوے کہ وہ ایک شخص کو اس امت میں سے  
خرق اجماع کر کے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق پر تفضیل دیتے تھے بلکہ اس سے بڑھ کر انبیاء تفضیل دیتے تھے  
اوپر طور یہ کہ حضرت خاتم المرسلین کے برابر جانتے تھے استغفر اللہ العظیم کہ یہ کلمۃ حق ہے من  
اقوالہم ان یقولون ان کذباً کیا مسائل اجماع پر ابن سیرین کو اطلاع نہ تھی یا آیات قرآنیہ و روایات  
بن تفضیل انبیاء علیہم السلام پر ابو بکر و یا دھنیں یا احادیث صحیحہ کہ نفس مرجع ہیں افضلیت حضرت خاتم المرسلین  
میں اونکے گوش تک نہ پہنچی تھیں کہ ایسا اعتقاد تمام اہل اسلام کے خلاف اختیار کر لے العیاذ  
باللہ العظیم اب چند آیات و احادیث اس تسمیہ کی بیان کیجاتی ہیں دلیل اول ان اللہ اصطفی  
ادم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین یعنی امت تعالیٰ نے چن لیا اور اختیار کیا آدم

یا الحاقات بعضے ملاحظہ اور زیادہ قیادہ انفس سے ہر کراہیہ طاہرین کو افضل انبیاء و مرسلین سے سمجھتے ہیں یا اگر یہ قول مجاہد بن سیرین سے صادر ہو تو تفسیر آدمی فضل خربی ہو کر نکالیں گے بیان فرمائی اور اور برابری سے مشابہت بیچ اخلاق کے ہو جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہو کہ لیسب جہ فی الخلق ولا یشب جہ فی الخلق یعنی امام ہندی مشابہ ہو گئے پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اخلاق محمدیہ میں اور مشابہ ہو گئے شیخ شکل و صورت کے شاریحین حدیث لکھتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ جمیع شکل میں مشابہ ہو گئے ورنہ بعضی باتوں میں شکم شکل حضرت رسالت کے ہونا احادیث میں وارد ہو چنانچہ ابو داؤد میں ہو کہ مراد یا حضرت رسالت پناہ کے کہ المہدی منی اجل الجہۃ اقی الا نف یمکؤ الارض قسطا وعدلا کما فلیکنت ظلما و جودا ملک سبع سنین یعنی ہندی میری سن زہریت سے ہر کشتا عشائی بلندی بنی بھر دیگا زمین عدل انصاف سے جیسا کہ بحری ہوگی ظلم و ستم سے ملک ملک ہیکل سات برس انتہی پس محمد بن سیرین کے کلام میں لفظ یعدل النبی سے مقصود یہی ہے کہ تشبیہ النبی فی الاخلاق نہ بنی برابری و مساوات مرتبہ کے جیسا کہ ہندی سمجھے ہیں کس عاقل کے ذہن میں آوے گا کہ جب صحابہ کا اجاء جمہوری یا کلی علی اختلاف الاقوال افضلیت ابو بکر صدیق پر یا اجماع و کتب فضلیت ابو بکر و علی پر ہو چکا اور لازم آئے کہ کوئی شخص ولید بن زبیر سے امت محمدیہ میں افضل ابو بکر و علی رضی اللہ عنہما سے نہیں ہو چنانچہ ہندی متنازع فیہ کے قول سے بھی منکر اجماع صحابہ و بیروت کافر ہو تو باہر جیسا کہ اپنے مقام میں گذر چکا با این ہمہ محمد بن سیرین سے تابعی جلیل القدر کے حتیٰ بن یکان کیا جاوے کہ وہ ایک شخص کو اس امت میں سے خرق اجماع کر کے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق پر تفضیل دیتے تھے بلکہ اس سے بڑھ کر انبیاء تفضیل دیتے تھے اوپر طور یہ کہ حضرت خاتم المرسلین کے برابر جانتے تھے استغفر اللہ العظیم کہ یہ کلمۃ حق ہے من اقوالہم ان یقولون ان کذباً کیا مسائل اجماع پر ابن سیرین کو اطلاع نہ تھی یا آیات قرآنیہ و روایات بن تفضیل انبیاء علیہم السلام پر ابو بکر و یا دھنیں یا احادیث صحیحہ کہ نفس مرجع ہیں افضلیت حضرت خاتم المرسلین میں اونکے گوش تک نہ پہنچی تھیں کہ ایسا اعتقاد تمام اہل اسلام کے خلاف اختیار کر لے العیاذ باللہ العظیم اب چند آیات و احادیث اس تسمیہ کی بیان کیجاتی ہیں دلیل اول ان اللہ اصطفی ادم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین یعنی امت تعالیٰ نے چن لیا اور اختیار کیا آدم



تو لازم ہو کہ افضل سبب علم سے ہو میں اور ممدی بھی اسی علم میں لیجیلیل چہارم کنتم خیر امت  
 أخر حجت للناس یعنی ہوتے بہترین امت کی نکالی گئی اور ظاہر کی گئی واسطے آدمیوں کے اور امت کو  
 جو بہتری اور خوبی حاصل ہوئی بسبب تابعت آنحضرت کے ہوئی کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ  
 اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبَّکُمْ اللّٰهُ یعنی کہو اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر ہوتے لوگ محبت رکھتے اس تعالیٰ  
 سے پس میری پیروی کرو خدا سے محبت رکھو گیارہواں معلوم ہوا کہ ہدیہ جو کچھ مرتبہ سے گاہ سبب نبی  
 تبعیت حضرت کے ملے گا پس جبکہ پیروی سے مرتبہ حاصل ہووے اسکا مرتبہ کیون علی ہو گلیلیل  
 پنجم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعثت ہیں طرف جن انس کے اور حضرت کے پیرو لوگ جن قہرین کسی کے  
 نہیں ہیں اور بموجب حدیث شریف کے کہ من سن سنة حسنة فله اجرها واجرم من عمل بها  
 الی یوم القيامة یعنی جس نے ایک سنت اور طریقہ اچھا نکالا اسکو اس طریقہ پر آپ چلنے کا بھی ثواب  
 ملے گا اور جس قدر لوگ قیامت تک اس طریقہ پر چلینگے اون کے ثوابوں کے برابر بھی ثواب اسکو ملے گا  
 اثبات ہوا کہ انکے ممدی جو پیروی نے مدت العمر جو کچھ ریاضت اور عبادت ظاہری اور باطنی کروں میں  
 دعویٰ کمال اتباع حضرت رسالت کا رکھتے تھے کہ کے ثواب کمایا تھا اس کے برابر حضرت کو بھی پونجا اور ہوا  
 لہٰذا بارہ سو برس میں مشرق سے مغرب تک جس مسلمان علما و اولیاء و امیر و دین و مسطورین روم و شام  
 و مغرب و کردستان و بلاد مصر و حبش و عربستان و سیستان و کابلستان و چین و ترکستان و سند و کن ہندوستان  
 و خلافتن و تبت و جاپان و عراق و خراسان و بلغار و داغستان و مکران و مازندران و جزائر و ریاضے شعور و غیرہ میں  
 اعمال صالحہ انجام دے ہیں کہ وہ خلائق اور ان کے حسنات حد حساب سے باہر ہیں سبب عزت کے واسطے  
 وجوب ترقی و جہت کے ہیں اسلئے حضرت جابجا حدیث صحیحہ میں کثرت امت پر فخر فرماتے ہیں  
 اور ممدی جو پیروی کے پیرو اس خلائق بشیار کے سامنے ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے کہ قطرے کو  
 دریا سے اسلئے کہ وہ تو یہی چند ڈھونڈاری و ماڑی و لڑی و گجراتی و دکنی ہیں اور بس سودہ بھی و تون سے سوا  
 چند فقیر و اور یوں کچھ عاج و خورنی و ظلم شعاری و دنیا داری میں مشغول ہو کر جاتے ہیں کہ انکے مدد  
 اقوال کے موافق ہے ہجرت و زکرائی کے انکا ایمان بھی صحیح کمان ہوتا ہی جیسا کہ باب اول میں معلوم ہوا  
 اور مرنے وقت کا تہن کیا اور تو بہ کرنا اگر بالفرض مقبول بھی ہو جیسا کہ تمام مدت عمر گذشتہ میں اعمال صالحہ  
 آپ بھی محروم رہے اور اپنے ممدی کو بھی محروم رکھا اور کچھ انکی ترقی و جہت کا سبب بنی و دلیل



احمد سبحانہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا کہ قرآن کی ہر ایک سورت سے خلق کا مقابلہ کرو پس  
 فرمایا کہ اَنُوْا اِسُوْرَةَ مِیْنِ مِیْکَلِہ یعنی اگر اس قرآن میں کچھ شے ہو تو اس کے ماننا کی قدرت بنا لاؤ اور  
 سب سے چھوٹی سورت سورہ کوثر ہر تین آیت کی ہر پس ہر تین آیت میں تمام مخلوق کو مقابلے میں عاجز  
 کر دیں اور چونکہ قرآن میں کچھ اور چھ ہر آیت میں لازم ہوا کہ فقط قرآن میں کچھ اور دوسرا ہر سورت ہو قطع نظر  
 دوسرے معجزات سے اور جب کہ موسیٰ علیہ السلام کو نو معجزوں سے فخر تھا حضرت کوثر ہر ہر معجزہ دونوں سے  
 کیسا کچھ فخر حاصل ہو گا حالانکہ یہ معجزات قرآنیہ اور انبیاء کے معجزوں کے کیفیت میں بھی افضل ہیں اسوا  
 کہ وہ انھیں کچھ تک تھے اور بعد ان کے اب کوئی دیکھا چاہے تو میر نہیں ہیں بخلاف معجزات قرآنی کے کہ  
 بسوقت حسب کمال چلے دیے اور جس سے چلے ہے مقابلہ کر لے کہ کوئی جن انس ایسا کلام نہ سنیں  
 اور ظاہر ہو کہ خلعت جس قدر اشرف ہو گا صاحب اسکا افضل ہو گا اب سینے مہدی متنازعہ غیر کے  
 قرآن کا حال کہ انھوں نے تمام عمر میں یہ عبارت تیار فرمائی اور دعویٰ کیا کہ یہ کلام مجھے خدا تعالیٰ  
 نے واسطہ فرمایا مگر اس مطلب کی تقریر ایسی ہے ڈھب کی کہ اسی سے واسطہ بھی بھگتا ہی  
 اور عبارت حسدائی ایسی بنائی کہ جو ہنستا ہر سو ہنستا ہر شایہ کہ خراسان کے سفر میں کہیں کشمیر کے قریب  
 یہ عبارت بنی ہو کہ زعفران زار کی تاثیر کھتی ہو وہ عبارت یہ ہو کہ یہ خود میر لکے داماد و خلیفہ نے شریع  
 عقیدہ شریعہ میں کہ جسکو ممدوی کلمات مہدی سے نازلات آسمانی سے جلتے ہیں نقل کی ہو  
 لیس اللہ الرحمن الرحیم قال الامام المہدی صلی اللہ علیہ وسلم حلت منی اللہ  
 بلا واسطہ تجدید الیوم قل ابن عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی الزمان وارث  
 نبی الرحمن عالم علم الکتاب والايمان مبين الحقیقة والشریعة والوضوان  
 استیاب انصاف کر کے خود اور ان کے خداداد و فون کی عبارت کو بغیر ملاحظہ کرنا چاہیے خود کا مقصود یہ ہو  
 کہ میں بلا واسطہ فرشتوں کے خدا کے عالم سے تعلیم پاتا ہوں اور عبارت سے بقتضا اس تعالیٰ  
 کے کہ نفی مقید میں انتقاد کا ہوتا ہو نہ اصل مقید کا یہ معنی نہیں سمجھ جائے بلکہ یہ سمجھا جاتا ہو کہ  
 واسطہ جدید نہ تھا ورنہ لفظ جدید لغو ہو جاتا ہو اور اس سے واسطہ قدیم کے نفی نہ نکلیے اب پوچھا جاتا ہو  
 کہ واسطہ قدیم کون ہو اگر جبرئیل مراد ہیں تو کیا سبب کہ ہمیشہ کلام مجہز نظام لایا کرتے تھے اور تصاب  
 پاس ایسا کلام لائے کہ طلبہ و نحو ان بھی اس سے بہتر بنا سکتے ہیں اور اگر سوا جبرئیل کے کوئی

فی  
 کے خلاف کا بیان

دوسرا یہ تو معلوم ہوتا ہے کہ کلام میں اندر نہیں ہر وہ نہ ایسا مقرر نہ بلاغت سے کیوں ہوتا اور ہمدی  
اپنی کتابوں میں تیس فرض بیان کرتے ہیں اوسمیں ایک فرض یہ بھی ہے کہ ہمدی کو ہر روز سننے  
واسطہ تو تعلیم خدا سے جانا چنانچہ سید بریلان جی نے اسی عقیدہ خود میر سے یہ احکام مستنبط کیے ہیں  
اس عبارت میں اگر لفظ اولیٰ اسطہ سے متعلق رکھو تو اسکا تعارض ہو چکا اور اگر لفظ تعلیم سے  
متعلق کرو تو یہ معنی جب ہو گئے کہ جدید منصوب پڑھا جاوے حالانکہ جیسا کہ جدید کے بعد تائے  
تائیت نہیں ہر الف بھی سوائے الف ایوم کے کسی نسخے میں نہیں ہوا اور بالفرض اگر ہو تو بھی عبارت  
مکلف و سخاوت سے خالی نہیں ہر اب عبارت آسمانی کو دیکھا چاہیے کہ قطع نظر رکاکت عبارت و ترکیب  
سے کہ بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ کلام کسی عرب یا ادیب کا نہیں ہے خط لفظی معنوی  
خالی نہیں ہے اسواسطے کہ لفظ علم کا عالم علم الکتاب الایمان میں نہ موقع محض ہر عالم الکتاب ہر  
علم کو عالم کا مفعول الیٰ غایۃ تکلف ہے دوسرے یہ کہ ایمان کا عطف علم پر کیا کتاب پر کسی پڑھا نہیں  
معلوم ہوتا کہ عالم الایمان یا عالم علم الایمان ہر روز سننے زیب ہو کیونکہ ایمان خود علم ہو کر ویدگی کے ساتھ  
اور ایسی حال ہر سبب الحقیقت والشرعیت الرضوان کا اگر رضوان سے مراد اسباب ضارے الہی ہوں  
تو حقیقت اور شرعیت اوسکو جامع ہو پس عطف رضوان کا بجز درستی اسجام کے نہ معنی ہے اور اگر  
مراد یہ ہے کہ سبب معنی لفظ رضوان کا ہوں تو کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے کہ سبب جانتے ہیں غرض کہ  
کلام کسی درجہ بلاغت کیا بلکہ محاورہ اور روزمرہ سو قیام عرب کے بھی مطابق نہیں ہے پس اس  
کلام کو ساتھ کلام قرآنی کے جو نسبت ہے وہی نسبت ہمدی جو نیوری کو ساتھ حضرت رسالت کے  
ہر اور نسبت کلام میں یہ ہے کہ کلام قرآنی اعلیٰ درجہ بلاغت میں حد اعجاز پر ہے اور یہ کلام بلغا کے نزدیک  
اولیٰ درجہ بلاغت سے بھی ساقط اور پیچھے ہو کیونکہ جو کلام کہ فی نفسہ صحیح الاعراب اور مفید معنی مقصود کو  
موافق قواعد عربیت کے ہو لیکن لطائف اور خواص زائدہ سے محروم ہو بلغا اسکو اولیٰ درجہ بلاغت  
سے ساقط اور محقق باصوات الحيوانات کہتے ہیں ولیل مع فتم قال اللہ تبارک و تعالیٰ  
عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا یعنی قریب ہو کہ اوطحاوے تنکو ای محمد رب تھار مقام  
محمود میں تو اہم لہ نہ میں لکھا ہے کہ مفسرین کا اتفاق ہے کہ کلمہ عسی کا جناب باری کی طرف سے جواب  
دیا کہ ایہ اسواسطے کہ کلمہ عسی وال ہر اطلاع پر اور محال ہے کہ جناب باری تعالیٰ کسی کو طبع دیوے اور

عَلَىٰ مَقَامًا مَّحْمُودًا

اسید وار فرماوے پھر محروم رکھے پس یقینی ہو کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ مقام محمود و عنایت فرماویگا اور داری  
نے کہا کہ مفسرین نے اجماع کیا ہے کہ تمام محمود و مقام شفاعت کا نام ہو اور محمود واسو اسطے کہتے ہیں  
کہ جب ایسی حالت اضطرار میں کرالیں و آخرین اہل محشر قرار دیں گے اور سب انہیں علیہم السلام جواب سے دینگے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت باندہ حکمت شفاعت کریں گے اور مخلوق کو اس حالت سے نجات دیں گے تمام  
اولین اور آخرین حمد و ثنائیں آنحضرت کی زبان کھولیں گے اور سب دینی اور اعلیٰ پر منکشف ہو جائیگا کہ جو قرب  
و منزلت حضرت کو درگاہ نے نیاز میں حاصل ہو کر کیا حاصل نہیں ہو چکا ہے حدیث صحیح امام بخاری اور مسلم کی  
اسپر شاہ عادل ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ اَلْاَنْسِيْدُ الْاَنْسِيْدُ الْاَنْسِيْدُ الْاَنْسِيْدُ الْاَنْسِيْدُ  
سرور آرمیو دکھا ہوں ان قیامت کے تم جانتے ہو کہ کس سبب سے یہ سیادت مجھ کو حاصل ہو اللہ تعالیٰ اولین  
اور آخرین کو اکابر میں پر جمع کرے گا اور آفتاب اوسکے سرو تکے نزدیک ہو جائیگا اور اسقدر غم اور سختی ہوگی  
کہ طاقت برداشت کی نہ کھرا حاحی و شریعہ ڈھونڈتے پھر بیگے پہلے آدم علیہ السلام کے پاس دینگے اور  
کہیں گے کہ تم تمام بشر کے باپ ہو تم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بنایا اور اپنی طرف سے روح تم میں  
پھوکی اور ملائکہ کو تمہارے سجدے میں جھکایا اور بہشت برین میں تم کو بسایا اور اجماع شفاعت اپنے  
رب کے پاس نہیں کرتے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ ہم کس بلا میں گرفتار ہیں حضرت آدم فرما دینگے کہ میرا رب  
آج کے روز ایسا غضب میں ہے کہ نہ کبھی ایسا غضب میں ہوا تھا اور نہ ہوویگا اور مجھ کو تو ایک دخت سے  
مانعت فرمائی تھی مجھے نا فرمانی ہو گئی ہر نفسی نفسی میں اپنے نفس کی بخشائش کی فکر میں ہوں کسی  
اور کے پاس جاؤ نوح کے پاس جاؤ پھر نوح علیہ السلام کے پاس دینگے اور وہاں سے بھی ایسی تقریر ہوگی  
محروم پھر بیگے غرض کہ اس طرح حضرت ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کے پاس بدالات اکین و سر  
کے جاوینگے اور ہر جاے سے اسی قسم کے غرور و جیلہ سنکر دیوس پھر بیگے جب آخر بدالات عیسیٰ علیہ السلام  
کے حضرت خاتم المرسلین سید الاولین و آخرین کے پاس آکر ہو گئے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم رسول اللہ  
اور خاتم الانبیاء ہو اور تمکو یہ شرف ہے کہ تمہارے پہلے اور مجھ کے گناہ سب معاف ہیں یعنی اگر تم سے بالفرض  
کچھ گناہ بھی ہوا ہوتا تو پہلا اور مجھ کا سب معاف ہوتا آپ نہیں دیکھتے ہیں کہ ہم کس حالت میں مبتلا  
ہیں ہماری سفارش کیجیے اپنے پروردگار کے پاس پس چلو دکھائیں پس آؤنگے نیچے عرش کے اور سجدے  
میں گرے گا اور وہ حمد و ثنا خدا تعالیٰ میرے دل پر کھولے گا کہ کسی پر مجھ سے پہلے نہیں کھولا ہے اور حکم



ہو گئے اور آنحضرت خلق کے بچانے کی فکر میں سات روز تک سجدے میں پڑے ہوئے کمان یہ  
 شادی اور فیمل سواری اور کمان حضرت عظیم سیدہ صافان انعم محنت کشان پیش از خود ست  
 آدمی نالدا زبان باری کہ بر پشت پلست چہ بنی آدم اعضا کے پیکر بگردہ کہ در آفرینش نزدیک بند  
 تو کثر محنت دیگران بیغنی چہ اشتیاق کہ نامت نہند آدمی چہ طرہ یہ کہ ہاتی کسی روایت میں اس عالم کے  
 مراکب میں سننے میں نہیں آیا تھا شاید کہ ماہر و اڑیا پور ب دکن سے گیا ہو گا کہ وہاں کے عالم کا  
 رنگ و بیکھر نوری بن گیا ہو گا غلط کہانی ہے محمد نام اس ہاتی کا تھا کہ اصحاب میل کے ہاتھوں  
 میں کہ خدائے کعبہ ڈھانے کو آئے تھے سب سے زیادہ قوی و بڑا تھا اس ہاتی کا بھی ہی نام اُغلب  
 کہ وہی ہے اور سب سوار یاں براق اور گھوڑے اور اونٹ اور تخت روان چھوڑ کر ہاتی کے اختیار  
 کرنے کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ شادی ساتھ ہی بی آسیہ جو فرعون کے چاچا پہلا خاوند کہ ہاتی آن  
 کے تخت پر بیٹھا تھا جب تک وسر اخاوند خود ہاتی پر نہ بیٹھے تو کیا فتح و ترجیح ہوگی اور سیواسط  
 تمام مدد و یونکو دانتوں پر سوار کیا تا کہ معلوم ہو کہ شوہر نخستین اگر برائے خود ایک تخت علاج رکھتا تھا  
 یہاں ہر چیل اور بالکا آج عاج پر سوار ہے کہ نخوت فرعون کی اس کے سامنے گونسا رہی علاوہ یہ کہ دلیلی نے  
 حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نزوح کر دیکھا ہے  
 ساتھ بہشت میں مریم بیٹی عمران اور کلثوم خواہر موسیٰ اور آسیہ عورت فرعون کو اور طبرانی نے بھی  
 کبیر میں حضرت مریم اور آسیہ کا زوجہ آنحضرت ہونا روایت کیا جیسا کہ سیرت محمدیہ میں موجود ہے  
 پس یہ دونوں بیان مدی جنیوری کی مان ہوں میں بنطوق اسل یہ کہ اگر اوجہ اٹھا اٹھم  
 یعنی جو روان پیغمبر کی مائیں ہیں مومنین کی پس شیخ جنیور کو اپنی مان کے ساتھ نکاح کس طرح حلال  
 ہو سکتا ہے کہ یہ ٹھاٹھ شادی کا باندھا جاتا ہے لغو۔ بآلہ من سوء الفہم اب اس خرافات کو چھوڑ  
 دلیل شتم کا بیان کیا جاتا ہے دلیل شتم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اناسید ولدا حمیوما لقیامۃ واول من ینشق عنہ القبر  
 واول شافع واول مشفع واول مسلم واول اود یعنی فرمایا حضرت شالت پہاہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے کہ میں ہر دارا و آدم کا ہوں دن قیامت کے اور سب سے پہلے قبر میں سے میں  
 نکلوں گا اور سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب سے اول میری ہی شفاعت بمعمول ہوگی

انتہی شرح عقائد میں علامہ تفتازانی نے لکھا کہ استدلال اس حدیث سے ضعیف ہے اس واسطے کہ اس سے اسبقہ ثنابت ہوتا ہے کہ حضرت افضل اولاد آدم سے ہیں کہ آدم سے ملا علی قاری نے جواب کیا کہ اولاد آدم میں نقص بالاجماع آدم علیہ السلام سے افضل ہیں جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کہ حضرت آدم کے افضلون سے افضل ہوئے آدم سے ملازم افضل ہوئے اور علامہ یہ کہ ابن آدم سے کبھی نوع انسانی مراد ہوتی ہے یہاں دم بھی داخل ہوئے اس واسطے حدیث شفاعت میں لفظ اناسید الناس کا آیا ہے اور بعضی حدیثوں میں جو آیا ہے کہ بغیر ورن میں ایک کو دوسرے پر تفضیل ندیہ اور مجھ کو موسیٰ پر تفضیل ندیہ اور کسی کو لائق نہیں ہے کہ کہے میں نبیوں ابن تہی سے بہتر ہوں اس کا جواب پانچ طرح سے ہے ایک کہ یہ باتیں اس وقت فرمائی ہیں کہ حضرت کو ابھی معلوم نہ ہوا تھا کہ میں افضل سب سے ہوں دوسرے یہ کہ تواضع اور انکسار سے فرمایا ہے تیسرے یہ کہ اس تفضیل سے منع فرمایا ہے کہ جس میں دوسرے انبیاء کی تفضیل ورے ادبی ہووے چوتھے یہ کہ اس تفضیل سے نہی فرمائی کہ جس میں جھگڑا اور خصومت اوٹھے پانچویں یہ کہ نفس نبوت میں تفضیل نہیں ہو بلکہ تفضیل خصائص اور فضائل آدم میں ہے اور نہی کا مدار تفضیل نفس نبوت پر ہے اور اعتقاد تفضیل کا تو ضرور ہے کہ قرآن شریف میں ہے کہ تِلْكَ اَرْسُلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مَّا قَدْ فَضَّلْنَا بَعْضُ النَّبِيِّينَ عَلٰی بَعْضٍ وَاٰیٰتِ نَحْمُ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنَاسِیدُ وِلَادِیْہِ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ وَلَا فُحْرٌ فَبِیْہِیْ لَوَ اَلْحَمْدُ وَلَا فُحْرٌ مَّامِنْ بَنِیْ یَوْمَئِذٍ اَدَمُ فَمِنْ سِوَاہِ لَا تَحْتَ لَوَ اَیُّ الْحَمْدِیْتِ رَوَاہُ التِّرْمِذِیُّ بِعَنِیْ فَرَاہُ رَسُوْلُ خَدَّ اَصْلِیْ اَبِی عَلَیْہِ وَاَلِہٖ وَسَلَّم لَے کہ میں سرور اولاد آدم ہوں ان قیامت کے اور نہیں ہے یہ بات کچھ فخر سے بلکہ بیان الہی کا کرتا ہوں یا کہ ماسور ہوں اس امر کے اظہار کا تاکہ اسکے موافق لوگ اعتقاد رکھیں اور میرے ہاتھ اور تصرف میں ہوگا نشان حمد کا اور نہیں ہے یہ بات کچھ فخر سے اور نہ ہوگا کوئی غیر اوس دن آدم اور سواے آدم مگر سب نیچے نشان میرے کے ہونگے اور تخصیص ان قیامت کی اگرچہ ان سرور و درجہ کے دنیا اور آخرت میں ہیں اس واسطے کہ اوس وزیادت اور سروری آپ کی نے خلاف اور بلا نزاع ظاہر ہوگی بخلاف نیلے کہ یہاں ملک کفار اور فرقے کے مود و نزاع بھی کھتے ہیں جیسا کہ مَالِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ اور مَلِکِ الْیَوْمِ لِلّٰہِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ کے معنی ہیں یعنی اگرچہ آج بھی مالک اللہ تعالیٰ ہے اور ملک

سب وسیع کا ہے لیکن چونکہ بعضے مجازاً اپنی طرف بھی نسبت کرتے ہیں اس لئے نسبت بھی منقطع ہو جاوے گی فائدہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت افضل ہیں سب خلق سے اس واسطے کہ مذہب اہل سنت یہ ہو کہ آدمی افضل ہو ملائک سے اور آنحضرت ہر وجہ سے حدیث کے سبب دنیوں سے افضل ہیں اور شیخ محمد صاحب جنچوری بھی آدمی ہیں دلیل دوم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال لکئی حدیث من اجل الجنة ثم قو عن عین العرش لیس احد من المخلوقین یصلو ذلک المقام خیری ووالہ الترمذی یعنی فرمایا خواجہ عالم علی المد علیہ السلام نے پسند کیا جانا ویکھا کہ اباس لباس ہشت سے پھر کھڑا ہو ملائک میں سیدھے جانب عرش سے کہ کوئی شخص مخلوقات الہی میں سے سوائے میرے اس مقام میں نہیں کھڑا ہو گا اب غور کیجئے کہ شیخ جنچوری بھی مخلوقات الہی ہیں ہن او کو بھی یہ مقام نہیں ہو گا دلیل یازدہم عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلی علیہ والہ وسلم قال اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول ثم صلوا علی فانہ من صلی علی صلوۃ صلی اللہ علیہ بها عشر اثم صلوا اللہ لی الوسیلة فانہا منزلة فی الجنة لا تنفی الا العبد من عباد اللہ وارجو ان اکفی انانا ہو من یسأل لی الوسیلة حلت علیہ الشفاۃ فرامیہ یعنی فرمایا حضرت رسالت ابے کہ جب سنو تم مؤذن کو اذان کہتے ہیں کہ تم جیسا کہ وہ کہتا ہے پھر بعد اذان کے دو دو بھیجو مجھ پر ایسے کہ جو شخص مجھ پر لکھا ہو وہ پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ وہ پڑھنے پر رحمت بھیجتا ہے پھر ان کو اللہ تعالیٰ سے میرے واسطے وسیلہ اس واسطے کہ وہ ایک مقام ہر بہشت میں کہ نہیں لائی ہو گا ایک بندے کے واسطے بندگان خدا میں سے اور میں امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں جوؤں پس جو شخص کہ مانگے گا میرے واسطے وسیلہ اور ترے گی اور پھر شفاعت تو اہل دینی میں لکھا ہو کہ حافظ عطاء الدین بن کثیر نے فرمایا کہ وسیلہ نام ہر ایک نہایت عالی مقام کا جنت میں کہ تمام مکانات بہشت سے قریب تر ہے کے ہر اور وہ گھر جو رسول خدا کا بہشت میں کہ او سکود و جبرئیلہ و بعضے فضلیہ بھی کہتے ہیں اور ایک ورق کے اوسمیں ہے کہ قول اللہ تعالیٰ کا طوبی لکھم و حسن مآب طوبی نام ہر ایک جنت کا کہ او سکوا اللہ تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے بویا ہے زبور اور لباس اس میں او گتے ہیں اور شاخیں اسکی دیواروں بہشت کے باہر سے نظر آتی ہیں اور جڑ اس سخت کی ہے صلی اللہ علیہ السلام کہ گھر میں ہر اور ہر مومن کے گھر میں ایک شاخ اسکی پونجی ہو تاکہ ہر ملی کا حصہ حضرت کے پاس سے ہو مے اور حضرت

کتابخانه عمومی  
مکتبہ اسلامیہ  
بازار کلاں  
لاہور



نے بہشت کو بھردیا ہو پس ہر رسول کو جو نعمت بہشتی حاصل ہو حضرت کو وہ سب حاصل ہو اس واسطے کہ  
 ولی نے جو نعمت پائی ہو بدولت پیروی آنحضرت کے پائی ہو ایسی ایسی نے ورنہ کو بھردیا ہو کہ جو خدا کی  
 ورنہ کو جو ایمان میں شریک ہو اتنی یہ شان ہو ہرگز اس حدیث کے کہ مسلم نے ابوہریرہ سے  
 روایت کی کہ فرمایا حضرت رسالت نے کہ میں دعاؤں میں کان لہ میں کہ اگر مثل اجودہ من  
 تبعہم کا یہ شخص نہ لکے من اجودہم شیئا ومن دعا لى ضلالة کان علیہ من الاثم مثل  
 اثم من تبعہ کا یہ نقص نہ لکے من اثمہم شیئا یعنی جسے خلق کو بلایا طرف ہدایت کے اسکو  
 اس کے پیروں کے برابر ثواب ملے گا اور اس سے کچھ اس کے ثواب کہ نہ ہو جائیگا اور جس نے کہ بلایا طرف گمراہی کے  
 اور پیروں کے پیروں کے برابر گناہ ہو ونگے اور یہ بات کچھ اونٹنے گناہوں کو کم کرے گی یہ بھی ایک دلیل قوی ہے  
 انصافیت حضرت رسالت پر کہ تمام امت مدنی غرہ کا ثواب حضرت کی ذات جامع الکمالات میں مجتمع ہو  
 اور ثواب ذاتی علاوہ اسکے ہیں چند ورق پیش اسکی بحث ہو چکی ہے اور مواہب لدینیہ میں لکھا ہے کہ آپ  
 وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَتَّحِ الدِّينَ اَنَعَمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُحَمَّدٌ النَّبِيُّ الْكَاتِبُ وَالصِّدِّيقُ  
 وَالشَّهِيدُ الْوَالِدُ وَالصَّكَّاحُ یعنی جو شخص کہ اطاعت کرے خدا و رسول کی وہ دن لوگوں کے ساتھ  
 ہونگے کہ جن پر حق تعالیٰ نے انعام کیا ہو کہ انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین ہیں اور صحیحین کی حد  
 کہ انت مع صاحبیت یعنی تو اسکے ساتھ ہو گا کہ جس سے محبت رکھتا ہو اور رسول اسکے اور احادیث  
 اس مضمون کی ہیں ان سب کا یہ طلب نہیں ہو کہ اطاعت کرنے والے اور محبت رکھنے والے پیغمبروں  
 ساتھ ایک درجے میں ہونگے ورنہ لازم آدے کہ فاضل و مفضل اور خادم و مخدوم برابر ہو جاویں  
 کہ یہ ہرگز جائز نہیں ہو بلکہ مراد یہ ہو کہ یہ لوگ جنت میں اسوۂ پر ہونگے کہ ہر ایک دوسرے کو دیکھنے کی  
 اور ملاقات کرنے کی قدرت رکھتا ہو گا اگرچہ مکان و سرے کا عالی اور مرتبہ بلند ہو اس واسطے کہ جب حجاز  
 اور پروردہ اوٹھ گیا تو ایک دوسرے کو مشاہدہ کر سکتا ہو یہی معنی ہیں اس حدیث کے دلیل و اوہم  
 عن ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ کنت  
 امام النبیین وخطیبہم وصاحب شفاعتہم غیر فخر واد الترمذی یعنی فرمایا حضرت صلی  
 علیہ وآلہ وسلم نے کہ جب ہو گا دن قیامت کا ہو گا میں امام پیغمبروں کا اور خطیب انکا اور صاحب شفاعت  
 اوٹھکا بلآخر طریق استدلال اس حدیث سے یوں ہے کہ حضرت کا امام الانبیاء ہونا یا نہ ہونا ثابت ہوا

اور انبیاء باجماع است اور مقتضائے آیت اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا اٰلِیْہِ کے افضل ہیں بنی آدم  
بلکہ عالم سے پس حضرت بھی امام اور افضل ہیں سب سے دلیل سیر و ہم عن انس قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اول الناس خروجا اذا بقوا وانا قائلہم اذا قتلوا وانا  
خطیبہم اذا انتصوا وانا مستشفعہم اذا حبسوا وانا مبشرہم اذا ايسوا الکرامۃ  
والمعاتیہم یوم غد یبدی ولواء الحمد یوم غد یبدی وانا اکرم ولد آدم علی بنی یطوف  
عینی آلف خادم کانہم بیض مکنون او لؤلؤء منثور رواہ الترمذی والدارقطنی فی ما یصح  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں سب آدمیوں سے پہلے قبر سے نکلوں گا جب کہ اوٹھائے جاویں گے  
اور میں آگے ہو کر لے جاؤں گا انکو جب کہ خدا سے تعالیٰ کے پاس آویں گے اور میں انکی طرف سے خطبہ  
خوانی اور معذرت خواہی کروں گا جب کہ وہ حیران ہو کر چپ ہو جاویں گے اور مجھے شفیع ہونے کے  
خواہان ہونگے جسوقت کہ میدان موقوف میں روکے جاویں گے اور میں خوشخبری سنائے والا ہوں گا  
جسدم کہنا امید ہو جاویں گے کرامت اور کنجیاں اوسدن میرے ہاتھ میں ہونگی اور نشان حمد کا اوسدن  
میرے ہاتھ میں ہو اور میں بزرگتر اولاد آدم کا ہوں اپنے پروردگار کے پاس پھر ینگے میرے اطراف  
نہر رشاد منانہ و نوافات اور محفوظ کیے یا مانند ستیوں کے ہوئے کے دلیل چار و ہم  
اَنَا اَوَّلُ مَنْ یُحِلُّ حَلَقَ الْجَنَّةِ فَيَفْتَحُ اللّٰہُ لِيْ فِیْہِ خَلِیْئَہَا وَمَعِیْ فَقَرَاءُ اللّٰہِ وَنَا اَکْرَمُ  
الْاَوَّلِیْنَ وَالْاٰخِرِیْنَ عَلٰی اللّٰہِ وَلَا فُخْرَ بِنِیْیَیْ فَرَّیَا رَسُوْلُ اللّٰہِ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ میں سب اول  
حلقے دروازے بہشت کے ہلاؤں گا پس کھولے گا اللہ تعالیٰ واسطے میرے پھر داخل کرے گا مجھکو اور  
اور میرے ہمارے فقراءے مومنین ہونگے اور میں اکرم و افضل اولین و آخرین کا ہوں اللہ تعالیٰ کے پاس  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلوات و سلاما دائما ابدا علی کل ابرار ایک بڑی حدیث کا کہ ترمذی و دارقطنی  
روایت کی اور مشکوٰۃ میں بھی موجود ہے استقراء آیات و احادیث مسلمان باایمان کے واسطے کافی ہے  
اسلیعہ استقدر پر پس کیا ورنہ سوالے سکے اور بہت احادیث اس مضمون کی جو روایات مختلفہ کتب حدیث  
میں موجود ہیں کہ اگر سب کے راویوں کو جمع کر کے دیکھا جاوے تو تو اتنے معنوی ہو جاتا ہو غرض کہ یہ بات  
کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الناس ہیں مد کوئی آدمی اولین و آخرین میں حضرت کے  
ستجہ کے برابر نہیں ہو یا حدیث متواتر المعنی کہ دلیل قطعی ہوتی ہو اور باجماع اہل اسلام کہ وہ بھی دلیل قطعی

ثابت ہو بلکہ خاص صحابہ حضرت کے پیرو ترقی کر کے حضرت کو تمام اہل زمین و آسمان سے بھی افضل  
 جانتے ہیں چنانچہ شکوۃ المصلح میں بروایت واری کے عبدالمد بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے  
 کہ فرمایا: انھوں نے کہ ان اللہ فضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی الانبیاء و علی اہل السماء  
 یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ نے فضیلت ہی پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر ان پر اور اہل آسمان پر اور پیغمبر  
 سب بنی آدم سے افضل ہیں باجماع اور بایت مذکور اللہ پس آنحضرت سب سے افضل ٹھہرے مگر فرقہ  
 مدویہ عجیب تو یہ کہ کہتا ہیں انکی بھری ہیں اس مطلب سے کہ ہمارے عقائد اور مدویہ کیے اقوال کوئی  
 مخالف جماع و ردلائ قطعیہ کے نہیں ہیں حالانکہ صد بابائین انکی مخالف جماع اور نصوص قطعیہ میں چنانچہ  
 مقامات گذشتہ میں بخوبی ظاہر ہو چکا اور آگے بھی انشاء اللہ آویگا قولہ اور پھر یہ کہ ہم ہر نور الانوار میں نور کو اثر  
 کہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ ہر عام ظنی ہے کہ اس سے کوئی ٹکونی فرد خارج ہے اگرچہ ہم واقعہ ہو  
 پس عام واجب کرتا ہے عمل کو نہ اعتقاد کو مثل خبر واحد اور قیاس کے انتہی ہاں امر اختلافی میں المجتہدین  
 ظنی ہے بالاتفاق اب بنا براس مسئلے کے ہوایہ حکم ظنی یقینی جواب اگر یہی مطلب امام شافعی کا ہے کہ  
 تم سمجھتے ہو تو تم کو لازم ہے کہ بیان کرو کہ اس عام سے کہ ان الله بکل شیء عليم و لله ما فی السموات  
 و الاارض کو نوسافر و مخصوص ہوا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مقام تونہایت عالی پر سوائے تھارے  
 کوئی ادنیٰ مسلمان بھی سمجھیکا کہ کسی شی کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہے یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے  
 کہ اللہ سبحانہ اسکا مالک نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر احقیقت سال یہ کہ میان امام شافعی  
 نے اپنے مطلب کی دھند میں اندھا دھند کر کے غلط بحث کرویا شہر چون غرض مد نظر پوشیدہ شدہ  
 صد حجاب زل بسو کچھ دیدہ شدہ و رد اگر ذرا بھی تامل کتابوں اصول میں مانند تحقیق الحسامی وغیرہ  
 کے کرتے تو صاف معلوم ہو جاتا کہ ہر عام میں خلاف نہیں ہو بلکہ جس عام پر کوئی دلیل عدم تخصیص قائم  
 نہیں ہے اسکو اکثر شافعیہ اور مالکیہ اور بعض ہم میں سے جیسے امام ابو منصور ماتریدی اور شافعیہ  
 ظنی کہتے ہیں اور ابو الحسن گرخی اور ابو بکر جصاص اور مشائخ عراق اور عامہ متاخرین قطعی اور ظنی  
 جانتے ہیں اور جس جگہ کوئی دلیل اس بات پر وال ہے کہ بیان اس عام کے جمیع افراد راہین اور کوئی فرد  
 اس حکم عام سے مخصوص خارج نہیں ہے اسکو یہ سب اہل سنت بالاتفاق یقینی اور قطعی جانتے ہیں  
 اور اسی عام مدلل کو کلیہ عام اس عام الا وقد خص منہ البعض سے مخصوص کرتے ہیں اگر

کوئی ادنیٰ مسلمان بھی سمجھیکا کہ کسی شی کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہے یا کوئی چیز آسمان زمین میں ایسی ہے کہ اللہ سبحانہ اسکا مالک نہیں ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر احقیقت سال یہ کہ میان امام شافعی نے اپنے مطلب کی دھند میں اندھا دھند کر کے غلط بحث کرویا شہر چون غرض مد نظر پوشیدہ شدہ صد حجاب زل بسو کچھ دیدہ شدہ و رد اگر ذرا بھی تامل کتابوں اصول میں مانند تحقیق الحسامی وغیرہ کے کرتے تو صاف معلوم ہو جاتا کہ ہر عام میں خلاف نہیں ہو بلکہ جس عام پر کوئی دلیل عدم تخصیص قائم نہیں ہے اسکو اکثر شافعیہ اور مالکیہ اور بعض ہم میں سے جیسے امام ابو منصور ماتریدی اور شافعیہ ظنی کہتے ہیں اور ابو الحسن گرخی اور ابو بکر جصاص اور مشائخ عراق اور عامہ متاخرین قطعی اور ظنی جانتے ہیں اور جس جگہ کوئی دلیل اس بات پر وال ہے کہ بیان اس عام کے جمیع افراد راہین اور کوئی فرد اس حکم عام سے مخصوص خارج نہیں ہے اسکو یہ سب اہل سنت بالاتفاق یقینی اور قطعی جانتے ہیں اور اسی عام مدلل کو کلیہ عام اس عام الا وقد خص منہ البعض سے مخصوص کرتے ہیں اگر

وہ کلیہ خود اپنے نفس کا مبطل ہو جاوے اب خیال کیجئے کہ کوئی ولی مرتبہ نبی کو نہیں پہونچتا ہر اس عقیدہ  
عامہ پر کس قدر کثرت سے دلائل قرآن و حدیث و اجماع و اقوال سلط و خلف سے اوپر کے قول کے  
جواب میں مذکور ہو چکے کہ سب الہین اس بات پر کہ اہل اسلام کے نزدیک کوئی فرد اس عام سے مخصوص  
نہیں ہو اور کوئی ولی کسی نبی کے درجے کو یا جناب سید العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقام کو نہیں  
پہونچتا ہی بہت حکم عام سبباً نفیاً و حقیقہ و غیر ہم کے نزدیک بالاتفاق قطعی و یقینی ٹھہرا اور میان مذکور  
ظن و فساد کھلا قولہ اور پھر دلیل اس حکم کی کتب کلامیہ میں مثل شرح عقائد نسفی کے اس طرح ہر کہ انبیا  
علیہم السلام معصوم ہیں یا مومن ہیں خوف خاتمہ سے مکرم ہیں حی اور مشاہدہ کے سے ملک کے مامور ہیں تبلیغ  
احکام و ارشاد و انام سے انتہی ملانے اور صلوات حضرت مہدی معہود علیہ السلام کے لیے بھی ثابت ہیں  
شرع شریف میں بخلاف باقی اولیا کے جیسا کہ اوائل لمطاولی شرح درختارین نام اعظم رحمۃ اللہ علیہ  
کی تعریف کے مقام میں مذکور ہو کہ حکم کرے گا مہدی مگر ایسا حکم کہ لایا یہ طرف اس کے فرشتہ نزدیک سے  
اللہ تعالیٰ کے جو بھیجا ہو اور اس کو اللہ تعالیٰ نے کہ باز رکھے مہدی کو خط سے اور یہ حکم مہدی کا وہی شرعی حکم  
مہدی ہی ایسی ہی کہ اگر ہوتے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ اور ظاہر ہوتے یہ سب توڑ چکا کرتے انہیں مگر  
موافق حکم مہدی کے انتہی اب بنظر اس دلیل کے نہیں داخل ہر مہدی علیہ السلام اس حکم میں جو اب  
خلاصہ کلام طحاوی کا یہی ہے کہ مہدی علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ مومل رہے گا کہ ان کو احکام میں  
خطا کرنے سے بچاویگا اور یہ کچھ خاصہ حضرت مہدی کا نہیں ہے بلکہ ہر حاکم عادل و قاضی منصف کے  
ساتھ کہ بغیر اپنی خواہش و درخواست کے جب ارقاضی کیا جاوے ایک فرشتہ رہتا ہو چنانچہ نزدیکی اور  
ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ کہا انفس ضعیفہ مدعونے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
من ابتغی القضاء وصال وکل الی نفسه ومن اکره علیہ انزل الله علیہ ملکاً یستد  
یعنی جس نے خدمت قضا کو خود طلب کیا اس کو اس کی ذات پر چھوڑ دیتے ہیں اور جس کو یہ جبر واکراہ  
کہیں قاضی بنایا اور پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ نازل کرتا ہے کہ اس کو راہ راست پر چلاتا ہے اور احکام میں  
خطا سے بچاتا ہے انتہی اب اگر مہدیوں کے مذہب میں اسی فرشتے کے اترنے سے آدمی غیبر  
ہو جاتا ہے تو مہدی جو منور کیا بلکہ تمام دنیا کے قاضیوں کو شاید یہ لوگ اپنے مذہب کے انبیاء و نبی  
بلکہ رویت شریف میں لکھا ہو کہ قاضی برحق کے ساتھ چنے ہوئے ہیں وہ فرشتے ہوتے ہیں

کہ اسکو احکام میں ہر راست بتاتے ہیں اہل تہذیب فرماتے ہیں چنانچہ مشکوٰۃ المصابیح میں بروایت سعید  
 بن اسیب کے منقول ہے اب منطوق اس مثل کے کہ ہر میر کو سوا سیر جو یہ قاضی و فرشتے والا کچھ مددی  
 جو پوری سے بھی پہلے درجے پر ہی شاید کہ میان ممدوی او سکود و ہر ایغیر جاننے کے اور اپنے مدد کو  
 اکہر ایغیر سمجھنے کے اتنا جتنا مل گیا کہ طحاوی کی عبارت سے یہ کہان نکلتا ہے کہ ممدی معصوم ہیں  
 مامون ہیں خوف غائب سے مکر میں جی سے اور مشاہدے سے ملک کے مامور ہیں تبلیغ احکام اور ارشاد  
 انام کے اور کچھ موند ہر کے کہہ دیکھ یہ سب اوصاف ممدی کے لیے ثابت ہیں شرع شریف میں نہ کو کسی  
 تمہاری شرع ہے کہ جس میں یہ سب اوصاف ممدی کے واسطے ثابت ہیں اس شرح درختار کو جو شرع  
 بنایا تھا وہ میں تو ان میں سے ایک بات بھی مذکور نہیں ہے اور فرشتے کے نازل ہونے سے فرشتے  
 کا مشاہدہ لازم نہیں آتا ہر قول سوال اگر یہ اوصاف ثابت ہیں حضرت ممدی علیہ السلام کے لیے  
 تو ہوئے حضرت بھی نبی کیونکہ شرع شریف میں نبی ایسے اوصاف والے کو کہتے ہیں اثبات مخالف  
 کتاب سنت واجماع کے کہ بعد خاتم انبیا علیہم السلام کے نبی ہونا جائز نہیں ہے جو اب لمطاوی کے  
 مقام مذکور میں مذکور ہے کہ لیکن حدیث کہ نہیں ہے ورنہ بعد میرے سو یہ حدیث باطل ہے اصل جو ان  
 حدیث ثابت ہے کہ نہیں ہے نبی بعد میرے سو ممدی اس کے علم کے پاس یہ ہیں کہ نہ گاہی ایسا کہ حسب  
 شرع جدید ہو جو منسوخ کر دیوے اس شرع شریف کو انتہی اب اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ممدی  
 کتاب سنت واجماع کے بھی علم کے اہل سنت و جماعت کے پاس بھی ہے کیونکہ یہ تینوں ایک ممدی پر  
 وارد ہیں پس اب ہونا ممدی علیہ السلام کا اس اوصاف پر متبع اس شرع شریف کے ہو کر نہیں مخالف  
 کتاب سنت واجماع کا کیونکہ بار معنی مذکور کے نبی مشرعی ہونا شرع شریف سے ممنوع ہے نہ نبی  
 متبع ہاں حضرت متبع ہیں نہ مشرعی جیسا کہ لمطاوی میں یہ بات مذکور ہے جو اب غرض کہ نبی کا  
 علاج نہیں ہو سکتا یہ میان ممدوی جس کتاب پر ہاتھ ڈالتے ہیں ایسا مطلب اس سے نکلتے ہیں  
 کہ مصنف کی روح کو بھی اسکی خبر تھی چنانچہ بیان بھی اپنی عادت کے موافق ایسا ہی کیا کہ آج تک  
 اپنے دل کا حال درپردہ رکھ کر اپنے شیخ کو فقط ممدی پکارتے تھے اب کھول کر مخلص اپنے مکنون  
 خاطر کا ظاہر کیا کہ وہ پیغمبر ہیں معلوم ہوا کہ محض اتنے واسطے کہ مسلمانوں کو پیغمبری جو پوری شکر  
 و حشمت و مودت و شفقت سے راز نہیں کرتے ہیں نہ پیغمبری کیلئے پیغمبر سے اوکو کو حاصل کانتے ہیں

عالم بیان نے ممدی کی اس حدیث کو پیش کیا ہے

چند روز کے اول ایک عالم اس مذہب کے ملاقات عید کے واسطے آئے تھے سینے اوٹے کما کہ تم لوگ اپنے پیر کو بغیر اعتقاد کرتے ہو نہایت انکار کیا کہ حاشا کہ ہم بغیر پیر ہوں ہم فقط مہدی جانتے ہیں بندے نے یہی مقام اس کتاب کا دکھلایا نے نامل مصنف اس کتاب کی تکذیب کرنے لگے اور یہ نہ سمجھے کہ اس پچارے نے کیا کیا تمہارے سب بزرگواروں نے جیسا مہدی کو برابر و مساوی حضرت خاتم النبیین کے ٹھہرایا اللہ حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا وعلیہم السلام سے افضل جانا چہ جائے دوسرے انبیاء کی اور ہر کہ و ہر کی زبان پر کلمہ نبی مہدی کا جاری رہتا ہوا آدم بر سر مطلب کے علیا اہل سنت حضرت امام ہمام مہدی حقیقی کو بھی غیر نہیں جانتے پس تمہارے مہدی جعلی کو کیا مانتے ہیں اور طحاوی کا مطلب نہیں ہے جو کہ تم سمجھے ہو بلکہ طحاوی نے صاحب خائرمات سے اور اسے صاحب انشاء سے اور اسے المشترب الوردی فی مذہب المہدی تالیف ملا علی قاری رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ بعض جاہل خفی جو اعتقاد رکھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام تقلید مذہب امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرینگے سو سراسر باطل ہے اور جو حکایات اس مقدمے میں وضع کی ہیں وہ بالکل خطا و ناحق ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام صفت نبوت پر برقرار ہیں جو شخص انکے سلب نبوت کا قائل ہووے وہ کافر ہے یقیناً جیسا کہ امام سبکی نے تصریح کی ہے اس واسطے کہ بغیروں سے ضعف نبوت نہیں جاتی ہے نہ حیات میں نہ بعد ممات کے اور امام سبکی نے اپنی ایک تصنیف میں صاف لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے حضرت کی شریعت پر حکم کرینگے موافق قرآن سنت کے اور اس صورت میں راجح یہ بات ہے کہ سنت کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ نے واسطہ سیکھینگے یا بطریق وحی اور امام کے اوٹکو پوچھگی اور حدیث لا وحی بعدی کی باطل و بے اصل ہے بان کاذبی بعدی صحیح ہے لیکن معنی اسکے علماء کے نزدیک یہ ہیں کہ کوئی نبی صاحب شرع کہ شرع محمدی کو منسوخ کرے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حادث نہوگا اور عیسیٰ علیہ السلام پر بعد نازل ہونیکے وحی آنا حدیث نواس بن سمعان سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اوسمیں یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دجال کو دروازہ شرفی تھا کہ کے پاس قتل کرینگے پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی طرف وحی بھیجیگا کہ میں نے اب اپنے اہل سے بند کھا لے ہیں کہ تمکو اُن سے مقلد کی طاقت نہیں ہے تم اپنے لوگوں کو لو پر لیا کر محفوظ رکھو اگر تم پھر ظاہر بلکہ یقینی یہ ہے کہ وحی الانبیاء لے طرف عیسیٰ علیہ السلام کے حضرت جبرئیل ہونگے اس واسطے کہ یہ حدیث

اوصین کی ہر اور وہی حق سبحانہ اور انبیا علیہم السلام کے درمیان سفیر ہیں اور کسی فرشتے کے واسطے یہ خدمت ثابت و معروف نہیں ہوئی اور یہ جو مشہور ہے کہ جبریل بعد موت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمین پر نہ اترے تھے نے اصل ہی بلکہ وارد ہوا ہے کہ جو شخص طہارت سے مزین ہو اور کسی موت کے وقت حاضر ہوتے ہیں اور شب قدر میں اترتے ہیں اور وہاں کو ملے اور دینے میں داخل ہونے سے مانع ہو گئے انتہی اب اس تقریر سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث لابی بعدی کی تخصیص اس واسطے کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا آنا مقرر ہوا اور وہ نبی بلا شک ہیں پس فرمانا حضرت کا کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا یا نبی معنی ہے کہ کوئی نبی صاحب شرع جدید ہوگا اور عیسیٰ اور الیاس اور خضر علیہم السلام تابع بشریت محمدیہ کے ہیں کہ اولیائے امت اور خلفائے حضرت خاتم الرسالت میں محسوب ہیں اور یہ امر علیٰ اہل سنت کی نہیں ہے کہ سوائے انبیاء سابقین کے اور کوئی شخص ممدی یا غیر ممدی پیدا ہو اور اسکو مرتبہ نبوت کا تازہ بعد حضرت خاتمیت آپ کے ملے **مُبْصَحًا نَاكَ هَذَا اَبْنُكَ عَظِيمٌ** اس واسطے انفس میں کہتے ہیں کہ مراد آیت خاتم النبیین سے یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انحر من نبی یعنی حضرت کے بعد کسی کو نبوت نہ دی گئی نبوت ملنا حضرت سے ختم و منقطع ہو گیا اور جو کہ حضرت کے ظہور سے پہلے نبوت پا چکے ہیں اگر بعد حضرت کے زندہ ہو وصف نبوت میں کچھ مضایعہ نہیں ہے البتہ کسی نئے شخص کو یہ وصف بعد حضرت کے ملنا جیسا کہ ممدوی سمجھتے ہیں محال ہے بالاجماع کہ کلام الہی میں کذب لازم آویگا تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً قولہ اور بعض فارسی شروع فصوص الحکم میں فص شیشی ذکر خاتم اولیاء میں مذکور ہے کہ تقیید نبوت و رسالت بقرنیہ اشارت است بآنکہ نبوت و رسالت غیر قرنیہ میباشد و آن اینست کہ متعلق باشد باظهار حقائق الہیہ و اسرار غیوٹ اشاد عباد و غیر ذلک من غیر ان تعلق بالقرنیہ اور بحث حضرت ممدی علیہ السلام کی واسطے ظہار اسامی حقائق کے ہر تقریب مذکور ہو گا جواب نہ مصنف فصوص الحکم کی مراد ہذا اسکے شارحین کو یہ خیال ہے کہ بعد حضرت خاتم الرسالت کے انبیا پیدا ہوتے رہیں گے جیسا کہ ممدوی سمجھتے ہیں بلکہ شیخ ابوبکر اصطلاح میں ایک قسم کے اولیا کو انبیاء الاولیا بولتے ہیں یہاں انبیا غیر قرنیہ سے وہی اولیا مراد ہیں اور مثل مشہور ہے کہ لا مشاحۃ فی الاصطلاح یعنی اصطلاح میں کچھ نزاع و خیال نہیں ہے جسکا دل چاہے سوا اصطلاح ٹھہراوے اور انبیاء عہد شرعی مراد نہیں ہیں چنانچہ مصنف موصوف

وہ تخصیص نامی بعدی بنی اسرائیلی دینی خاتم النبیین اور کلام الہی میں کذب لازم آویگا تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً قولہ اور بعض فارسی شروع فصوص الحکم میں فص شیشی ذکر خاتم اولیاء میں مذکور ہے کہ تقیید نبوت و رسالت بقرنیہ اشارت است بآنکہ نبوت و رسالت غیر قرنیہ میباشد و آن اینست کہ متعلق باشد باظهار حقائق الہیہ و اسرار غیوٹ اشاد عباد و غیر ذلک من غیر ان تعلق بالقرنیہ اور بحث حضرت ممدی علیہ السلام کی واسطے ظہار اسامی حقائق کے ہر تقریب مذکور ہو گا جواب نہ مصنف فصوص الحکم کی مراد ہذا اسکے شارحین کو یہ خیال ہے کہ بعد حضرت خاتم الرسالت کے انبیا پیدا ہوتے رہیں گے جیسا کہ ممدوی سمجھتے ہیں بلکہ شیخ ابوبکر اصطلاح میں ایک قسم کے اولیا کو انبیاء الاولیا بولتے ہیں یہاں انبیا غیر قرنیہ سے وہی اولیا مراد ہیں اور مثل مشہور ہے کہ لا مشاحۃ فی الاصطلاح یعنی اصطلاح میں کچھ نزاع و خیال نہیں ہے جسکا دل چاہے سوا اصطلاح ٹھہراوے اور انبیاء عہد شرعی مراد نہیں ہیں چنانچہ مصنف موصوف



اس بات کو فتوحات میں بدل جائیگی واضح و شروح کر دیا ہے چنانچہ فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتا ہے کہ نبی شہنشاہ کے پاس فرشتہ امتدعالی کے پاس سے وحی لاوے کہ متضمن ہو وہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اس شریعت کے موافق خدا سے تعالیٰ کی عبادت کیا کرے اور اگر اس شریعت پر دوسرے کو بھی چلائے گا حکم ہووے تو وہ نبی رسول بھی ہوا اور فرشتے کا آنا دوطرح پر ہوتا ہے کبھی پیغمبر کے دل سے وحی آتا رہتا ہے اور کبھی صورت جسمی یا طر کر کان پر یا بصیرت وغیرہ قواسم حس و القاکر تار ہوا پیغمبر کو جیسا کہ کان سے معلوم ہوتا ہے ایسی ہی نگہ وغیرہ قواسم حسی سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور یہ دروازہ رسول مصلیٰ علیہ السلام کے بعد بند کر دیا گیا اب کسی کو یہ بات میسر نہیں ہے کہ کسی شریعت نامہ سے خدا کی عبادت کرے اور عیسیٰ علیہ السلام جب وقت اوتھ گئے یہی شریعت محمدیہ پر حکم کر چکے اور عیسیٰ علیہ السلام خاتم الاولیاء ہیں اور یہ بھی حضرت کا شرف ہے کہ ان کی امت کی ولایت کو امتدعالی نے ایک رسول مکرم پر ختم کیا اب عیسیٰ علیہ السلام کو دن قیامت کے دو طرح کا شہر ہو گا پیغمبر و ن میں رسول ہو کر محشور ہو گئے اور ہمارے ساتھ ولی تابع محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہو کر محشور ہو گئے اور الیاس بھی اسی مقام پر ہیں لیکن حالت انبیاء الاولیاء کی اس امت میں یہ ہے کہ امتدعالی ولی کو ایک تجلی بناتا ہے اور منظر محمدیہ منظر جبرئیل کو قائم فرماتا ہے کہ منظر جبرئیل منظر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر احکام مشر و عن خطاب کرتا ہے اور اس ولی کو سنا رہا ہے اور یہ ولی سبب حاضر ہونے کے سبب سنکر سمجھ لیتا ہے اور علم یقین حاصل ہو جاتا ہے پس ولی مانند ان صحابہ کے ہوا کہ جنہوں نے حدیث جبرئیل کہ جس میں اسلام و ایمان احسان کا ذکر ہے حضرت اور جبرئیل کی زبان سے سنی اور صورت مجلس مشاہدہ کی مگر انہوں نے عالم حس میں دیکھا اور اس ولی امتدعالی نے کشف میں مشاہدہ کیا پس لوگ انبیاء الاولیاء کہلاتے ہیں اور کبھی شریعت جدا گانہ انکو حاصل نہیں ہوتی ہے اور یہ سب اعمی الی امتدعالی بصیرت ہوتے ہیں اور مانند انبیاء بنی اسرائیل شریعت محمدی کو نگاہ رکھتے ہیں اور اعلم الناس ہوتے ہیں حال شروع میں مگر فقہاء بعضی باتیں کہ انکو کشف ثابت ہوئی ہیں کہ فقہاء و علمائے رسوم کے نزدیک وہ سبب گڑبڑ و یوں کے اور طرح پر پونہچی ہیں نہیں مانتے ہیں اور یہ اولیاء بھی باوجودیکہ انکی غلطی پر مطلع ہوتے ہیں ان پر وہ نہیں کرتے ہیں اور نہ دلیل قائم کرنا لازم جانتے ہیں بلکہ ان پر اپنے مقام کا چھپانا واجب ہوتا ہے انتہی انحصار اور فتوحات کے تہتر وین باب کی شروع میں فرماتے ہیں کہ یہ باب ہی بیان میں اقسام اولیاء و



شرعیت لیکر اُترتے ہیں اور اُسی طو پر جسے خدا کی عبادت کروانے ہیں اور تحلیل و تحریم کرنے ہیں اور انکو رسولوں کی اتباع لازم نہیں ہوتی ہر اور قبل مبعوث ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا اب اس مقام کا کچھ اثر بھی باقی نہیں ہے مگر مجتہدین البتہ اپنی دلیل و اجتہاد سے تحلیل و تحریم کرتے ہیں نہ کشف و وحی الہی اور صاحب کشف فقط یصح شرع محمدی کی کرتا ہے اسکو حکم اجتہاد کا نہیں ہے انتہی ملخصاً اور اب ایک سو نو سٹھ میں فرماتے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور رسول کے یہ ہے کہ جسکو اسکی ذات خاص کے واسطے احکام اور تہن و نہی ہو اور اگر دوسروں کو بھی وہ حکم پہنچانے کا فرمان آوے وہ رسول ہے اب اگر اسکی ذات خاص کے واسطے کچھ حکم خاص نہیں ہے تو وہ رسول محض ہے اور اگر بعض احکام مختص اپنے واسطے رکھتا ہے کہ دوسروں کو اس کے پہنچانے کا حکم نہیں ہے تو وہ رسول نجی بھی ہو ایسے ہر رسول کو نبی ہونا لازم نہوا اور نہ ہر نبی کو رسول ہونا اور انکے وارثین بھی تبلیغ احکام کرتے ہیں جیسے معاذ علی و جبرہ رضی اللہ عنہم اور انکو رسول رسول اللہ بولتے ہیں بعض نے واسطہ اور بعض بوساطہ اور یہ رسالت منقطع نہیں ہوئی بلکہ جو رسالت کہ منقطع ہوئی وہ انترنا حکم الہی کا قلب بشر پر بواسطہ روح کے ہے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا ہے لیکن التفاس بلا تشریع اور تزیفات الہیہ کسی حکم شرعی کی صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوا اور ایسی ہی اولیاء اللہ کے دل پر قرآن اور تزام و قوف نہیں ہے یا وجود یکہ او نہ کو حفظ ہوتا ہے لیکن فوق انزالی شہود یا کثر چنانچہ بقول ہے کہ بایزید نے جب تک کہ تمام قرآن بطور انزال مذکور کے حاصل نہ کیا رحلت نکلی انتہی ملخصاً اور باب تین سو تیرہ میں فرماتے ہیں کہ جان تو کہ ہمکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہر نہ وحی ایسی کہ راستہ وحی کا ساتھ ذات رسول خدا کے منقطع ہو گیا اور وحی قبل حضرت کے تھی وَلَقَدْ اَوْحٰی اِلَیْکَ وَ اِلَی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکَ اَوْ کُنْیَ خِرًا لِّیْ اِنْ یَا بَیْنَ نَبِیِّیْنَ اَلٰی کہ بعد حضرت کے بھی وحی ہوگی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی مانند اولیاء سے اس امت کے کشف و الہام ہوا کریگا اور اس الہام میں کچھ شبہہ جانب غیر کا نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ اخبار الہی ہے بواسطہ فرشتے کے اور بلا واسطہ بھی ہوتا ہے اور فرق نبی اور غیر نبی میں یہ ہے کہ نبی اور رسول وقت وحی کے فرشتے کو شاہدہ کرتے ہیں اور بر ویت بصر دیکھتے ہیں اور غیر رسول اس کے آثار معلوم کرتے ہیں اور رویت بصری سے نہیں سمجھتے ہیں انتہی ملخصاً اور باب تین سو چوبیس کے وصل میں فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب میں سے بعض مانند امام ابو جعفر مدغالی وغیرہ کے ادھر گئے ہیں کہ فرق درمیان نبی اور ولی کے انترنا و شتہ کا ہے

کہ ولی پر نقطہ الہام ہوتا ہے اور نبی پر فرشتہ اُترتا ہے اور الہام بھی ہوتا ہے اس لیے کہ وہ جامع نبوت اور ولایت ہوتا ہے مگر یہ فرق ہمارے نزدیک غلط ہے اور دال ہے اس بات پر کہ قائلین مذکورین کو یہ ذوق حاصل نہ ہوا تھا بلکہ فرق منزل بہین ہی نہ نزول ملک میں اس واسطے کہ جو باتیں کہ انبیاء اور رسولوں پر اوترتی ہیں وہ اور ہیں اور اولیاء پر اوترتی ہیں سو اور ہیں پس فرشتہ کبھی تابع نبی پر بھی اوترتا ہے اور پیغمبر کی اتباع اور بعض احکام پیغمبر کے کہ ولی کو علم کی راہ سے معلوم نہ ہو تھے بلکہ اس پر اور بعضی احادیث نبوی کی صحیح و سقم سے خبر دیتا ہے پس بعضی حدیث کہ بسبب ضعف راوی کے علما کے نزدیک متروک ہوتی ہے یہاں صحیح بخاری سے یہاں بالعکس اور کبھی خبر دیتا ہے کہ وہ ولی اہل سعادت اور اہل فوز سے ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَھُمْ الْبَشَرُکِی فِی الْحَیْوَۃِ الدُّنْیَا الْآلِیَّاتِ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَغَامُوْا فَتَرْکَلْ عَلَیْھِمْ الْمَلٰٓئِکَةُ الْاٰیۃُ اور زیادت ثقہ عادل کی مقبول ہے اور اگر قبول نزول ملک او کئے اول والون یا معاصرون سے او کو پوچھا ہوتا تو قبول کر لیتے انتہی بلخص کتاب مذکور میں یہ مطلب در بہت جگہ مذکور ہے یہاں یا سید محمد پر کفایت کی گئی حاصل اس نکتہ کو رات کا یہ ہوا کہ نبوت اصطلاحیہ شرعیہ کا دروازہ بعد رسول خدا کے بند کر دیا گیا کہ اب قیامت تک کوئی شخص و سن تھے کو نہیں پہنچ سکتا ہے بلکہ عیسیٰ و الیاس علیہما السلام بھی اس دولت محمدیہ کے زائے نہیں مانند اولیاء کے رہیں گے کہ ان پر الہام و کشف مانند اولیاء کے ہوا کہ اسے گانہ و میحفا مانند انبیاء و مرسلین کے اور الہام اگر چہ سبب اولیاء پر ہوتا ہے مگر ایک طویر خاص الہام کا ہے کہ مندرجہ بالا میں منظر محمدی پر احکام مقررہ شرع محمدی اور صحافت و مقالات کو القا کرے اور ولی سننے ایسے قسم کے الہام والے اولیاء کو انبیاء الاولیاء کہتے ہیں یہ انبیاء متنازع فیہم کی قسم سے نہیں ہیں بلکہ ایک قسم خاص اولیاء کہ ہیں اور نبوت و رسالت میں جہان قید تلاش کی لگائے ہیں انھیں کے اخراج کے واسطے لگائے ہیں اس واسطے کہ شیخ کے کلام سے فتوحات میں مقبدا رہتا ہے کہ انبیاء وحی تشریحی سے خالی نہیں ہوتے ہیں خواہ فقط اولیٰ کلمات کے باب میں ہو جیسا کہ آیت **اَلَا مَا حَرَّمَ الشَّیْطٰنُ عَلٰی اَنْفُسِہٖ** سے مفہوم ہوتا ہے یا غیر کے واسطے بھی وہ تشریح ہو جیسا کہ شان رسالت کی چنانچہ جہاں تشریع خاص عام کر تعریف نبی و رسول کی کرتا ہے ولی کی تعریف میں غیر تشریع کو جزو حاصل ٹھہرانا اس بات پر دال ہے اور حکم ترمذی کے جوابات میں فصل ستاون میں صاف فرماتے ہیں کہ فان البیوع لا بد فیہا من علم التکلیف ولا تکلیف فی حدیث الحدیثین محملہ داسا یعنی نبوت علم تکلیف یعنی تشریع سے خالی نہیں ہوتی ہے اور الہام

اولیائے مخدنین میں بالکل تکلیف نہیں ہے اور جب تشریح ان سب انبیاء عری کو عام ہوئی تو غیر تشریح  
 میں فقط اولیاء رہ گئے ولاحیح فیہ اور ولایت چونکہ کسی پر یہ نبوت اولیا کہ علیہ السلام لایت ہی کسی ہو  
 اور ہمیں مراد مطلب کلام امام غزالی کا بھی درست ہو گیا اور نہ نبوت عنفید کہ جسکی تعبیر باختصاص کرتے ہیں  
 ہرگز کسی نہیں ہے اور نبی اور ولی میں سوا تشریح کے ایک اور بھی فرق ہے کہ نبی پر جب کہ فرشتہ اور تنباہی  
 وہ اوس فرشتے کا معاینہ اور مشاہدہ بھی کرتے ہیں اور ولی پر اول تو فرشتہ نہیں اور تنباہی بلکہ بلا واسطہ  
 الہام ہوتا ہے اور اگر اور تنباہی تو ولی اوسکو رویت بصر سے نہیں دیکھتا ہے بلکہ فقط آثار و معلوم کرتا ہے اب صاحب معلوم  
 ہوا کہ شیخ اگر حجتہ ائمہ علیہ کے نزدیک بھی ہی بات ٹھہری ہے جو کہ تمام مسلمانوں کے نزدیک ہے اور ممدیونکی  
 سمجھ تمام جہان سے زلزلہ ہے ید اللہ فوق الجماعہ و من شد شد فی الذار علاوہ یہ کہ ممدوی اقرار کرتے  
 ہیں ممدی جو نبور نبی غیر تشریحی ہیں اور نبی تشریحی ہونا بعد حضرت خاتم الرسالت کے مخالف ہے نص قرآنی کا کہ  
 مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ہے اور مخالف ہے احادیث صحیحہ کا  
 کہ اوس میں کا بھی بعد ہی ہے مراد یہی ہے کہ میرے بعد کوئی نبی تشریحی ہوگا اور مخالف ہے اجماع صحابہ اور ساری علیین کا  
 کہ اونکے اصول کے موافق منکر اجماع صحابہ کا کافر ہوتا ہے اور بایں ہمہ اپنے ممدی جو نبور کو نبی تشریحی بناتے ہیں  
 اور ہرگز نہیں سمجھتے کہ نبی تشریحی کسکو کہتے ہیں اب یہاں فقط شیخ اگر کہے کہ کلام مذکور اصدد سے کہ انکے  
 ممدی کے اقرار کے موافق جو کچھ اوصحوں لکھا ہے لوح محفوظ کے موافق لکھا ہے مخفی تشریحی کے معلوم کرنا  
 چاہیے فتوحات کے چودھویں باب میں فرماتے ہیں کہ نبی ہر شخص ہے کہ اوسکے پاس فرشتہ ائمہ تعالیٰ کے پاس  
 وحی لاوے کہ متضمن ہووہ وحی ایک شریعت پر کہ وہ نبی فقط بذات خود اوس شریعت کے موافق خدا تعالیٰ  
 کی عبادت کیا کرے انتہی عبادت خدا تعالیٰ کی امتثال امر اور اجتناب نہی سے ہوتی ہے پس مطلب  
 یہ ہوا کہ وہ وحی متضمن ہو کچھ امر و نہی پر کہ وہ نبی اوس امر و نہی کے موافق عبادت کیا کرے اور اس امر و نہی کو  
 شریعت فرمایا اور تتر وین باب میں فرماتے ہیں کہ جہ نبوت کہ بعد رسول خدا کے منقطع ہو گئی ہے وہ نبوت حضرت  
 ہر نہ مقام اوسکا پس اب کوئی شرع حضرت کی شرع کو نسخ کر لیا اور نہ کوئی حکم بڑھا دے گا انتہی معلوم ہوا  
 کہ حکم بڑھانے کو شرع کہتے ہیں اور شرع کے مخفی رہ ڈالنے کے ہیں نہ رہ ڈالنے کے قاسوس میں ہے  
 کہ شرع لہم کتب سنت پس نسخ کو اس واسطے ذکر کیا کہ اوس میں بھی حکم ہوتا ہے کہ جیسا کسی حکم کو منسوخ  
 کیا تو اوسکی باحت کی یا اعتقاد فرمیں نہ کسی نہیں ہوئی اور نبی بھی حکم ہے اس واسطے کہ حکم شرعی کہتے

حقیقت بھی تشریح کی نبوتات و ائمہ سے کے مخالف ہے ممدویان کے

ہیں خطاب اللہ المتعلق بأفعال العباد علی وجہ الالاقتضاء والفقیر الی الوضیع کو اور وہ امر وہی  
 دونوں کو شامل ہے یوں ثابت ہوا کہ مدار تشریع کا امر وہی ہے اور تشریع باب میں انبیاء علیہم السلام کی تعریف  
 میں فرماتے ہیں کہ روح امین او نکل ذات کے حق میں او پر شریعت لیکر اترتے ہیں اور اسی طور پر ان سے  
 خدا کی عبادت کرواتے ہیں اور تحلیل اور تحریم کرتے ہیں انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ تحلیل و تحریم  
 اور امر و نہی کو جو سپر عبادت کی بنا پر شریعت کہتے ہیں اور ایک سو اوں مضمون باب میں فرماتے ہیں کہ  
 جو رسالت کہ منقطع ہو گئی وہ اترنا حکم الہی کا قلب بشر پر بواسطہ روح کے ہے کہ یہ دروازہ بند ہو گیا ہے  
 لیکن لقاے بلا تشریع اور تعریفات آئید کسی حکم شرعی کے صحت یا فساد کے باب میں منقطع نہیں ہوتا  
 انتہی یہاں سے بھی معلوم ہوا کہ حکم جدید کے اترنے کو تشریع کہتے ہیں اور حکم قدیم کی تعریف  
 اور تصحیح ہو جانا اس کو لقاے بلا تشریع کہتے ہیں اور سو اے اسکے اور مقامات فتوحات کے اس  
 مطلب پر دل ہیں اور فصوص الحکم میں نہایت صراحت سے فص غزیری میں فرماتے ہیں کہ وذلک  
 انک تعلم ان الشرع تکلیف بأعمال مخصوصة او نہی عن اعمال مخصوصة انتہی یعنی شرع ایسا  
 نام ہے کہ چند اعمال مخصوصہ کرنا حکم کرنا یا چند اعمال سے نہی اور منع فرمانا اب صاف معلوم ہوا کہ امر و نہی کو  
 تشریع بولتے ہیں اور یہ بات حضرت خاتم الرسالت کی ذات با کمالات پر ختم ہو گئی کہ بعد حضرت کے کوئی نبی  
 یا ولی امر و نہی ایجاد کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ اس پر یہ حکم اترتا ہے چنانچہ فتوحات کے باب ایک سو  
 چھپتھ میں لکھا ہے کہ اولیاس امت کو سنت حسنہ بطور استحباب کے نکالنے کا اختیار ہوتا ہے مگر حکم قطعی  
 ہرگز پیدا نہیں کر سکتے ہیں انتہی یہی معنی ہیں انقطاع تشریع کے مواب شیعہ کہ فرقہ ممدیہ سرسرا کے  
 خلاف کرتے ہیں یعنی جانتے ہیں کہ ممدی جو نبوری کے احکام مثل احکام قرآنی کے فرض ہیں اور وہ  
 جس قدر چاہیں فرض واجب بڑھا سکتے ہیں اور انکے نکالے ہوئے فوضون پر اٹھار کرے بلکہ عمل نکرے  
 سے کفر لازم آتا ہے چنانچہ سو اے پانچ نماز کے چھٹی نماز فرض کی کہ وہ دو گارہ ستائیسویں رات رمضان کا  
 ہو اور میں فرض دوسرے ممدی کی زبان مقرر پائے اسکی تصدیق کے واسطے سالہ میر انجی کا نقل کیا جاتا  
 ہے کہ یہ ہے یوسم احمد الرحمن الرحیم منک سید میر انجی ابن میان سید سلام امدام پر حملہ صدقان ممدی علیہ السلام  
 واضح ولائح بلکہ حاصل احکام محکمات ممدی ہے کہ وہ عقیدہ بندگی میان سید خوند میر شہزاد کو در منجموع سنی  
 حکم اند بعضی ازان فرائض اعتقادی و برخی فرائض عملی اند اما احکام فرائض اعتقادی کہ ہر مصدق را

فردیہ و قائل ہیں کہ کسی کی بنا پر ایک فتویٰ حکم کرے  
 یہاں اصل سالہ میر انجی ابن میان سید میر انجی کا نقل کیا جاتا ہے  
 ممدی

برای اعتقاد داشتن فرض است و بجز اعتقاد بران چاره نیست نسبت عدد مذکور به تفصیل اول تصدیق مهدی  
 با محبت نمودن دوم منکر مهدی کافر دانستن سوم تسویه الحاتین حق دانستن چهارم مهدی را سبط  
 هر روز تو تعلیم از خدا دانستن پنجم تمام احکام مهدی ثابت بلایه دانستن ششم منکر کیمت و الزامیان مهدی  
 عند الله و خود دانستن هفتم صحت حدیث نبوی بر موافقت کتاب خدا و بحال مهدی دانستن هشتم ایمان  
 آوردن اطاعت کردن هر کسی از روز ميثاق ثابت دانستن نهم موافقت چهار صفت یعنی هجرت اخراج  
 و ایذا و قتال نشان تصدیق دانستن دهم مخالفت هجرت و صحبت حکم نفاق دانستن یازدهم در تصدیق  
 و مرد و پیش مهدی موعود حق دانستن دوازدهم حکم جهنم در مفسدین و جزان مخالفان مهدی ناهنج  
 دانستن سیزدهم بر اعمال و بیان مهدی از تعلیم خدا و اتباع مصطفی علیه السلام دانستن چهاردهم تعقیب عمل  
 بر مذاهب کبیره اربع نار و دانستن پانزدهم خصوصیت بعثت مهدی برای ظاهر کردن بیان نمودن احکام و قلات  
 محمدی دانستن شانزدهم تشریح بیان آن علیک ایها النبی این بیان هفتاد و دانستن هشتاد و وقوع و دیار حیدر  
 در دنیا جائز و ممکن دانستن هیجدهم ایمانیات خدا دانستن نوزدهم جاودانی دوزخ حکم آیات قرآن دانستن ستم  
 و عده در دوزخ بار آورده دنیا حکم آیه تهاق دانستن فقط دیگر هر چه برای این احکام و نقول و باب اعتقاد دینی اگر  
 بنظر تدبر و تفکر از الملاحظه فرمائی تحت همین ماسندرج یابی والله اعلم بالصواب و اما احکام فرائض عملی آنکه  
 که هر مومن مرد و زن را بران عمل کردن فرض است بجز اختیار کردن این فرائض چاره نیست نه عدد و نه بدین  
 تفصیل اول ترک نیار کردن دوم هجرت وطن کردن سوم صحبت با صادقان کردن چهارم برپا زدن عمامه  
 ابره یعنی عزت از خلق کردن پنجم ذکر الله و اقام کردن ششم طلب ویت الدنیا آنکه چشم سر را به چشم دل را بخواهد  
 به چشم پنج صفات طالب صادق که ایمان حکمی بر وجود حصول آن موقوفست مشرف شدن به چشم جهاد  
 فی سبیل الله از تیر و آوازه این یا از شمشیر فقر بانفس ششم توبه در حالت حیات پیش از غرغره مرگ ششم پنج صفات  
 که حاصل طاعت حاصل کردن کما قال الله تعالی اِنَّ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْأُولَئِكَ سَنَجْزِيهِمْ  
 الاینه حق که طالب صادق حکم آن مومن شده است چنانکه ترسیدن دل از خوف خدا و پیاده شدن  
 ایمان بعد شنیدن آیات قرآن و توکل نمودن بر خدا و تعالی در جمیع امور و نماز بجای آوردن وقت آن ادا کردن  
 و از آنچه خدا را تعالی بر وی ملامت است اتفاق کردن یعنی عشرين کما حق الله ادا کردن اما احکام عملی که بر احکام  
 عقیده و یاوه می نمایند آن همه تحت همین با داخل پنج ناچهار سویت و نوبت و اجماع و ترک عزت یعنی بی



داخل محبت و لازم و موافق و ترک کردن تعین و برکت و در حق در غایت موافقان و تہمیر و تردید و میراث  
 و ترک حیات دنیا داخل است و ترک کردن بر دل نعمت از دائرہ کوہ و دائرہ آتش سوزان و دیدہ دست و پا  
 بسته و مطلقاً رخصت شدن تحت عزت داخل ترک سوال کردن از ہر شخص یعنی علی قول فعل و ترک گفت  
 گرفتن و ترک فتویٰ کردن کہ خبر کن پیش از رسیدن آن میرسد داخل توکل است و ذکر کثیر کردن و ہر دو وقت  
 سلطان اللیل سلطان النہار محافظت نمودن داخل ذکر و اہم است کذا باقی در باقی داخل اند پس  
 ہر صدق را ایمان آوردن و اعتقاد داشتن و عمل کردن بران و از تاویل و تخیل آن دور بودن  
 فرض میں است زیرا کہ بر صحت این احکام اجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق شدہ اند ہرین جملہ تمام  
 اعتقاد و ایمانی شے اند چنانچہ بندگی میان سید و خدیو فرمودہ اند ای طالبان حق کہ مدعی ہر گرویدہ اید  
 معلوم باد تا آخر تعرض باید دانست بجز ایمان آوردن میں ہلکہ احکام و اعتقاد داشتن و عمل کردن ان دور بودن  
 از تاویل و تخیل آن شمار نہ کردہ مدعی نہ باشد و امید واری ظلال و نجفات ہم نسبت انتہی با فطر رسالہ تمام ہوا و کتاب  
 نبدۃ البرہین تصنیف سید عبدالرحیم بن سید اسحق بن سید عبداللہ مددی میں لکھا ہر کہ ساقاں فرض  
 عشر ہو جان میرا نے فدائے تعالیٰ کے ام سے عشر کو فرض کیا ہر اور عشر اسکو کہتے ہیں کہ بندے کو جو کچھ  
 اللہ تعالیٰ نے تصور آیا بہت مال کسب یا بلا کسب یا ہر وسیع سے دسواں حصہ مستحقون کو پونچھ نایہ  
 عبادت الٰہی ہر مانند زکوٰۃ کے اگر زکوٰۃ اور عشر ادا نہ کر لیا و عید میں داخل ہو گا انتہی اور دو گانہ مذکور الٰہی  
 کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب تالیف منہ بارہ سو تہتیس میں لکھی ہر کہ رمضان  
 کی ستائیسویں ات کو بعد عشا کے میراں کو حکم ہوا کہ آسمان کی طرف دیکھ جبکہ دیکھ گاہ کی تو دیکھا  
 کہ تمام آسمان اور بیشتیں ساتھ حورو و قصور کے آراستہ کی گئی ہیں اور تمام ملائک کھڑے ہیں تب میراں نے  
 فرمایا کہ یہ شب قدر ہے اللہ تعالیٰ کا ام ہوا کہ میں تمھکو بتا دوں اس سید محمد اسمیر نے ذکر نماز پڑھا کہ جیساکہ حضرت  
 آدم نے نماز پڑھی تھی اور حضرت ابراہیم نے نماز پڑھی تھی اور یونس نے نماز پڑھی تھی اور موسیٰ نے نماز پڑھی  
 تھی اور موسیٰ نے نماز پڑھی تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 شب قدر میں اس نماز کو پڑھا کہ پس اس رگ نے اپنے گیارہ اصحاب کے ساتھ امامت کے نماز دو گانہ اولی  
 رکعت اول میں سورہ بقرہ اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھ کر بعد اوسے نماز یہ دعا پڑھی اللھم احینا مسکینا  
 و اہتنا مسکینا و احسننا فی القیامتہ فی زمر المساکین برحمتک یا ارحم الراحمین

سید یونس کی زکوٰۃ در نماز میں فرض ہونے کا بیان



کمالات نبوت اور وسیع کمالات ولایت کو اور خاتم اولیا فقط حضرت کے کمالات ولایت کا عظمیٰ جو پیش خاتم اولیا  
 کو حضرت رسالت آب کے ساتھ نسبت ہزدکی ہو کل کے ساتھ اور تمام عقلا سے عالم کا اتفاق ہو کہ اکل اعظم  
 من الجہنۃ اجل بدیہیات سے ہو اور مساوات جہنکی ساتھ کل کے قسم محالات سے ہو پس ممدوی لوگ ہر گاہ کہ  
 اقرار کرتے ہیں کہ ممدی فقط ولایت محمدیہ کے مظہر ہیں اور رسالت نبوت تشریحی سے علاوہ نہیں کہتے ہیں اور ذات  
 حضرت خاتم الرسالت کی جامع ان تمام کمالات کی ہو کہ وہ ولی و نبی و رسول ہیں پھر عقیدہ تسویہ اور برابری کا  
 رکھنا گویا کہ محال عقلی و نقلی کو اپنا عقیدہ بنانا ہو اور شیخ اکبر کی مراد یہ ہو کہ خاتم اولیا کہ مظہر ولایت محمدی کے ہیں  
 گویا کہ خزانچی خزینہ ولایت کے ہیں اور سلطان اگر اپنے خزانچی سے کچھ لےوے عیب نہیں ہو کہ وہ خزانہ اوپر کا  
 ہو چنانچہ قیصری جتہ اسد علیہ نے ہی تنبیل دی ہو اور اس فضل جزئی سے مساوات یا برتری لازم نہیں آتی  
 ہو اسلیے کہ افضل کو ہر وجہ سے فضیلت ضرور نہیں ہو چنانچہ یہ رس کے قید ہوئے مقدمے میں حضرت عمر فاروق  
 کی تجویز نے حضرت کی تجویز پر ترجیح پائی اور تاہم غل کے متعین جھگڑے کو فرمایا کہ انتم اعلم بامور دنیا کم بلکہ قطع نظر کلام  
 خصوص سے اگر بغور و انصاف دیکھیے تو معلوم ہوتا ہو کہ یہاں فضل جزوی بھی نہیں ہو اسلیے کہ فضل جزئی  
 او سے کہتے ہیں کہ محضول میں کمالات بائی جاوے کہ افضل میں نہوے اور یہاں ولایت محمدیہ ذات اقدس  
 محمدی سے منتقل ہو کر خاتم اولیا میں نہیں آئی ورنہ ذات اقدس کا اس صفت سے خالی ہونا لازم آوے اور یہ  
 کوئی مسلم نکتہ گا کہ حضرت کی ذات وصف ولایت سے معز ہو گئی اور کوئی عاقل نکتہ گا کہ وصف ولایت کے اعراض  
 نفسانی سے ہر ایک محل سے دوسرے محل کو منتقل ہوئے بلکہ طلب یہ ہو کہ خاتم اولیا مقام ولایت میں قدم  
 محمدی پر ہیں اور ولایت انکی ہر رنگ ولایت محمدیہ کے ہو کہ اوسیکہ عکس و ظل ہو پس خاتم اولیا کو فضل جزئی  
 اس مقدمے میں نہوا بلکہ اس وصف خاص میں حضرت رسالت کے شریک ہوئے لیکن بطور شرکت طفیلی و  
 تابع کے ساتھ اصل و متبوع کے اور چونکہ اس فرع اور ظل کو ساتھ اصل کے نہایت مشابہت اور ہم رنگی حاصل  
 ہوئی ہو احکام اصل کے اس پر بھی جاری ہوتے ہیں بیان تک کہ جو لوگ اصل سے اصالتہ مستفید ہیں اس  
 فرع کے بھی مستفید کہلاتے ہیں بطور مجاز کے یہاں تک کہ انبیاء و مرسلین بلکہ خود حضرت خاتم المرسلین بھی  
 کہ ولایت محمدیہ یعنی باطن محمدی سے مستفید ہیں اوسکے اس مظہر اور ظل سے بھی مجازاً مستفید کہلاتے ہیں  
 اور ضلالت افادہ کا اصل ہو اور پس اسی سبب سے شیخ اکبر اسی مقام پر خصوص میں لکھتے ہیں کہ وہ حوۃ  
 من حسنات خاتم الرسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقدم الحجاۃ وسید ولد آدم

فی فتح باب المشافعة یعنی خاتم اولیا ایک ہے اور نیکی ہیں درجات اور حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 ایسے محمد کہ پیشو اسے جماعت اور سردار اولاد آدم ہیں دروازہ شفاعت کے کھولنے میں انتہی اور ظاہر ہو  
 کہ جو شخص کہ ایک حسد ہو گا حضرت کے حسنات کے برابر کیسے ہو سکتا ہو اور شیخ اکبر اگر برابری کا اعتقاد کرتے  
 حسد میں حسنات محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہیکو کہتے بکا فتوحات مکہ میں اس سے زیادہ ہو لے ہیں کہ باب  
 میں سو یا سی ہیں کہ حضرت منزل خلیفہ میں ہو خاتم ولایت محمد کا ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ ومنزلتہ  
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منزلة شترق واحدة من جسدہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم اشی یعنی منزلت خاتم اولیا کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت منزلت ایک بال کی ہو  
 حضرت جسے شریف اور چوبیسویں باب میں فرماتے ہیں وللولاية المحمدية المنصوصة بهذا الشیخ  
 المنکر علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ختم خاص وهو فی الرتبة دون عیسیٰ لكونه رسول  
 یعنی ولایت محمد کے واسطے کہ خاص ہو اس شرع محمدی کے ساتھ ایک ختم خاص ہو کہ وہ رتبہ میں کم ہو عیسیٰ  
 علیہ السلام سے واسطے کہ وہ رسول ہیں اب صاف معلوم ہو کہ شیخ اکبر جب کہ خاتم اولیا سے یہی حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام سے کہ جانتے ہیں فصوص الحکم میں حضرت خاتم الرسالت کے برابر یا برتر کا ہیکو لکھتے الحمد للہ کہ تمام  
 اہل اللہ کہ شیخ اکبر بھی کہ مہدی جو پوری کے اقوال کے موافق لوح محفوظ دیکھ کر لکھتے ہیں عندئذ نہ وہیوں کے  
 راسخ مخالفت رکھتے ہیں قولہ اور شارحون سے اسکے اس مسئلہ میں خلاف نہیں دیکھا گیا اور اگر کسی سے  
 خلاف ہو وے تو ہو یہ مسئلہ و میان علمائے اہل سنت جماعت کے اختلافی ہو جیسا کہ تعیین میں  
 شخص خاتم اولیا کے اختلاف ہو ملا جامی رحمۃ اللہ تعالیٰ شرح فصوص میں لکھتے ہیں کہ ظاہر کلام سے  
 شیخ مؤید الدین ہندی کے یہ ہو کہ مراد شیخ اکبر کی خاتم ولایت سے اپنی ذات ہو اور شیخ شرف الدین داؤد  
 قیسری صاف کہتے ہیں کہ مراد خاتم ولایت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور شیخ کمال الدین عبدالرزاق  
 اشارہ فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت وہی مہدی موعود علیہ السلام ہیں انتہی اور صاحب مفاتیح الاعجاز تحت  
 اس ہیئت کے لکھتے ہیں مشہر انو عالم شود بر عدل ایمان بد جماد و جانور یا بد زو جان بد بہت کاملان سابق  
 و لاحق فرماتے ہیں کہ خاتم ولایت ہم ہیں جو کمال دینی سے ان سب کو نظر اس حقیقت صرف پر نے  
 تعیین پڑی مگر انتہی لیکن اس صاحب مفاتیح الاعجاز اور اکثر محققوں کے پاس خاتم ولایت ذات مہدی  
 معین اور مقرر ہو اس طرح ہو مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف میں باب انشراط الساعة میں جواب فصوص

اور اسکے شرف سے سوائے فضل جزوی کے خاتم اولیا کو حضرت رسالت بابر اور کچھ ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ دوسری تصانیف شیخ اکبر سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ سوائے فضل جزوی کے شیخ کو ہرگز اعتقاد تسویہ وغیرہ کا نہیں ہے اور فضل جزوی سے تسویہ بالکل ثابت نہیں ہوتا ہے نہ جس فضل جزوی خواہ علمائے اہل سنت میں اتنی تلافی ہو جو اتفاقاً تھارے مطلب تسویہ کے کیا کام آتا ہے اور یہ فضل جزوی بھی جیسا ہے کہ خاتم اولیا ہمدی ہوا اور ہمدی سید خان جو نیپوری کے مٹھے تھارے پیروم شدہ ہوں دوسرا مقدمہ مہر باطل ہے چنانچہ اس کتاب سے خصوصاً باب سوم سے بطلان اور سکا کا ہر وہاں ہے اور پہلا مقدمہ مشکوک و اختلاف ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ خاتم الاولیا کا لفظ قرآن و حدیث میں نہیں ہے اور محدثین کے نزدیک مشتبہ ہے یہ قصہ غلط ہے چنانچہ ابن جوزی کی کتاب الثبات عند الممات کی آخرین فصل ملحق میں لکھا ہے کہ لفظ خاتم الاولیا کا باطل ہے اور اسکی کچھ اصل نہیں ہے اسلیے کہ فضل اولیا اس امت کے صحابہ و تابعین اور اہل بیت اور ان میں بہتر سب سے ابوبکر ہیں پھر عمر اور بہترین قرون امت قرن اول ہے پھر دوسرا قرن پھر تیسرا قرن اور خاتم اولیا حقیقت میں پچھلا نمونہ ہے آدمیوں میں سے اور وہ سب اولیا سے ضما نہیں ہے بلکہ افضل سب سے ابوبکر ہیں پھر عمر رضی اللہ عنہما انتہی اور شیخ مؤیدین محمود شرح قصہ میں لکھتے ہیں کہ مقام خاتم ولایت محمدیہ کا اولیا سے متقدمین میں کشف نہوا تھا پہلے سب امام علما محمد بن علی الترمذی الحکیم صاحب کتاب نوادر الاصول اور کاشانی طبعہ عالیہ سے ہیں کشف ہو واجب و نہوا اپنی کتابوں میں اس خاتم اولیا کا ذکر کیا اور اس عصر کے علما و شائخ میں یہ بات مشہور ہوئی اور اہل علم نے موقع پایا اور ہر ایک نے اس مقام کا دعویٰ شروع کیا امام موصوف نے جانا کہ یہ دعویٰ بلامغنی اٹھلائی نہیں ہے بلکہ مضر ہے اس واسطے ایک کتاب تصنیف فرمائی کہ اس میں سوالات سنایت جامع کیے آجہ کہا کہ اسکی شرح جیسا کہ چاہیے کوئی شخص نہ کر لیا مگر خاتم اولیا اور اس خاتم اولیا کے نام اس یکم سائل کے نام کے مطابق اور اسکے باپ کا نام اسکے باپ کے نام کے موافق ہو گا جو اہل دعویٰ نے جو سامعہ دیکھا اس غلط سے پٹ کر تائب ہوئے اور جب شیخ محمد بن عبدین محمد بن علی بن بن العزلی الطائی الحاتمی الاعلمی ملک مغرب میں مبعوث ہوئے ان سوالات کا جواب جیسا کہ چاہیے ہے لکھا اور مطلقاً ناموں کی بھی ظاہر ہوئی نہیں یہ ایک دلیل ہے شیخ اکبر کے خاتم الاولیا ہونے اور شایخ مذکور سے اور دلائل بھی اس عرصے پر نقل کیے بخلاف اسکے ایک یہ ہے کہ خود شیخ اکبر فرماتے ہیں انا

خاتم الاولیا لقب نبوی نہیں ہے بلکہ اسمی حکم تہذیبی سے ہوتا ہے اور حکم تہذیبی کے خلاف و تہذیب کے موافق حالت اولیا شیخ اکبر نبوی



ایسی اگر شیخ اکبر نے احکام الہی جو بواسطہ حضرت رسالت اور اولیاءِ حدیث کے پہنچے تو ان احکام کو باریں  
حبثت یا اوس طریق اندر کو چاند سے تشبیہ دی اور جو بلا واسطہ حق تعالیٰ سے پہنچے تو سونے سے تشبیہ  
دی کیا بڑا کیا چنانچہ حسین تہ کہ حضرت رسالت اپنی طرف نصبت کرتے ہیں اور سے حدیث نبوی کہتے  
ہیں اور جسے حق سبحانہ کی طرف نصبت کرتے ہیں اور سے حدیث قدسی کہتے ہیں بتطویل اس واسطے کی  
گئی کہ بعض جاہل ایسا سمجھتے ہیں کہ شیخ اکبر نے اپنے تین سونے کی اینٹ اور حضرت رسالت پناہ کو چاند  
کی اینٹ کہا ہر معاذ اللہ ہرگز مراد نہیں ہو بلکہ دو طریق علم کو پانڈی اور سونے سے تشبیہ دی ہو  
علاوہ یہ کہ وجہ تشبیہ بھی ظاہر ہو جیسا کہ قبل میں شیخ محب امیر کے کلام سے معلوم ہو چکا انقص شیخ اکبر  
خصوص میں یہ خواب خاصہ خاتم اولیا کا لکھا اور پھر فتوحات میں فرمایا کہ میں نے یہ خواب دیکھا اور مجھ کو  
اوس میں کچھ شک نہیں تھا کہ میں جو اب کا دیکھنے والا ہوں اور میں دونوں اینٹ کی سہا سے پر منقطع ہو گیا  
اور مجھ سے وہ دیوار پوری ہو گئی پس میں نے تعبیر کی کہ خاتم اولیا میں ہوں مگر بیٹھا اونٹانے کے شاخ کے  
سامنے یہ خواب بیان کیا مگر دیکھنے والے کا نام نہ لیا سب نے وہی تعبیر کی جو کہ معنی کی تھی علامہ  
تیسری فرماتے ہیں کہ اس مقدمے میں جو کلام شیخ نے لکھا تو اس سے یہی ظاہر ہو کہ شیخ غلام  
ولایت مقید محمد بن خاتم ولایت مطلقہ کہ وہ عیسیٰ ہیں اس واسطے اول فتوحات میں اب تک  
اپنے مشاہدے کے احوال میں ملتے ہیں کہ مجھ کو رسول خدا نے پہچنے ختم کے دیکھا اسباب ایک مشارکت  
حکمی کے کہ مجھ سے اور ان میں جو اس حضرت سپر نے اون سے فرمایا کہ یہ تمہارا عبدل اور شاہ اول غلط ہو اور  
تجربہ میں حاصل جملات امام محمد بن علی ترمذی میں ملے ہیں کہ ختم وطر حکم ہیں ایک دفعہ ہو کہ اوس سے محمد علی  
ولایت مطلقہ ختم کر دیکھا اور ایک دفعہ ہو کہ جس سے حق سبحانہ فقط ولایت محمدیہ کو ختم فرما دیا لیکن خاتم  
مطلقہ عیسیٰ ہیں کہ وہ ولی ہیں بہ نبوت مطلقہ اس امت کے عصر میں اور نبوت اور رسالت تشریفی اولیٰ پر  
بند کر دی گئی ہو پس اوترا جگہ آخر زمانے میں حضرت علی امیر علیہ السلام کے وارث ہو کر اہل خاتم ہو کر کہ  
بعد ان کے کوئی ولی بہ نبوت مطلقہ نہ ہو گا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبوت ہیں کہ بعد ان کے نہ ہو  
تشریفی نہیں ہو اگرچہ بعد حضرت کے عیسیٰ کہ رسول ذوالعزم ہیں اوترا جگہ لیکن یہ حق تعالیٰ اس مائے  
مقام تشریفی نہ رکھتے ہو گئے بلکہ ولی صاحب نبوت مطلقہ ہو گئے کہ دوسرے اولیاء صحیحی بھی اس حق  
میں ان کے ساتھ شریک ہیں پس عیسیٰ ہماری قسم میں ہیں اور سر در ہمارے ہیں پس اول اس امر میں بھی



م علیہ السلام ہیں اور آخرین بھی ایک نبی ہوئے کہ عیسیٰ ہیں یہاں مراد نبوت اختصاص  
 کو دوحشر ہوئے ایک حشر ہمارے ساتھ اور ایک حشر ہونوں کے ساتھ اور لیکن ختم ولایت  
 ہمارے کو تو قوم عرب سے حاصل ہو کر اگر ہم ہر انہیں اصالت و سخاوت میں اور وہ ہمارے زما  
 وجود ہو سکتا ہو سکوستہ پانچ سو چنانچہ میں پہچانا اور وہ علامت کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے  
 اوس میں پوشیدہ کھی ہو چھ شرف اس میں منکشف فرمائی کہ معنی خاتم اللوالات اوس میں کبھی اور  
 ہو کہ نہیں جانتے ہیں اوسکو بہت آدمی اور اللہ تعالیٰ نے اوسکو مبتلا کیا ہو کہ جو اسرار اوسکو  
 دیتے ہیں لوگ و سپر انکار کرتے ہیں اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 ایسی ہی ختم محمدی سے وہ ولایت ختم کر دی کہ وراثت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حاصل ہوا کرتی تھی وہ  
 یا سے حاصل ہوتی ہو اسلئے کہ بعض اولیا ابراہیم علیہ السلام کے وارث تھے ہیں اور بعض موسیٰ کے اور بعض عیسیٰ  
 محمدی کے بھی پائے جاوے تھے لیکن ایسا ولی کہ قلب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہووے بعد اس  
 یا جاوے گا یہ معنی ہیں خاتم ولایت محمدی کے اور لیکن ختم ولایت عامہ کہ بعد اوسکے کوئی ملی  
 عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور میں ایک جماعت اولیا سے ملا ہوں کہ وہ عیسیٰ اور دوسرے رسولوں  
 و بعض عبد اللہ اور اسمعیل بیٹوں سو دیکھیں کہ اس ختم سے ملایا اور انھوں نے ان دنوں کے  
 یہ دونوں مستفید ہووے و اللہ الحمد انتہی اور معلوم ہو کہ اس عبارت میں جو چند جالظ نبوت  
 مطلق ہر حضرت شیخ کی کہ ایک قسم کی ولایت کو نبوت مطلقہ فرماتے ہیں اور اوس قسم کے  
 لیا بولتے ہیں چنانچہ تفصیل اسکی قبل چند ورق کے گذر چکی اور نبوت اختصاص و نبوت  
 و نبوت عرفی شرعی ہو کہ جسکو سب جانتے ہیں او پر ہر حویں فصل میں فرماتے ہیں کہ جیسا  
 لے ابتدا اور اختتام ہو ایسی ہی اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں کہ دنیا میں ہیں سب کے واسطے ابتدا و ختم  
 ملاوئے شریعتوں کا نازل کرنا ہوا اوسکو شرع محمدی پر ختم فرمایا کہ حضرت خاتم النبیین ہوئے  
 یت عامہ ہو کہ اوسکو حضرت آدم سے ابتدا ہوا اور حضرت عیسیٰ پر ختم ہو کہ بادی اور خاتم مشاہدین  
 ہی عند اللہ کھمشل آدم اوچہ نہ کہ احکام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دوسرے انبیاء و رسولوں  
 سے مخالف تھے مستحق اس بات کے ہوئے کہ انکی ولایت خاصہ کے واسطے ایک خاتم جدا ہو کہ اوسکا  
 نام کے موافق ہو اور اخلاق محمدی کا جامع ہو اور یہ خاتم محمدی معروف کہ جبکا انتظار آئی

نہیں ہیں اس واسطے کہ محمدی حضرت کے سلالہ اور حضرت سے ہیں خاتمہ حضرت کے سلالہ محمدی سے نہیں بلکہ سلالہ اوراق اور اخلاق حضرت سے ہوا انتہی مختصر اعلانہ قیصری شرح قصوں میں اس مقام کو نقل کر کے کہ شیخ اکبر سے سب اشارہ اپنے نفس کی طرف فرماتے ہیں عقلی مدد غرض کہ معلوم ہوا کہ شیخ اکبر کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین علی محمدی متنازع و غیر جنوری کہتے ہیں کہ شیخ اکبر کو کہتے ہیں لوح محفوظ دیکھا لیکن میں اس ثابت ہوا محمد جنوری کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین لوح محفوظ میں لکھا ہوا بالکل اوسکے ناحق اپنی اذعان کر کے صفات خاتم اولیائے اپنے پیروں پر مانتے ہیں انھوں نے کہ روزِ نبوت وہ مدد دینے کا تمام و کمال کو پہنچا اور ابتداء کتاب سے یہاں تک مدد باخلافتان خصوصاً قطعیہ اور نقائص و عیوب شرعیہ انکے نہ کی ذات و صفات میں ثابت و لازم آئے کہ جب تک اون میں سے ایک چیز بھی بلا جواب نہ آئے گی نبوہ مددیت کا حال ہوگا واللہ العلیٰ الباقی

**خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہدیہ محمدیہ**  
 جو کہ کلام سابق میں شیخ اکبر سے منقول ہوا کہ معنی ختم ولایت محمدیہ کیا ہے میں کہ ایسا ولی کہ قلب محمدی علیہ وآلہ وسلم پر ہو وے بعد خاتم اولیائے محمدیہ کے بنایا جاوے گا مراد اوس سے یہ ہو جیسا کہ دوسرے فتوحات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ولی محمدی بعد خاتم ولایت محمدیہ کے بالاستقلال بنایا جاوے گا بلکہ اگر ہو یہ مقام بواسطہ خاتم اولیائے حاصل کر لیا اور انکے تابع اور تنفیذ رہے گا گو یا کہ یہ مقام اپنے واسطے خاتم اولیائے حاصل کرنا ختم ہو گیا ہو جیسا کہ مقام نبوت حضرت خاتم انبیاء پر ختم ہو گیا اب میرے اور الیاس حضرت کے تابع رہیں گے اور حضرت کے واسطے سے احکام آئیں حاصل کر سکتے چنانچہ شیخ چوہلی کوین باب کے آخر میں فرماتے ہیں کہ واسطے ولایت محمدی کے کہ مختص شرع محمدی ہوا ایک ختم ہو کر تہ میں حضرت عیسیٰ سے کہ واسطے کہ حضرت عیسیٰ رسول ہیں اور یہ خاتم ہمارے زمانے میں ہو چکے ہیں اور میں نے ان کو دیکھا بھی ہے اور علامت ختمیت کی بھی اون میں دیکھی ہے اب کوئی بعد انکے نہیں ہو اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں ہو اور اگر ہو گا تو انھیں کی طرف رجوع رہے گا جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام پس صحت جس دلی کی کہ بعد اس خاتم کے ہو گا مانند نسبت اوس نبی کے جو کہ بعد محمد صلی علیہ وآلہ وسلم کے ہو گا مفہوم نبوت میں مانند الیاس اور عیسیٰ اور حضرت عظیم السلام کے اس

نہیں ہیں اس واسطے کہ محمدی حضرت کے سلالہ اور حضرت سے ہیں خاتمہ حضرت کے سلالہ محمدی سے نہیں بلکہ سلالہ اوراق اور اخلاق حضرت سے ہوا انتہی مختصر اعلانہ قیصری شرح قصوں میں اس مقام کو نقل کر کے کہ شیخ اکبر سے سب اشارہ اپنے نفس کی طرف فرماتے ہیں عقلی مدد غرض کہ معلوم ہوا کہ شیخ اکبر کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین علی محمدی متنازع و غیر جنوری کہتے ہیں کہ شیخ اکبر کو کہتے ہیں لوح محفوظ دیکھا لیکن میں اس ثابت ہوا محمد جنوری کے نزدیک خاتم اولیائے نبیین لوح محفوظ میں لکھا ہوا بالکل اوسکے ناحق اپنی اذعان کر کے صفات خاتم اولیائے اپنے پیروں پر مانتے ہیں انھوں نے کہ روزِ نبوت وہ مدد دینے کا تمام و کمال کو پہنچا اور ابتداء کتاب سے یہاں تک مدد باخلافتان خصوصاً قطعیہ اور نقائص و عیوب شرعیہ انکے نہ کی ذات و صفات میں ثابت و لازم آئے کہ جب تک اون میں سے ایک چیز بھی بلا جواب نہ آئے گی نبوہ مددیت کا حال ہوگا واللہ العلیٰ الباقی

خاتمہ بحث خاتم ولایت محمدیہ کا کہ وہی خاتمہ اس کتاب ہدیہ محمدیہ



## STUDY

محرم و خاتمہ واسطے سند اس بات کے کہ یہ کتاب جھپی ہوئی مطبع نظامی کی ہے اور دستخط مہتمم کے کیے گئے فقط

محمد رفیع خان حنفی

Bill

محمد بن الحسن بن علي  
محمد بن الحسن بن علي





